

# الرَّوَضُ الْأَنْفُ

فِي شَرْحِ السَّيْرِ النَّبَوِيَّةِ لِابْنِ هِشَامٍ

لِلْإِمَامِ الْمُجَدِّدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّهْمِيِّ

٥٠٨ - ٥٨١ هـ

وَمَعَهُ

السَّيْرَةُ النَّبَوِيَّةُ لِلْإِمَامِ ابْنِ هِشَامٍ

الْمُتَوَفَّى ٢١٨ هـ

الجزء الثالث

تَحْقِيقٌ وَتَعْلِيقٌ وَشَرْحٌ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْوَكِيلُ

يَطْلُبُ مِنْ

دَارِ الْكِتَابِ الْحَدِيثِ

صَاحِبَهَا، تَوْفِيقَ عَفِيفِي

جامعة الكويت  
إدارة المكتبات - قسم التزويد المرفق  
رقم التسجيل: ١٧٢٣٨  
التاريخ: \_\_\_\_\_

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

الحمد لله والصلاة والسلام على خاتم النبيين ، وسيد ولد آدم أجمعين ،  
محمد صلوات الله وسلامه عليه ، وعلى آله الذين اهتدوا بهديه إلى يوم الدين .  
« أما بعد » فبإسم الله نقدم الجزء الثالث من « الروض الأنف » للسهيلى  
والسيرة النبوية لابن هشام ، سائلين الله أن يعين على التمام ، وأن يجعل عملنا  
هذا صالحاً عنده . إنه سميع مجيب .

القاهرة — حلوان — مدينة الزهراء

عبد الرحمن الوكيل

## ابتداء ما افترض الله سبحانه وتعالى

على النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة وأوقاتها

وافترضت الصلاة عليه ، فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله ، والسلام عليه وعليهم ورحمة الله وبركاته .

قال ابن إسحاق : وحدثني صالح بن كيسان عن عروة بن الزبير ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : افترضت الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما افترضت عليه ركعتين ركعتين ، كل صلاة ، ثم إن الله تعالى أتمها في الحضر أربعاً ، وأقرها في السفر على فرضها الأول ركعتين .

قال ابن إسحاق : وحدثني بعض أهل العلم : أن الصلاة حين افترضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أتاه جبريل وهو بأعلى مكة ، فمزمز له بعقبه في ناحية الوادي ، فانفجرت منه عين ، فتوضأ جبريل عليه السلام ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه ، ليُريه كيف الطهور للصلاة ، ثم توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رأى جبريل توضأ ، ثم قام به جبريل ، فصلى به ، وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاته ، ثم انصرف جبريل عليه السلام .

فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم خديجة ، فتوضأ لها ليُريها كيف الطهور للصلاة ، كما أراه جبريل فتوضأت كما توضأ لها رسول الله عليه الصلاة والسلام ، ثم صلى بها رسول الله عليه الصلاة والسلام ، كما صلى به جبريل ، فصلى بصلاته .



قال ابن إسحاق : وحدثني عُثْبَةُ بن مُسْلِم ، مولى بنى تميم ، عن نافع بن جُبَيْر بن مُطْعِم - وكان نافع كثير الرواية - عن ابن عباس قال : لما افترضت الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل عليه السلام ، فصلّى به الظهر حين مالت الشمس ، ثم صلى به العصر حين كان ظلُّه مثله ، ثم صلى به المغرب حين غابت الشمس ، ثم صلى به العشاء الآخرة حين ذهب الشفق ، ثم صلى به الصبح حين طلع الفجر ، ثم جاءه ، فصلّى به الظهر من غد حين كان ظلُّه مثله ، ثم صلى به العصر حين كان ظلُّه مثليه ، ثم صلى به المغرب حين غابت الشمس لوقتها بالأمس ، ثم صلى به العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل الأول ، ثم صلى به الصبح مُسْفِراً غير مشرق ، ثم قال : يا محمد ، الصلاة فيما بين صلاتك اليوم ، وصلاتك بالأمس

### ذكر أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أول ذكر أسلم

قال ابن إسحاق : ثم كان أولَ ذَكَرٍ من الناس آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وصلى معه ، وصدق بما جاءه من الله تعالى : علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم - رضوان الله وسلامه عليه - وهو يومئذ ابن عَشْرَ سَنِينَ .

وكان مما أنعم الله على علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، أنه كان في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الإسلام .

قال ابن إسحاق : وحدثني عبد الله بن أبي نجیح ، عن مجاهد بن جَبْرِ بن أبي الحجاج ، قال : كان من نعمة الله على علي بن أبي طالب ، ومما صنع الله له ، وأراد به من الخير ، أن قرّبنا أصابتهم أزمة شديدة ، وكان أبو طالب ذا عِيَالٍ

كثير ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - للعباس عنه ، وكان من أبسر بني هاشم : يا عباس ، إن أخاك أبا طالب كثير العيال ، وقد أصاب الناس ما ترى من هذه الأزمة ، فانطلق بنا إليه ، فلأنخفف عنه من عياله ، آخذ من بني رجل ، وتأخذ أنت رجلاً ، فشكلهما عنه ، فقال العباس : نعم ، فانطلقا ، حتى أتيا أبا طالب ، فقالا له : إنا نريد أن نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه ، فقال لهما أبو طالب : إذا تركتما لي عتيلاً ، فاصنعا ما شئتما قال ابن هشام : ويقال : عتيلاً وطالبا .

فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً ، فضمه إليه ، وأخذ العباس جعفرأ فضمه إليه ، فلم يزل على مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى بعثه الله تبارك وتعالى نبياً ، فاتبعه على رضى الله عنه ، وآمن به وصدقته ، ولم يزل جعفر عند العباس ، حتى أسلم واستغنى عنه .

أبو طالب يكتشف إيمان على :

قال ابن إسحاق : ذكر بعض أهل العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا حضرت الصلاة خرج إلى شعاب مكة ، وخرج معه على بن أبي طالب مستخفياً من أبيه أبي طالب ، ومن جميع أعمامه وسائر قومه ، فيصليان الصلوات فيها ، فإذا أمسيا رجعا ، فشكلنا كذلك ما شاء الله أن يكلنا . ثم إن أبا طالب عثر عليهما يوماً وهما يصليان ، فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا ابن أخي ! ما هذا الدين الذي أراك تدين به ؟ قال : أى عم هذا دين الله ، ودين ملائكته ، ودين رسله ، ودين أبيينا إبراهيم - أو كما قال صلى الله عليه وسلم - بعثنى الله به رسولاً إلى العباد ، وأنت أى عم ، أحق من بذلت له النصيحة ، ودعوته إلى الهدى ،

وَأَحَقُّ مَنْ أَجَابَنِي إِلَيْهِ ، وَأَعَانَنِي عَلَيْهِ ، أَوْ كَمَا قَالَ . فَقَالَ أَبُو طَالِبٍ : أَيُّ ابْنِ أَخِي ، إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَفَارِقَ دِينَ آبَائِي ، وَمَا كَانُوا عَلَيْهِ ، وَلَسْكَنَ وَاللَّهِ لَا يُخَلِّصُ إِلَيْكَ شَيْءٌ نَسَكْرَهُ مَا بَقِيَتْ .

وَذَكَرُوا أَنَّهُ قَالَ لِمَلِيٍّ : أَيُّ بُنَيٍّ ، مَا هَذَا الدِّينَ الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ ؟ فَقَالَ : يَا أَبَتِ ، آمَنْتُ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِ اللَّهِ ، وَصَدَّقْتَهُ بِمَا جَاءَ بِهِ ، وَصَلَّيْتُ مَعَهُ لِلَّهِ وَاتَّبَعْتَهُ . فَرَعَمُوا أَنَّهُ قَالَ لَهُ : أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَدْعُكَ إِلَّا إِلَى خَيْرٍ فَالْزِمْنَاهُ .

✍

### إِسْلَامُ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ ثَانِيًا

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : ثُمَّ أَسْلَمَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ بْنُ شَرَحْبِيلَ بْنِ كَعْبِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى ابْنِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ الْكَلْبِيِّ ، مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَانَ أَوَّلَ ذَكَرَ أَسْلَمَ ، وَصَلَّى بَعْدَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ .

قَالَ ابْنُ هِشَامٍ : زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ بْنُ شَرَحْبِيلَ بْنِ كَعْبِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى بْنِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ النُّعْمَانِ بْنِ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ وَدَّ بْنِ عَوْفِ بْنِ كِنَانَةَ بْنِ بَكْرِ بْنِ عَوْفِ بْنِ عُذْرَةَ بْنِ زَيْدِ اللَّاتِ بْنِ رُقَيْدَةَ بْنِ ثَوْرِ بْنِ كَلْبِ بْنِ وَبَرَةَ . وَكَانَ حَكِيمٌ بْنُ حِزَامٍ بْنُ خُوَيْلِدٍ قَدِمَ مِنَ الشَّامِ بِرُقَيْقٍ ، فِيمَهُمْ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ وَصِيفٌ . فَدَخَلَتْ عَلَيْهِ عَمَّتُهُ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ ، وَهِيَ يَوْمَئِذٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا : اخْتَارِي يَا عَمَّةُ أَيْ هَؤُلَاءِ الْغُلَامَانِ شِئْتُ فَبَوَّأْتُكَ ، فَاخْتَارَتْ زَيْدًا فَأَخَذَتْهُ ، فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا ، فَاسْتَوْهَبَهُ مِنْهَا ، فَوَهَبَتْهُ لَهُ ، فَأَعْتَقَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبَوَّأَهُ ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُوْحَى إِلَيْهِ .

وكان أبوه حارثة قد جزع عليه جزعا شديدا ، وبكى عليه حين فقده ، فقال :

بَكَيْتُ عَلَى زَيْدٍ وَلَمْ أَذْرِ مَا فَعَلَ      أَحَىُّ ، فَيَرْجَى أُمِّ آتَى دَوْنَهُ الْأَجَلَ  
فَوَاللَّهِ مَا أَذْرِي ، وَإِنِّي لَسَائِلٌ      أَغَالِكَ بَعْدَى السَّهْلِ ، أُمِّ غَالِكِ الْجَبَلَ  
وَيَالَيْتَ شِعْرِي هَلْ لَكَ الدَّهْرُ أَوْبَةً      فَحَسْبِي مِنَ الدُّنْيَا رَجْوُ عُلَى بَجَلَ  
تَذْكُرُنِيهِ الشَّمْسُ عِنْدَ طُلُوعِهَا      وَتَعْرِضُ ذِكْرَاهُ إِذَا غَرَبَهَا أَفَلَ  
وَلِإِنْ هَمَّتِ الْأَرْوَاحُ هَيَّجَنَ ذِكْرَهُ      فَيَا طُولَ مَا حَزَنِي عَلَيْهِ وَمَا وَجَلَ  
سَأَعْمِلُ نَصْرَ الْعِيسَى فِي الْأَرْضِ جَاهِدًا      وَلَا أَسَامُ التَّطَوُّافِ أَوْ تَسَامِ الْإِبِلِ  
حَيَاتِي أَوْ تَأْتِي عَلَى مَنِيَّتِي      فَكُلُّ أَمْرِي فَنَ ، وَلِإِنْ غَرَّهَ الْأَمَلُ

ثم قدم عليه - وهو عند رسول الله صلى الله عليه وسلم - فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : إِنْ شِئْتَ فَأَقِمْ عِنْدِي ، وَإِنْ شِئْتَ فَانْطَلِقْ مَعَ أَبِيكَ ، فقال : بَلْ أَقِمْ عِنْدَكَ . فلم يزل عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى بعثه الله فصدقه وأسلم ، وصلى معه ، فلما أنزل الله عز وجل : « ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ » الأحزاب : ه قال : أنا زيد بن حارثة .

### إسلام أبي بكر الصديق رضي الله عنه

قال ابن إسحاق : ثم أسلم أبو بكر بن أبي قحافة ، واسمه : عتيق ، واسم أبي قحافة : عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب ابن لؤي بن غالب بن فهر .

قال ابن هشام : واسم أبي بكر : عبدالله ، وعتيق : لقب لحسن وجهه وعفته

قال ابن إسحاق : فلما أسلم أبو بكر رضى الله عنه : أظهر إسلامه ، ودعا إلى الله وإلى رسوله .

وكان أبو بكر رجلاً مؤلفاً لقومه ، محبباً سَهْلاً ، وكان أنسب قريش لقريش ، وأعلم قريش بها ، وبما كان فيها من خير وشر ، وكان رجلاً تاجراً ، ذا خلق ومعروف ، وكان رجال قومه يأتونه ، ويألفونه لغير واحد من الأمر ، لعلمه وتجارته وحسن مجالسته ، فجعل يدعو إلى الله ، وإلى الإسلام مَنْ وثق به من قومه ، مَن يفتشاه ويحاسب إليه .

## فرض الصلاة

وذكر حديث عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ : « فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ ، فزِيدَ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ ، وَأُقِرَّتْ صَلَاةُ السَّفَرِ » (١) ، وَذَكَرَ الْمُزَنِيُّ أَنَّ الصَّلَاةَ قَبْلَ الْإِسْرَاءِ (٢) كَانَتْ صَلَاةً قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ ، وَصَلَاةً قَبْلَ طُلُوعِهَا ، وَيَشْهَدُ لِهَذَا الْقَوْلِ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : ( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ) (٣) غَافِرٌ : ٥٥ . وَقَالَ يَحْيَى

(١) البخارى ومسلم ومالك وأبو داود والنسائى .

(٢) قال الحافظ فى الفتح : « كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ الْإِسْرَاءِ يُصَلِّي قَطْعًا ، وَكَذَلِكَ أَصْحَابُهُ ، أَقُولُ : وَفِي خَتَامِ سُورَةِ الْمَزْمَلِ ، وَهِيَ الَّتِي نَزَلَتْ بَعْدَ الْقَلَمِ : وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ، آيَةٌ : ٢٠ . وَفِي سُورَةِ الْقَلَمِ : « وَأَرَأَيْتَ الَّذِي يَتَّبِعُ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ، وَهِيَ قَطْعًا قَبْلَ الْإِسْرَاءِ وَفِي الْمَدَنِيِّ بَعْدَهَا عَنِ الْمَجْرَمِينَ : ( مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ، قَالُوا : لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ) ٤٢ ، ٤٣ . وَآيَاتُ غَيْرِهَا تُؤَكِّدُ أَنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ مَفْرُوضَةً قَبْلَ الْإِسْرَاءِ .

(٣) لا تصلح دليلاً لما يقول ، إذ يمكن أن يفهم أن المقصود هو الأمر بالتسبيح طول اليوم .

ابن سلام مثله ، وقال : كان الإسراء وفرض الصلوات الخمس قبل الهجرة بعام ، ففعل هذا بمحتمل قول عائشة : فزيد في صلاة الحضر ، أى : زيد فيها حين أكملت خمسا ، فتكون الزيادة في الركعات ، وفي عدد الصلوات ، ويكون قولها : «فرضت الصلاة ركعتين» أى : قبل الإسراء ، وقد قال بهذا طائفة من السلف ، منهم : ابن عباس ، ويجوز أن يكون معنى قولها : فُرِضَت الصلاة : أى ليلة الإسراء ، حين فُرِضَت الخمسُ فرضت ركعتين ركعتين ، ثم زيد في صلاة الحضر بعد ذلك ، وهذا هو المروى عن بعض رواة هذا الحديث عن عائشة ، ومن رواه هكذا الحسن والشَّعْبِيُّ أن الزيادة في صلاة الحضر كانت بعد الهجرة بعام ، أو نحوه ، وقد ذكره أبو عمر ، وقد ذكر البخارى من رواية مَعْمَرٍ عن الزُّهْرِيِّ عن عُرْوَةَ عن عائشة قالت : فرضت الصلاة ركعتين ركعتين ، ثم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، ففرضت أربعا ، هكذا لفظ حديثه وههنا سؤال يقال : هل هذه الزيادة في الصلاة نَسْخٌ أم لا ؟ فيقال : أما زيادة ركعتين أو ركعة إلى ما قبلها من الركوع حتى تكون صلاة واحدة ، فَنَسْخٌ لأن النسخ رفع الحكم ، وقد ارتفع حكم الأجزاء من الركعتين ، وصار من سلم منهما عامدا أفسدهما ، وإن أراد أن يتم صلاته بعد ما سلم ، وتحدث عامدا لم يُجزه إلا أن يستأنف الصلاة من أولها ، فقد ارتفع حكم الأجزاء بالنسخ ، وأما الزيادة في عدد الصلوات حين أكملت خمسا بعد ما كانت اثنتين ، فيسمى نسخا على مذهب أبى حنيفة ، فإن الزيادة عنده على النص نسخ ، وجمهور المتكلمين على أنه ليس بنسخ ولاحتاج الفريقين موضع غير هذا (١) .

(١) ليس في القرآن آية منسوخة بالمعنى الذى فسر به النسخ علماء الاصول والآيات التى =

## الوضوء :

فصل : وذكر نزول جبريل عليه السلام بأعلى مكة حين هَمَزَ له بعقبه ،  
فأنبع الماء ، وعلمه الوضوء ، وهذا الحديث مقطوع في السيرة ، ومثله لا يكون  
أصلا في الأحكام الشرعية ، ولكنه قد روى مسندا إلى زيد بن حارثة - يرفعه -  
غير أن هذا الحديث المسند يدور على عبد الله بن أبيه وقد ضُفِّفَ ، ولم يخرج  
عنه مُسْلِمٌ ولا البخاري ؛ لأنه يقال : إن كتبه احترقت ، فكان يحدث من  
حفظه ، وكان مالك بن أنس يحسن فيه القول ، ويقال إنه القدي روى عنه  
حديثَ بَيْعِ الْعُرْبَانِ (١) في الموطأ مالك ، عن الثقة عنده ، عن عمرو بن  
شُعَيْب ، فيقال : إن الثقة ههنا ابن أبيه ، ويقال : إن ابن وهب حدث به  
عن ابن أبيه ، وحديث ابن أبيه هذا ، أخبرنا به أبو بكر الحافظ محمد  
ابن العربي قال : نا أبو المطهر سعد بن عبد الله بن أبي الرجاء ، عن أبي نعيم الحافظ  
قال : نا أبو بكر أحمد بن يوسف العطار قال : نا الحارث بن أبي أسامة ، قال :  
نا الحسن بن موسى عن ابن أبيه ، عن عقيل بن خالد عن الزهري ، عن عمرو  
عن أسامة بن زيد ، قال : حدثني أبي زيد بن حارثة أن رسول الله - صلى الله عليه

ﷺ زعموا أنها مذكورة هي آيات يجب العمل بها . كل آية في المصحف الذي بأيدينا  
يجب تدبرها والعمل بمقتضاها . ولنا حذر من القول بنسخ آية فيه فنحكم بطلان ما هو حق  
(١) بيع العربان هو أن يشتري السلعة ، ويدفع إلى صاحبها شيئا ، على أنه إن  
أمضى البيع حسب من الثمن ، وإن لم يمض البيع كان لصاحب السلعة ، ولم يرجمه المشتري ،  
وهو بيع باطل عند الفقهاء لما فيه من الشرط والغرر وأجازه أحمد ، قال ابن الأثير ،  
ويعيبه النبي ينتقل من قوله إلى أبيه

وسلم - في أول ما أوحى إليه أناه جبريل عليه السلام ، فعلمه الوضوء ، فلما فرغ من الوضوء أخذ غُرْفَةً من ماء ، فنَضَحَ بها فَرَجَهُ ، وحدثنا به أيضا أبو بكر محمد ابن طاهر ، عن أبي علي الفسائي عن أبي عُمر النعمري ، عن أحمد بن قاسم ، عن قاسم بن أَصْبَغ ، عن الحارث بن أبي أسامة بالإسناد المتقدم ، فالوضوء على هذا الحديث مَكْنَىٌّ بِالْفَرَضِ ، مَدَنِيٌّ بِالتَّلَاوَةِ ، لأن آية الوضوء مدنية (١) ، وإنما قالت عائشة : فأنزل الله تعالى آية التيمم ، ولم تقل : آية الوضوء ، وهي هي ؛ لأن الوضوء قد كان مفروضا قبل ، غير أنه لم يكن قرآنا يقلى ، حتى نزلت آية المائدة .

#### إمامة جبريل :

وذكر حديث عبد الله بن عباس في إمامة جبريل للنبي - صلى الله عليه وسلم -

(١) يقول ابن حجر في الفتح عن حديث ابن لهيعة : وهو مرسل ، ووصله أحمد من طريق ابن لهيعة ، لكن قال : عن الزهري عن عروة عن أسامة بن زيد عن أبيه ، وأخرجه ابن ماجه من رواية راشد بن سعد عن عقيل عن الزهري نحوه ، لكن لم يذكر زيد بن حارثة في السند ، وأخرجه الطبراني في الأوسط من طريق الليث عن عقيل موصولا ، ولو ثبت لكان على شرط الصحيح . لكن المعروف رواية ابن لهيعة . هذا وقد روى حديث صلاة جبريل بالرسول أبو داود والترمذي مع اختلاف يسير عما في السيرة ، وقال الترمذي : حسن صحيح ، وصححه الحاكم والذهبي والنووي وغيرهم من « المشكاة » . وعن ابن مسعود عن النبي « نزل جبريل فأمنى ، فصليت معه ، ثم صليت معه ، ثم صليت معه ، يحسب بأصابعه خمس صلوات . — زاد في رواية — ثم قال : بهذا أمرت » رواه الخمسة إلا الترمذي — التاج ، .



وتعليمه إياه أوقات الصلوات الخمس في اليومين ، وهذا الحديث لم يكن ينبغي له أن يذكره في هذا الموضع ؛ لأنَّ أهلَ الصحيح متفقون على أن هذه القصة ، كانت في الغدِّ من ليلة الإسراء ، وذلك بعد ما بُنِيَ بخمسة أعوام ، وقد قيل إن الإسراء كان قبل الهجرة بعام ونصف ، وقيل : بعام ، فذكره ابن إسحاق في بدء نزول الوحي ، وأول أحوال الصلاة .

### أول من آمن :

وذكر أن أول ذكّر آمن بالله على - رضى الله عنه - ، وسيأتى قول من قال : أول من أسلم أبو بكر ، واسكن ذلك - والله أعلم - من الرجال ؛ لأن عليا كان حين أسلم صبيّاً لم يدرك ، ولا يختلف أن خديجة هي أول من آمن بالله ، وصدق رسوله ، وكان على أصغر من جعفر بعشر سنين <sup>(١)</sup> ، وجعفر أصغر من عقيل بعشر سنين ، وعقيل أصغر من طالب بعشر سنين ، وكلهم أسلم إلا طالباً اختطفته الجن ، فذهب ولم يعلم بإسلامه <sup>(٢)</sup> ، وأمّ عليّ : فاطمة بنت أسد بن هاشم ، وقد أسلمت ، وهى إحدى الفواطم التى قال فيهن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لعليّ رضى الله عنه : أقسمه بين الفواطم الثلاث ، يعنى ثوبَ خَرِيرٍ ، قال الأُتَقَبِيُّ . يعنى : فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفاطمة بنت أسد ، ولا أدرى من الثالثة ، ورواه عبد الغنى بن سعيد : أقسمه بين الفواطم الأربع ، وذكر

(١) هو كما قال في نسب قريش ص ٣٩ .

(٢) خرافة .

فاطمة بنت حمزة مع اللتين تقدمتا، وقال : لا أدري من الرابعة ، قاله في كتاب  
الفواض والمبهمات (١) .

إسلام زبير :

فصل : وذكر حديث زيد بن حارثة ، وقال فيه : حارثة بن سُرخَيْيل ،  
وقال : ابن هشام شراحيل ، قال أصحاب النسب كما قال ابن هشام ، ورفع نسبه إلى  
كلب بن وبرة ، وَوَبْرَة هو : ابن ثعلب بن حُلوان بن الحاف بن قضاة (٢) ، وأم زيد :

(١) استدل من حكموا بسبق على بحديث عند الطبراني أن النبي « ص » ، صلى  
أول يوم الاثنين ، وصلت خديجة آخره ، وصلى على يوم الثلاثاء . وبما جاء  
في المستدرک للحاكم : نبأ النبي يوم الاثنين ، وأسلم على يوم الثلاثاء . وإلى هذا  
ذهب سلمان وخباب وجابر وأبو سعيد الخدري ، وبما جاء في الطبراني عن الحسن  
وغيره : كان أول من آمن على بن أبي طالب ، وهو ابن خمس عشرة سنة ، أو ست  
عشرة . بينما روى عن عروة أنه أسلم وهو ابن ثمان سنين وفيه ابن طيبة ، وفيه ضعف .

(٢) في جمهرة ابن حزم : حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاة .  
وجاء في مجمع الزوائد عن نسبه : بن ربيعة بن كليب بن وبرة بن الحارث بن قضاة  
وفي جمهرة ابن حزم : زيد بن حارثة بن شراحيل بن عبد العزى بن عامر بن النعمان  
ابن عامر بن عبدود بن عوف بن كنانة بن عوف بن عذرة بن زيد اللات بن ربيعة  
ابن كلب بن وبرة ، ونسبه في الإصابة : زيد بن حارثة بن شراحيل بن عبدود بن عوف  
ابن كنانة بن بكر بن عوف بن زيد اللات بن ثور بن كلب بن وبرة السكلي  
وما سألزده بين قوسين في نسب أمه من الإصابة .

هذا وقد اتفق على أنه أول من أسلم من الموالي . وقيل إن حكيم بن حزام  
اشتراه لعمته خديجة بأربعمائة درهم كما جاء في الإصابة . أما كونه أول ذكر أسلم ،  
فهو في حديث مرسل عند الطبراني كما في السيرة . وفي مجمع الزوائد أن خديجة  
رضي الله عنها هي التي استوهته .

سُخْدَى بنت ثعلبة [بن عبد عامر] من بني مَعْنٍ من طَيِّءٍ ، وكانت قد خرجت بزید  
العزيزَ أهلها ، فأصابته خيل من بني القَيْنِ بن جِسْرٍ ، فباعوه بسوق حُبَاشَةَ ،  
وهو من أسواق العرب ، وزيدٌ يومئذ ابن ثمانية أعوام ، ثم كان من حديثه  
ما ذكر ابن إسحاق ، ولما بلغ زيدا قول أبيه : بكيت على زيدٍ ، ولم أدر ما فعل .  
الآيات . قال بحيث يسمعه الرؤكبان :

أحن إلى أهلي ، وإن كنت نائياً      بأني قعيدُ البيت عند المشاعر  
فكفُّوا من الوجد الذي قد شجاكم      ولا تُعملوا في الأرضِ نص الأباغر  
فإني بحمد الله في خير أُمرةٍ      كرام مَعَدَّةٍ كابرًا بعد كابر

فبلغ أباه <sup>(١)</sup> قوله ، فجاء هو وعمه كعب ، حتى وقفاه في رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - بمكة ، وذلك قبل الإسلام ، فقال له : يا ابن عبد المطلب ، يا ابن سيد  
قومه ، أنتم جيران الله ، وتفككون العاني ، وتطمعون الجائع ، وقد جثنا كم في  
ابننا عبدك <sup>(٢)</sup> ، لتحسن إلينا في فدائه ، فقال : أو غير ذلك ؟ فقالا : وما هو ؟  
فقال : أدعوه وأخبره ، فإن اختاركما فذاك ، وإن اختارني فوالله ما أنا بالذي

(١) في الإصابة أن بعض الحجاج رأوا زيدا فمرفهم وعرفوه ، فطلب منهم أن  
يلفوا أباه :

أحن إلى قومي وإن كنت نائياً      بأني قطين البيت عند المشاعر  
فانطلق الحجاج ، وأعلموا أباه ، ووصفوا له موضعه

(٢) في رواية : عندك .

( م — ٢ الروض الألف ج ٣ )

أختار على من اختارني (١) أحدا ، فقال له : قد زدت على النصف ، فدعا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلما جاء قال : من هذان ؟ فقال : هذا أبي حارثة بن شراحيل ، وهذا عمي : كعب بن شراحيل ، فقال : قد خيرتك . إن شئت ذهبت معهما ، وإن شئت أقمت معي ، فقال : بل أقيم معك (٢) ، فقال له أبوه : يا زيد أختار العبودية [ على الحرية و ] على أبيك (٣) وأمك وبلدك وقومك ؟ ! فقال : إني قد رأيت من هذا الرجل شيئا ، وما أنا بالذي أفارقه أبداً . فعند ذلك أخذ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيده ، وقام به إلى الملاء من قريش (٤) ، فقال : اشهدوا أن هذا ابني ، وارثا وموروثا ، فطابت نفس أبيه عند ذلك ، وكان يدعى : زيد بن محمد ، حتى أنزل الله تعالى : ﴿ ادعواهم لأبائهم ﴾ (٥) الأحزاب : ٥٠ .

وفي الشعر الذي ذكره ابن إسحاق لحارثة بعد قوله :

حياتي وإن تأتي (٦) على منيتي فكل امرئ فانٍ وإن غره الأمل

(١) في الإصابة : د فامن علينا ، وأحسن في فدائه ، فإننا سرفع لك . قال : وما ذاك ؟ قالوا : زيد بن حارثة : فقال : أو غير ذلك . ادعوه ، فغيروه ، فإن اختاركم فهو لكم بغير فداء ، وإن اختارني فوالله ما أنا بالذي أختار على من اختارني فداء . (٢) في الإصابة : د أنت مني بمكان الأب والعم .

(٣) الزيادة من الإصابة

(٤) وقد أخرجه إلى الحجر كما ورد في الإصابة

(٥) عن عبد الله بن عمر ، قال : د إن زيد بن حارثة - رضي الله عنه -

مولي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد ، حتى نزل القرآن : ادعواهم لأبائهم هو أقسط عند الله ، الصحيحان والترمذي والنسائي

(٦) في السيرة : أو تأتي

سأوصي به قيساً وعمراً كليهما وأوصي يزيد ثم أوصي به جبلاً<sup>(١)</sup>  
يعنى : يزيد بن كعب [بن شراحيل] وهو ابن عم زيد وأخوه [لأمه]<sup>(٢)</sup>  
ويعنى بجبل : جبلة بن حارثة أخا زيد ، وكان أسنَّ منه . سئل جبلة : من أكبر  
أنت أم زيد ؟ فقال : زيد أكبر منى ، وأنا ولدت قبله ، يريد : أنه أفضل منه بسبقه  
للإسلام<sup>(٣)</sup> .

### إسلام أبي بكر :

فصل : وذكر إسلام أبي بكر ونسبه ، قال : واسمه : عبد الله ، وسمى عتيقاً  
لِعَتَاقَةٍ وجهه ، والعتيقُ : الحَسَنُ<sup>(٤)</sup> كأنه أعتق من الذم والعيب - وقيل : سمي  
عتيقاً ؛ لأن أمه كانت لا يعيش لها ولد ، فنذرت إن وُلِدَ لها ولَدٌ أن تسميه : عبد  
الكعبة ، وتتصدق به عليها ، فلما عاش وشبَّ ، سمي : عتيقاً ، كأنه أعتق من  
الموت<sup>(٥)</sup> ، وكان يسمى أيضاً : عبد الكعبة إلى أن أسلم ، فسماه رسول الله -

(١) في الإصابة : ثم من بعدهم جبل

(٢) الزيادة من الإصابة

(٣) ورد في البخارى عن ابن عمر : (قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :  
وايم الله إن كان خليفاً للإمامة - يعنى : زيد بن حارثة - وإن كان من أحب الناس إلى ،  
هذا وقد قتل زيد فى غزوة مؤتة ، وهو أمير سنة ٨ هجرية

(٤) العتق أيضاً الكرم والنجابة والشرف والحرية .

(٥) فى الإصابة : فلما ولدته استقبلت به البيت ، فقالت : اللهم هذا عتيقك  
من الموت ، فسموه لى ، وقيل : لقب بهذا لانه قديم فى الخير ، أو لانه لم يكن فى لسه  
شئ يعاب به أهله .

صلى الله عليه وسلم - : عبد الله <sup>(١)</sup> ، وقيل : سمى : عتيقا ؛ لأن رسول الله -  
صلى الله عليه وسلم - قال له حين أسلم : أنت عتيق من النار <sup>(٢)</sup> ، وقيل : كان  
لأبيه ثلاثة من الولد : مُعْتَقٌ ومُعْتِيقٌ وعَتِيقٌ <sup>(٣)</sup> ، وهو : أبو بكر <sup>(٤)</sup> ،  
وسئل ابن مَعِين عن أم أبي بكر فقال : أم الخير عند اسمها ، وهى : أم الخير  
بنت صَخْر بن عمرو <sup>(٥)</sup> بنت عم أبي قحافة ، واسمها : سلى ، وتُكْنَى : أم  
الخير ، وهى من اللبايعات ، وأما أبوه عثمان أبو قحافة فأُثِمَ : قِيلَ - بياض بائنتين  
منقوطة من أسفل - بنت أذاة بن رياح بن عبد الله بن قُرْطِ بن رَزَاح بن عدي بن  
كعب . وامرأة أبي بكر أم ابنه عبد الله وأسماء : قَتَلَةَ بنت عبد المُزْمِ بقاء  
منقوطة بائنتين من فوق ، وقيل فيها : بنت عبد أسعد بن نصر بن حنبل بن عامر

(١) عند سعيد بن منصور عن عائشة : قالت : اسم أبى بكر الذى سماه  
عبد الله . ولكن غلب عليه اسم عتيق ، وقال مصعب الزبيري : قيل له عتيق  
لأنه ، لم يكن فى نفسه شيء يمازى به .

(٢) فى الترمذى : قالت عائشة : دخل أبو بكر على رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - فقال : أنت عتيق الله من النار . قالت : فمن يومئذ سمى : عتيقا ،  
وفى أبى يعلى بسنده إلى عائشة : من سره أن ينظر إلى عتيق من النار ، فليتنظر إلى  
أبى بكر .

(٣) فى جمهرة ابن حزم : ولد أبى قحافة أبو بكر ، واسمه عبد الله ، وعتيق  
ومعتق لاعتقب لهما ، ص ١٢٧ .

(٤) ورد نسب أبى بكر فى جمهرة ابن حزم ، وفى نسب قريش كما هو فى السيرة  
أما فى الاشتقاق لابن دريد ، فليس فيه عمرو ، وفى تهذيب الاسماء واللغات  
لننوى ، عمير ، بدلا من عمرو ، انظر ص ٢٧٥ نسب قريش .

(٥) فى الإصابة ، وفى نسب قريش ، وفى تهذيب النوى ، وفى جمهرة ابن

حزم : عامر .

وهو قول الزبير (١) وذكر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عرض عليه الإسلام ، فما عكف عند ذلك ، أى : ما تردد ، وكان من أسباب توفيق الله إياه - فيما ذكر - رؤيا رآها قبل ذلك ، وذلك أنه رأى القمر ينزل إلى مكة ، ثم رآه قد تفرق على جميع منازل مكة وبيوتها ، فدخل في كل بيت منه شعبة ، ثم كأنه جمع في حجره ، فقصصها على بعض الكتّابين ، فمبرها له بأن النبي المنتظر الذي قد أظلم زمانه تتبعه ، وتكون أسعد الناس به ، فلما دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام ، لم يتوقف ، وفي مدح حسن الذي قاله فيه ، وسمعه النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم ينكره دليل على أنه أول من أسلم من الرجال ، وفيه :

خير البرية أتقاها ، وأفضلها بعد النبي ، وأوقاها بما حملا  
والثاني التالى المحمود مشهده وأول الناس قدما صدق الرسل (٢)

(١) نسبها في نسب قريش لأبى عبد الله الزبيرى : قتيلة بنت عبد العزى بن عبد أسعد بن نصر بن مالك بن حسل ص ٢٧٦ وفى جمهرة ابن حزم : قتيلة بنت عبد العزى بن عبد بن سعد بن جابر بن مالك بن حسل بن عامر بن لؤى ص ١٢٧ (٢) قبلهما :

إذا تذكرت شجشوا من أخى ثقة فاذا ذكر أخاك أبا بكر بما فعلا  
وقيل : إن ابن عباس كان يستشهد بهذه الآيات على أولية إسلام أبى بكر ، وفى الروض جاء الشطر الثانى من البيت الثانى هكذا : والثانى التالى صدق المرسل ، وقد روى هذا ابن عبد البر والطبرانى فى الكبير . وقد توفى أبو بكر رضى الله عنه فى ٤ من جمادى الأولى سنة ١٣ من الهجرة . وهو ابن ثلاث وستين ولد بعد الفيل بسنتين وستة أشهر . وأولاده : عبد الله وعبد الرحمن ومحمد وعائشة وأسامة وأم كلثوم . وأم عائشة وعبد الرحمن : أم رومان بنت عامر بن عمار بن زهل بن دهمان بن الحارث بن تيم بن مالك بن كنانة ، وفى جمهرة ابن حزم ، وفى نسب قريش : بنت عبد شمس بن عتّاب بن أذينة بن سبيع بن عامر بن عويمر بن دهمان بن الحارث بن غنم بن مالك بن كنانة . نسب قريش ٢٧٦ .

## الذين أسلموا بدعوة أبي بكر

فأسلم بدعائه - فيما بلغنى - عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية  
ابن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي  
ابن غالب ، والزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن  
كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي .

وعبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة بن  
كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي .

وسعد بن أبي وقاص ، واسم أبي وقاص : مالك بن أهيب بن عبد مناف  
ابن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي .

وظنحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن  
مرة بن كعب بن لؤي ، فجاء بهم إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين  
استجابوا له ، فأسلموا وصلوا ، وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول  
فيما بلغنى : مادعوتُ أحداً إلى الإسلام إلا كانت فيه عنده كنبوة ، ونظر  
وتردد ، إلا ما كان من أبي بكر بن أبي قحافة ، ماعكم عنه حين ذكرته له ،  
وما تردد فيه .

قال ابن هشام : قوله : « بدعائه » عن غير ابن إسحاق .

قال ابن هشام : قوله : عكم : تلبث . قال روبة بن العجاج :

. . . . .



## وانصاع وثأب بها وما عكسكم

قال ابن إسحاق : فكان هؤلاء النفر الثمانية الذين سبقوا الناس بالإسلام  
فصلوا وصدقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما جاءه من الله .

ثم أسلم أبو عُبَيْدَة ، واسمُه : عامر بن عبد الله بن الجراح بن  
هلال بن أُمَيَّة بن ضَبَّة بن الحارث بن فِهْر . وأبو سَلَمَةَ ، واسمُه : عبد الله بن  
عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب  
ابن لؤي .

والأرقم بن أبي الأرقم . واسم أبي الأرقم : عبد مناف بن أسد — وكان  
أسد يُكْنَى : أبا جندب — بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب  
ابن لؤي . وعثمان بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن مجح بن عمرو  
ابن هُصَيْن بن كعب بن لؤي . وأخواه : قدامة وعبد الله ابنا مظعون بن حبيب  
وعُبَيْدَة بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن  
كعب بن لؤي ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى بن عبد الله بن  
قرط بن رباح بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤي ، وامراته : فاطمة بنت  
الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن عبد الله بن قرط بن رباح بن رزاح بن عدى  
ابن كعب بن لؤي ، أخت عمر بن الخطاب . وأسماء بنت أبي بكر . وعائشة  
بنت أبي بكر ، وهى يومئذ صغيرة . وخباب بن الأرت ، حليف بنى زهرة .  
قال ابن هشام : خباب بن الأرت من بنى تميم ، ويقال : هو من خزاعة .

• • • • •

قال ابن إسحاق : ومُعَيْزُ بن أَبِي وقَّاص ، أخو سَعْدِ بن أَبِي وقَّاص .  
وعبدُ الله بن مَسْعُود بن الحارث بن شَمِخ بن مخزوم بن صاهلة بن كاهل .  
ابن الحارث بن تميم بن سَعْد بن هُذَيْل حليف بنى زُهْرَةَ ، ومسعود بن القاري ،  
وهو مَسْعُود بن ربيعة بن عمرو بن سعد بن عبد العزى بن حَمَّالَة بن غالب بن  
مُحَلَّم بن عائذة بن سُبَيْع بن الهون بن خَزَيْمَة من القارة .

قال ابن هشام : والقارة : لقب ، ولهم يقال :

قد أنصَفَ القارةَ مَنْ رامَها

وكانوا قومًا رُمَاءً .

قال ابن إسحاق : وسَكَيْطُ بن عمرو بن عبد شمس بن عبدوُد بن نصر  
ابن مالك بن حِمْل بن عامر بن لؤى بن غالب بن فهر . وعيَّاش ،  
ابن أبي ربيعة بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يَقْظَة بن مَرَّة .  
ابن كَعْب بن لؤى . وامراته أسماء بنت سلامة بن خُرْبَة التميمية .  
وختنيس بن خُذافة بن قيس بن عدي بن سعد بن سهم بن عمرو بن هُصَيْن .  
ابن كَعْب بن لؤى . وسامر بن ربيعة بن عَنَز بن وائل ، حليف آل الخطَّاب .  
ابن نُقَيْل بن عبد العزى .

قال ابن هشام : عَنَز بن وائل أخو بَكْر بن وائل ، من ربيعة بن نزار .

قال ابن إسحاق : وعبدُ الله بن جَحْش بن رِثَاب بن يَعْمَر بن صَبْرَة بن

. . . . .

مُرَّة بن كَبِير بن غَنَم بن دُودَانَ بن أَسَد بن خُزَيْمَةَ . وأخوه : أبو أحمد بن جَحْش ، حليفًا بنى أُمَيَّة بن عبد شمس . وجعفر بن أبي طالب ، وامرأته : أسماء بنت مَخْصَب بن النعمان بن كَعْب بن مالك بن قُحَافَة ، من خَنَعَم ، وحاطب بن الحارث بن مَعْمَر بن حَبِيب بن وَهَب بن خُذَافَة بن جُمَح بن عمرو بن هُصَيص بن كَعْب بن لُؤَيٍّ ، وامرأته فاطمة بنت الْمُجَلَّل بن عبد الله . أبي قَيْس بن عبدود بن نَعْر بن مالك بن حِسل بن عامر بن لُؤَيٍّ بن غالب بن فهر . وأخوه خَطَّاب بن الحارث ، وامرأته فُكَيْهَة بنت يَسَار . ومَعْمَر بن الحارث ابن مَعْمَر بن حَبِيب بن وَهَب بن خُذَافَة بن جُمَح بن عمرو بن هُصَيص بن كَعْب بن لُؤَيٍّ . والسائب بن عثمان بن مَطْعُون بن حَبِيب بن وَهَب . والمطلب ابن أزهري بن عَبد عَوْف بن عَبد بن الحارث بن زُهْرَة بن كِلَاب بن مُرَّة بن كَعْب بن لُؤَيٍّ ، وامرأته : رَمْلَة بنت أبي عَوْف بن صُبَيْرَة بن سَعِيد بن سعد بن سَهْم بن عمرو بن هُصَيص بن كَعْب بن لُؤَيٍّ . والنَّحَام ، واسمه : نَعْم بن عبد الله بن أَسِيد ، أخو بني عَدِي بن كَعْب بن لُؤَيٍّ .

قال ابن هشام : هو نَعْم بن عبد الله بن أَسِيد بن عبد الله بن عَوْف بن عُبَيْد بن عُوَيْج بن عَدِي بن كَعْب بن لُؤَيٍّ ، وإنما سُمِّي النَّحَام ، لأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : لقد سمعت نَحْمَهُ في الجنة .

قال ابن هشام : نَحْمَهُ : صوته وحِسَّهُ .

قال ابن إسحاق : وعامر بن فُهَيْرَة ، مولى أبي بكر الصديق رضي الله عنه

.....

قال ابن هشام : عامر بن فهيرة مَوْلَد من مَوْلَدِي الأَسَد ، أَسَوْدُ اشْتَرَاهُ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْهُمْ .

قال ابن إسحاق : وَخَالِدُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ مَنْفٍ بْنِ قُصَيٍّ بْنِ كِلَابٍ بْنِ مُرَّةَ بْنِ كَعْبٍ بْنِ لُؤَيٍّ ، وَامْرَأَتُهُ أُمَيَّةُ بِنْتُ خَلْفٍ بْنِ أَسَدٍ بْنِ عَامِرٍ بْنِ بَيَاضَةَ بْنِ سُبَيْعٍ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ سَعْدِ بْنِ مُلَيْحٍ بْنِ عَمْرِو ، مِنْ خِزَاعَةٍ .

قال ابن هشام : وَيُقَالُ : هُمَيَّةُ بِنْتُ خَلْفٍ .

قال ابن إسحاق : وَحَاطِبُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ دُودٍ بْنِ نَضْرٍ ابْنِ مَالِكٍ بْنِ حِصْلٍ بْنِ عَامِرٍ بْنِ أُوَيٍّ بْنِ غَالِبٍ بْنِ فِهْرٍ . وَأَبُو حَذَافَةَ ، وَاسْمُهُ : مِثْمَشَمٌ - فِيمَا قَالَ ابْنُ هِشَامٍ - بِنْتُ عُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ مَنْفٍ ابْنِ قُصَيٍّ بْنِ كِلَابٍ بْنِ مُرَّةَ بْنِ كَعْبٍ بْنِ لُؤَيٍّ . وَوَاقِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ مَنْفٍ ابْنِ عَرِيْنٍ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ يَرْبُوعَ بْنِ حَنْظَلَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ زَيْدِ مَنَاةَ بْنِ تَعِيمٍ ، حَايِفُ بْنُ عَدِيِّ بْنِ كَعْبٍ .

قال ابن هشام : جَاءَتْ بِهِ بَاهِلَةٌ ، فَبَاعُوهُ مِنَ الْخَطَّابِ بْنِ نُفَيْلٍ ، فَتَبَنَّاهُ ، فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « اذْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ » الْأَحْزَابُ : ه قَالَ : أَنَا وَاقِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، فِيمَا قَالَ أَبُو عَمْرِو الْمَدَنِيُّ .

قال ابن إسحاق : وَخَالِدٌ وَعَامِرٌ وَعَاقِلٌ وَإِيَّاسُ بْنُ الْبُكَيرِ ابْنُ عَبْدِ يَالِيلٍ بْنِ نَاشِبٍ بْنِ غَيْرَةَ مِنْ بَنِي سَعْدِ بْنِ لَيْثٍ بْنِ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ مَنَاةَ بْنِ كِنَانَةَ حُلَفَاءُ بَنِي

.....

عدى بن كعب . وعَمَّار بن ياسر ، حليف بنى مخزوم بن يَمَظَةَ .

قال ابن هشام : عَمَّار بن ياسر عَدَسِيٌّ مِنْ مَذْحِجٍ .

قال ابن إسحاق : وَصْهَيْب بن سِنَان ، أحد النَّمِرِ بن قاسط ، حليف بنى تميم بن مُرَّة .

قال ابن هشام : النَّمِر بن قاسط بن هَنْب بن أَفْصَى بن جَدِيلَةَ بن أَسَد ابن ربيعة بن نزار ، ويقال : أَفْصَى بن دُعْمَى بن جَدِيلَةَ بن أَسَد ، ويقال : صُهَيْب : مولى عبد الله بن جُدْعَان بن عمرو بن كَعْب بن سَعْدَ بن تيم .

ويقال : إنه رُومِيٌّ . فقال بعضُ مَنْ ذُكِرَ أنه من النَّمِرِ بن قاسط : إنما كان أسيراً في أرض الروم ، فاشترى منهم ، وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : صُهَيْب سابق الروم .

إسلام أبي عبيدة وسعيد بن زيد :

وذكر إسلام أبي عُبَيْدَةَ بن الجُرَّاح واسمه ، وقد اختلف فيه ، قليل : عبد الله بن عامر ، وقليل : عامر بن عبد الله . وأمه : أُمَيَّة بنت غَنَم بن جابر ابن عبد العزَّى بن عامرة بن ودِيعَة بن الحارث بن فِهْرٍ ، قاله الزبير (١) .

وذكر إسلام سعيد بن زيد ، وقد ذكرناه فيما مضى ، وذكرنا أمه فاطمة بنت بَعْجَةَ (٢) بن خَلَفِ الخُزَاعِيَّة ، وما وقع في نسبه من التقديم والتأخير ، ومن

(١) في ص ٤٤٥ من نسب قريش لأبي عبد الله الزبيرى ، وفي التهذيب للنووى أميمة بنت جابر .

(٢) في الإصابة : بَعْجَة بن مليح .

الفتح في رِزاح بن عدى والكسر ، وأن رِزاح بن ربيعة هو الذي لم يختلف في كسر الراء منه ، ويكنى سعيد : أبا الأعور ، توفي بأرضه بالعقيق ، ودفن بالدينة في أيام معاوية سنة خمسين أو إحدى وخسين ، وهو ابن بضع وسبعين سنة ، روى عنه ابن عُمر ، وعُمر بن حُرَيْث ، وأبو الطَّفَيْل عامر بن وَائِلَةَ وجماعة من التابعين<sup>(١)</sup> ، ولم يرو عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلا حديثين<sup>(٢)</sup> . أحدهما : « من غَصَبَ شبرا من أرض طُوَّقه يوم القيامة من سبع أرضين<sup>(٣)</sup> » وهو أحد العشرة الذين شهد لهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالجنة ، وأحد الذين رجف بهم الجبل ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « اثْبُتْ حِرَاءَ ؛ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ أَوْ صَدِيقٌ أَوْ شَهِيدٌ<sup>(٤)</sup> » ويروى : اثبت أخذ<sup>(٥)</sup> ،

(١) من كبارهم : أبو عثمان النهدي ، وابن المسيب ، وقيس بن أبي حازم وغيرهم  
(٢) في ذخائر المواريث ذكر له عشرة أحاديث .

(٣) رواه البخاري في المظالم وبدء الخلق ، ومسلم في البيوع

(٤) بعد هذاورد : وقيل : ومن هم ؟ قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف . قيل : ومن العاشر ؟ قال- أي سعيد بن زيد وروى الحديث - أنا ، رواه الترمذي وأبو داود

(٥) روى قصة أحد البخاري وأحمد والترمذي والنسائي وأبو حاتم وأبو داود . والذين كانوا معه : أبو بكر ، وعمر وعثمان وفيه : « فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصَدِيقٌ وَشَهِيدَانِ ، وَحَدِيثٌ ثَبِيرٌ - وهو جبل بالمزدلفة على يسار الذهاب إلى منى - عن ثمامة بن شراحيل اليماني . والذين كانوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم : أبو بكر وعمر وعثمان . وفيه : « فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصَدِيقٌ وَشَهِيدَانِ . وقد أخرجه النسائي والترمذي والدارقطني . وفي حديث حراء المروى عن أبي هريرة أنه كان معه أبو بكر =

. . . . .

وأن القصة كانت في جبل أحد ، ويروى أنها كانت في جبل تبير ذكره الترمذى ، وأنهم كانوا أربعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم الخلفاء الأربعة ، ولعل هذا أن يكون مراراً ، فتصح الأحاديث كلها ، والله أعلم .

### إسلام سعد وابن عوف والحماس :

وذكر فيمن أسلم بعد أبي بكر سعد بن أبي وقاص ، واسم أبي وقاص : مالك بن أهيب ، وأهيب : هو عم أمية بنت وهب أم النبي — صلى الله عليه وسلم — والوقاص في اللغة ، هو واحد الوقايع وهو شبك يصطاد بها الطير ، وهو أيضاً فعال من وقص إذا انكسر عنقه ، وأم سعد : حنثة<sup>(١)</sup> بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس ، يكنى : أبا إسحاق ، وهو أحد العشرة ، دعا له النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يسدّد الله سهمه ، وأن يجيب دعوته ، فكان دعاؤه أسرع الدعاء إجابة<sup>(٢)</sup> . وفي الحديث أن

== وعمر وعثمان وطلحة والزبير ، وفي رواية : وسعد بن أبي وقاص ، ولم يذكر علياً في هذه الرواية ، وفيه : فاعليك إلا نبي أو صديق أو شهيد . وقد خرجهما مسلم ، والترمذى ، وذكر علياً ، ولم يذكر سعداً . ولكن الثابت أن سعداً مات بقصره بالعقيق قرب المدينة . ولم يستشهد .

(١) في الإصابة : حمزة ، ولعله خطأ مطبعي ، وكانت غير واضحة في الروض فأثبتها من نسب قريش ص ٢٦٣ .

(٢) في البخارى ومسلم والترمذى أن الرسول ص ، كان يقول له يوم أحد دارم ، فذاك أبى وأمى . وزاد الترمذى أيها الغلام الحزور ، الشديد القوى ، وروى البخارى عن سعد : لقد مكثت ثلاثة أيام ، ولمنى لثك الإسلام ، يعنى ثالث رجل أسلم ، وروى الترمذى : اللهم استجب لسعد إذا دعاك . مات سعد ==

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : احذروا دعوة سعد . مات في خلافة معاوية .

وذكر عبد الرحمن بن عوف بن عَبدِ عَوْف بن عبد بن الحارث ابن زُهْرَة <sup>(١)</sup> ، وهو أيضا أحد العشرة يكنى : أبا محمد ، أمُّه : الشَّفاء بنت عوف ابن عَبد بن الحارث <sup>(٢)</sup> وهي بنت عم عَوْف والد عبد الرحمن بن عوف ، فأبوها : عَوْف عم عوف وأخو عبد عوف .

== رضى الله عنه بالعقيق ، وحمل إلى المدينة ، وقال الواقدي : أثبت ما قيل في وقت وفاته أنها سنة خمس وخمسين ، وهو الذي بنى الكوفة ، وفتح مدائن كسرى واعتزل الفتنة . وعن عائشة قالت : سهر رسول الله د ص ، مقدمه المدينة ليلة ، فقال : ليت رجلا صالحا من أصحابي يحرسنى الليلة ، قالت : فيينا نحن كذلك سمعنا خشخشة سلاح ، فقال : من هذا ؟ قال : سعد بن أبي وقاص ، فقال له رسول الله : ما جاء بك ؟ فقال : وقع في نفسي خوف فجت أحرسك ، فدعا له رسول الله د ص ، ثم نام . رواه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى .

(١) نسبه هكذا في نسب قريش ، وقد سقط من نسبه في الإصابة : ابن بن عبد ، وبين الحارث ، أما في جمهرة ابن حزم ، فنسبه : عبد الرحمن بن عوف بن عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة بن كلاب .

(٨) في الإصابة جاء نسبا : أبوها : عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث ابن زهرة . وهو خطأ لأنها بهذا تكون أخت عبد الرحمن . وفي نسب قريش : الشفاء بنت عوف بن الحارث بن زهرة . فأسقطه عبد بن الحارث ، من نسبا . وفي مكان آخر : د الشفاء بنت عوف بن عبد ، ص ٢٦٥ ، ٢٦٣ وفي الإصابة : واسم أمه : صفية ، ويقال : الصفا ، حكاه ابن منده ذكر البخارى في تاريخه من طريق الزهرى : قال : أوصى عبد الرحمن بن عوف لكل من شهد بدرا بأربعمائة دينار ، فكانه مائة رجل ، مات سنة ٣١ أو ٣٢ هـ وعاش ٧٢ عاما . دفن بالبقيع وصلى عليه عثمان . أو الزبير .



وذكر نعيم بن عبد الله النخام<sup>(١)</sup> ، وقول النبي - صلى الله عليه وسلم : سمعت نَحْمَةً في الجنة ، ولم يفسر النَحْمَ ما هو ، وهي سُعْلَةٌ مستطيلة ، ويقال للبخیل : نَحَّامٌ ؛ لأنه يَسْعُلُ إذا سئل يتشاغل بذلك ، وأنشد الزبير :  
مالك لا ننحيم يارواحه إن النحيم للشقاة راحة

قال : ويقال للنَّحْمَةُ : نَحْطَةٌ ، وقال غيره : النَّحْطَةُ في الصدر ، والنَّحْمَةُ في الحلق ، والنَّحَامُ أيضاً طائر أحمر في عظم الإوز<sup>(٢)</sup> .

عبد الله بن مسعود ومسعود الفارسي :

وذكر عبد الله بن مسعود<sup>(٣)</sup> بن شَمَخٍ بن مخزوم بن صاهلة بن كاهل

(١) نسبه في نسب قريش . نعيم بن عبد الله بن أسيد بن عبد بن عوف . ابن عبيد بن عويج بن عدي بن كعب ، أما في الإصابة فكما في السيرة ، أي : بإسقاط ابن بين عبد وعوف . وقد استشهد نعيم بأجنادين في خلافة عمر سنة خمس عشرة . وقيل : يوم موته في حياة النبي ﷺ .

(٢) في القاموس : نَحَطٌ ينحط نحيطا : زفر زفيرا ، النحاط كغراب : تردد البكاء في الصدر من غير أن يظهر كالنحط . وقال عن النحيم إنه كالزحير أو فوقه . وقال عن النحام بمعنى طائر لأنها على وزن غراب ، وخطأ الجوهرى في فتحها وشدها ، وفي الاستيعاب لابن عبد البر ، وعند ابن السكبي : أسيد بن عبد عوف . انظر الخشنى ص ٨٠ ، وفي كتاب حذف نسب قريش ص ٨٢ لمؤرج بن عمرو السدوسي : أسيد بن عبد عوف .

(٣) في الإصابة : عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب بن سمح بن فار . ابن مخزوم بن صاهلة بن الحارث بن تميم بن سعد بن هذيل الهذلي أبو عبد الرحمن . في جمهرة ابن حزم : شَمَخٌ وتميم .

ابن الحارث بن عويم بن سعد بن هذيل حليف بني زهرة، وقال في نسبه : كَاهِل ،  
وقيده الوقشي بفتح الهاء من كَاهِل ، كَأْنُهُ شَمِيٌّ بالفعل من كَاهِل يُكَاهِلُ ،  
كما قال - عليه السلام لرجل استأذنه في الجهاد - واسمه : جَاهِيَّةٌ - فقال : هل  
في أهلك مِن كَاهِلٍ أَى : من قَوِيٍّ عَلَى التصرف (١) ، والا كتهال : القُوَّة .  
وقال أبو عبيد : كَاهِلٌ أَى : أَسَنٌ ، وقال ابن الأعرابي : إنما لفظ الحديث هل  
في أهلك من كاهن ، وَغَيْرُهُ الراوى له ، فقال : مِن كَاهِلٍ ، قال : وكاهن  
الرجال ، هو الذى يخلف الرجل في أهله يقوم بأمرهم بعد ، يقال منه : كَهَنَ  
يَسْكُنُهُن كِهَانَةٌ .

وذكر في نسبه أيضا شَمَخًا وهو من شَمَخَ بَأَنفِهِ إِذَا رَفَعَهُ عِزَّةً . وأم  
عبد الله هى : أم عبد بنت سَوْدٍ بن قديم بن صاهلة هذلية (٢) .

وذكر مسعوداً القارى ، وهو : مسعود بن ربيعة ورفع نسبه إلى الْهَوْنِ  
ابن خَزِيمَةَ ، وهم القارّة وفيهم جرى المثل للمثل : قد أنصف للقارة من رامها .  
قال الراجز :

قد علمت سَلْمَى ، وَمِنْ وَالِاهَا أَنَا نَرِدُ الْخَلِيلَ عَنْ هَوَاهَا

(١) في النهاية والقاموس : ويروى من كاهل - بفتح ميم من - وهاء كاهل  
باعتبارها فعلاً ماضياً أى تزوج . أو أسن

وفي الاشتقاق : من كاهل أى كهل يقوم بأمرهم ذوسن محتك

(٢) في الإصابة : أمه : أم عبيد بنت عبدود بن سود أو اسوامة بن مريم  
وفى جهرة ابن حزم : وأم عبد الله بن مسعود : أم عبد من المهاجرات الأول  
من بني قديم بن صاهلة بن كاهل :

نردها دَامِيَّةٌ كُمَلَاهَا      قد أنصف القَارَةَ مَنْ رامَاهَا  
 إِنَّا إِذَا مَا فَنَيْتُ نَاقَاهَا      نَرُدُّ أُولَاهَا عَلَى أَخْرَاهَا  
 وَسُمِّيَ بَنُو الْهُونِ بَنُ خَزَيْمَةَ قَارَةً لِقَوْلِ الشَّاعِرِ مِنْهُمْ فِي بَعْضِ الْحُرُوبِ :  
 دَعُونَا قَارَةً لَا تُذْعِرُونَا      فَتُجْفِلَ مِثْلَ إِجْفَالِ الظَّلِيمِ (١)  
 هَكَذَا أَنْشَدَهُ أَبُو عُبَيْدٍ فِي كِتَابِ الْأَنْسَابِ ، وَأَنْشَدَهُ قَاسِمٌ فِي الدَّلَائِلِ :  
 دَعُونَا قَارَةً لَا تُذْعِرُونَا      فَتَذْبِثَكَ الْقَرَابَةُ وَالذَّمَامُ  
 وَكَانُوا رُمَاةَ الْحَدَقِ (٢) ، فَمِنْ رَامَاهُمْ فَقَدْ أَنْصَفَهُمْ ، وَالْقَارَةُ : أَرْضٌ كَثِيرَةٌ  
 الْحِجَارَةِ ، وَجَمْعُهَا (٣) قُورٌ ، فَكَانَ مَعْنَى الْمَثَلِ عِنْدَهُمْ : أَنَّ الْقَارَةَ لَا تَنْقُذُ حِجَارَتُهَا  
 إِذَا رَمَى بِهَا ، فَمِنْ رَامَاهَا فَقَدْ أَنْصَفَ .

وَهُمْ فِي نَسَبِ أَبِي هُرَيْرَةَ :

وَذَكَرَ أَبُو حَازِمٍ بَنَ عَبَّيَّةَ . قَالَ ابْنُ هِشَامٍ : وَاسْمُهُ مِنْ هِشْمٍ ، وَهُوَ وَثَمٌ عِنْدَ  
 أَهْلِ النَّسَبِ ، فَإِنْ مِنْهُمْ إِنَّمَا هُوَ أَبُو حَازِمٍ بَنُ الْغُبَرَةِ أَخُو دَاسِمٍ ، وَهَشَامُ  
 ابْنُ الْغُبَرَةِ بَنُ عَبْدِ اللَّهِ بَنُ عُمَرَ بَنُ نَحْزُومٍ ، وَأَمَّا أَبُو حَازِمٍ بَنُ عَبَّيَّةَ قَاسِمُهُ :

(١) فِي الْإِشْتِقَاقِ وَاللِّسَانِ : لَا تَنْفِرُونَا . وَفِي مَجْمَعِ الْأَمْثَالِ : الْقَارَةُ قَبِيلَةٌ ، وَهُمْ  
 عَضَلُ وَالْدِيشُ ابْنَا الْهُونِ بَنُ خَزَيْمَةَ ، وَإِنَّمَا سَمَوْا قَارَةً ، لِاجْتِمَاعِهِمْ وَالتَّفَاهُيمِ لِمَا  
 أَرَادَ الشَّدَاخُ أَنْ يَفْرُقَهُمْ فِي بَنِي كِنَانَةَ ، وَهُمْ الْيَوْمَ فِي الْيَمَنِ . وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ .  
 (٢) يَقَالُ : هُوَ مِنْ رِمَاةِ الْحَدَقِ : حَازِقٌ مَاهِرٌ فِي النَّضَالِ .

(٣) فِي الْإِشْتِقَاقِ : الْقَارَةُ : أَكْمَةُ سُودَاءَ فِيهَا حِجَارَةٌ ، وَفِي الْقَامُوسِ جَاءَ  
 أَيْضًا أَنَّ الْجَبَلَ الصَّغِيرَ الْمُنْقَطِعَ عَنِ الْجِبَالِ ، أَوِ الصَّخْرَةَ الْعَظِيمَةَ أَوِ الصَّخْرَةَ السُّودَاءَ  
 وَجَمْعُهَا قَارَاتٌ وَقَارُوقُورٌ ، وَقِيرَانٌ . هَذَا وَفِي نَسَبِ مَسْعُودٍ فِي الْإِصَابَةِ  
 بَعْدَ غَالِبٍ هُوَ ابْنُ عَائِدَةَ بَنُ نَذِيعِ بْنِ مَلِيحٍ ، وَعِنْدَ الْكَلْبِيِّ : مَسْعُودُ بْنُ عَامِرِ  
 ابْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَمِيرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ مَخْلَدِ بْنِ غَالِبٍ .

(م ٣ — الرُّوضُ الْأَنْفُ ج ٣)

قبس فيما ذكروا<sup>(١)</sup>.

عميس :

وذكر أسماء بنت عميس امرأة جعفر بن أبي طالب ، وعميس أبوها  
هو : ابن مَعْد<sup>(٢)</sup> بن الحارث بن تميم بن كعب بن مالك بن قحافة بن عامر بن  
ربيعة بن زيد بن مالك بن نسر بن وهب بن شهران بن عفرس بن حلف بن  
أفقتل ، وهو : جماعة ختمت بن أثمار على الاختلاف في أثمار هذا ، وقد تقدم .  
وأما : هند بنت عوف بن زهير بن الحارث<sup>(٣)</sup> من كنانة ، وهي أخت ميمونة  
بنت الحارث الهلالية زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - أمهما واحدة ، وأخت  
لبابة أم الفضل امرأة العباس<sup>(٤)</sup> ، وكن تسع أخوات<sup>(٥)</sup> ، فيهن ، قال رسول الله

(١) في الإصابة أيضا مع هذا : وقيل : هاشم . استشهد يوم اليمامة ، وهو  
ابن ست وخمسين سنة ، وفي الحاشي ص ٨٠ مثل تصويب السهلي

(٢) هو بإسكان العين أوفتها . ونسبه في نسب قريش : عميس بن عبد بن تميم  
ابن مالك بن قحافة بن عامر بن ربيعة بن عامر بن معاوية بن زيد بن مالك بن نسر بن وهب  
الله بن شهران بن عفرس بن حلف بن أفقتل ، وفي جمهرة ابن حزم ، وعميس بن معد بن  
الحارث بن تميم بن كعب بن مالك بن قحافة بن عامر بن ربيعة بن عامر بن سعد ،  
ابن مالك بن بشر بن وهب بن شهران بن عفرس بن حلف بن خشم . ص ٨٠ .  
نسب قريش : ٣٦٨ جمهرة . والإصابة تنفق مع الروض حتى ربيعة . ثم تقوله  
عن ربيعة : ابن غانم بن معاوية بن زيد النخعية . وقيل : وعميس هو ابن النعمان  
ابن كعب ، والباقي سواء .

(٣) قيل خولة بنت عوف بن زهير .

(٤) في الاشتقاق : أنها أم بني العباس بن عبد المطلب لإتماما وكثيراً .

(٥) قيل : عشر لام ، وست لام وأب .

— صلى الله عليه وسلم : الأخوات مؤمنات ، وكانت قبل جعفر عند حمزة .  
 ابن عبد المطلب ، فولدت له أمة الله ، ثم كانت عند شداد بن الهاد ، فولدت له  
 عبد الله وعبد الرحمن ، وقد قيل : بل التي كانت عند حمزة ، ثم عند شداد هي  
 أختها : سلمى ، لأسماء ، وتزوجها بعد حمزة أبو بكر الصديق ، فولدت له محمد  
 ابن أبي بكر ، وتزوجها بعده علي بن أبي طالب ، فولدت له يحيى . قال الكلبي :  
 ولدت له مع يحيى عون بن علي <sup>(١)</sup> ، ولم يختلف أنها ولدت لجعفر ابنا اسمه :  
 عون <sup>(٢)</sup> ، وولدت له أيضا عبد الله بن جعفر ، وكان جواد العرب في الإسلام ،  
 وبنات عميس : أسماء وسلامة وسلمى ، وهن أخوات ميمونة وسائر  
 أخواتها لأم .

#### تصويب في نسب بنى عدى :

وذكر ابن إسحاق في السابقين إلى الإسلام من بنى ستم : عبد الله بن قيس  
 ابن الحارث بن عدى بن سعيد بن سهم <sup>(٣)</sup> ، وحيثما تكرر نسب بنى عدى بن سعد

(١) في الإصابة أن الذى روى هذا هو ابن سعد عن الواقدي . أما ابن الكلبي  
 فقال إنها ولدت له عون ، وقال أبو عمر : تفرد بذلك ابن الكلبي .  
 (٢) ولدته له في الحبشة في هجرتها . وفي الإصابة أنها تزوجت أبا بكر بعد  
 قتل زوجها جعفر ، وروى عمر بن شبة في كتاب مكة أن الرسول زوجها أبا بكر  
 يوم حنين .

(٣) المذكور في السيرة في هذا الموضع : خنيس ، أما عبد الله فأخوه ، وكان خنيس  
 زوج حفصة رضى الله عنها . وقد مات بجراحه يوم أحد ، وقد تزوج النبي صلى الله  
 عليه وسلم حفصة بعده . ونسب خنيس في نسب قريش هو : خنيس بن حذافة  
 ابن قيس بن عدى بن سعد بن سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب ، وهو مطابق لما في السيرة =

ابن سهم يقول فيه ابنُ إسحاق : سَعِيدٌ<sup>(١)</sup> ، والناس على خلافه ، وإنما هو سَعْدٌ ، وسيأتي في شعر عبد الله بن قيس شاهد على ذلك ، وإنما سَعِيدٌ بن سَهْم أخو سعد ، وهو جد آل عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سَعِيد بن سهم وفي سهم : سَعِيدٌ آخر ، وهو ابن سعد المذكور ، وهو جد المطلب بن أبي وداعة ، واسم أبي وداعة : عوف بن صُبَيْرَة<sup>(٢)</sup> ، ابن سَعِيد بن سعد ، وقد قيل في صُبَيْرَة : صُبَيْرَة بالضاد المعجمة ، وهو الذي كان شاباً جميلاً يلبس حلة ، ويقول للناس : هل ترون بي بأساً إعجاباً بنفسه ، فأصابته المنية بفتة ، فقال الشاعر فيه :

مَنْ يَأْمَنُ الْحَذَنَانَ بَعْدَ صُبَيْرَةِ الْقَرَشِيِّ مَا نَا  
سَبَقَتْ مَنِيَّتُهُ الْمَشِيدَ بَ وَكَانَ مَنِيَّتُهُ أَفْتِلَاتًا<sup>(٣)</sup>  
عَمْرُ :

وذكر عامر بن ربيعة ، وقال : هو من عَمْرٍ بن وائل . عَمْرٌ بسكون النون ، ويذكر عن علي بن المديني أنه قال ، فيه عَمْرٌ بفتح النون ، والسكون أعرف . ذكر أهل النسب أن وائلاً [بن قاسط] كان إذا ولد له ولد ، خرج من خباته ،

ولهذا يكون السهيلي مخطئاً في نقله عن السيرة إذ ذكر عبد الله بن قيس بن الحارث بن عدى دون خنيس . وليس لعدى ولد اسمه الحارث ، فالحارث ابن قيس ، ووالد قيس هو عدى . (١) وقوله هنا حق ، وقد صوبتها في السيرة عن صاحب الروض ، وعن نسب قریش لأبي عبد الله المصعب الزبيري ص ٤٠٠ وما بعدها ، وعن جهمرة ابن حزم ص ١٥٤ ، وعن الإصابة في ترجمة خنيس .

(٢) هو كذلك في النسب أما في جمرة ابن حزم فببيرة وهو خطأ

(٣) منية : موت ، أفتلات : لجأة

فما وقعت عينه عليه سماه به ، فلما وُلد له بكر وقعت عينه على بَكْرٍ من الإبل ، فسماه به ، فلما وُلد له تغلب رأى نفسين يتغالبان ، فسماه تَغْلِبَ ، فلما وُلد له عَزْزٌ ، رأى عَزْزاً - وهى الأنثى من المعز - فسماه عَزْزاً ، فلما وُلد له الشَّخِصُ خرج فرأى شخصاً على بعلة صغيراً ، فسماه : الشَّخِصَ ، بهؤلاء الأربع (١) ، هم قبائل وائل ، وهم معظم ربيعة ، وهو عامر بن ربيعة العَنْزِيّ العَدَوِيُّ حليف لهم ، ويقال : هو عامر بن ربيعة بن كعب بن مالك بن ربيعة بن عامر بن سعد بن عبد الله بن الحارث بن رُقَيْدَةَ بن عَنْزٍ بن وائل بن قاسط ، وقيل : عامر بن ربيعة بن مالك بن عامر بن ربيعة بن حُجَيْرٍ بن سلامان بن هَنْبٍ بن أَفْصَى بن دُعْمَى بن جَدِيلَةَ بن أسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان (٢)

### إسلام عامر بن فهرية :

وذكر عامر بن فهرية مولى أبى بكر ، وفهرية : أمه ، وهى تصغير فهر ، لأن الفهر مؤنثة ، وكان عبداً أسوداً للطَّفِيل بن الحارث بن سَخْبَرَةَ (٣) اشتراه

(١) القصة فى الاشتقاق لابن دريد ص ٦ وفيها : د فإذا هو بشخص قد ارتفع له ، ولم تبينه نظراته ، وعن تغلب : فغلبه أن يرى شيئاً فسماه تغلب ،  
(٢) فى جهرة ابن حزم ص ٢٨٥ عامر بن ربيعة بن كعب بن مالك ابن ربيعة بن عامر بن ربيعة بن حجير بن سلامان بن مالك بن ربيعة ابن رفيدة بن عنز بن وائل بن قاسط بن هنب بن أفصى بن دعى بن جديلة ابن أسد بن ربيعة بن نزار . وفى الإصابة كالفصل الأول فى الروض مات ستة ٥٣٢ وقال أبو عبيدة سنة ٥٣٧ ،

(٣) فى الإصابة الطمیل بن عبد الله بن سخبرة .

أبو بكر فأعتقه ، وأسلم قبل دخول النبي - صلى الله عليه وسلم - دار الأرقم ،  
وسيانى في الكتاب نُبَذَ من أخباره ، منها : أنه قتله عامرُ بن الطفيل <sup>(١)</sup> يوم بئر  
مَعُونَةَ ، فلما طعنه خرج من الطعنة نورٌ ، وكان عامر يقول : مَنْ رَجُلٌ لما طعنته  
رُفِعَ ، حتى حالت السماء دونه ، هذه رواية البَـسْكَائِي عن ابن إسحاق ، وفي  
رواية يونس بن بكير عن ابن إسحاق أن عامراً سأل رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - حين قدم عليه ، وقال : يا محمد مَنْ رَجُلٌ من أصحابك لما طعنته  
رُفِعَ إلى السماء ؟ فقال : هو عامر بن قُـهَيْرَةَ ، وروى هشامُ بن عُرْوَةَ عن أبيه :  
أن عامراً التمس في القتلى يومئذ فلم يوجد ، فكانوا يرون أن الملائكة  
رفعته ، أو دفنته <sup>(٢)</sup> ذكره ابن المبارك .

(١) عامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر السكلافي العامري مات كافراً بإجماع  
أهل النقل . وفي الصحيح أنه قدم على النبي « ص » ، فقال له : لك أهل السهل ، ولـي  
أهل المدر ، أو أكون خليفتك أو أغزوك بألف أشقر ، وألف شقراء ، فقال  
« ص » : اللهم اكفني عامراً فطمن في بيت امرأة - فقال : اثنتي بفرسى ، فأت  
على ظهر فرسه ، وليس هو عامر بن الطفيل الأسلمي الصحابي .  
(٢) قتل عامر وسنه أربعون سنة ، وفي البخاري أنه كان غلاماً لعبد الله بن  
الطفيل بن سخبرة أخى عائشة لأمها ، وهو الذي كان يرعى بمنحة من غنم لآبي بكر -  
كما جاء في البخاري - فيريحها على الرسول « ص » ، وأبي بكر ، وهما في غار ثور ،  
فبيبتان - كما جاء في الحديث - في رسل - وهو ابن منحتهما - غنم - ورضيفهما  
« الرسل اللبن » ، والرضيف اللبن الذي وضعت فيه الحجارة المحماة ليذهب وخبه  
أو اللبن المغلي ، حتى ينقع عامر بهذه الغنم بغلس ، وكان يفعل هذا كل ليلة من  
اليالي الثلاث دون أن يشعر به أحد . وقد روى البخاري أنه لما قتل الذين يثر  
مَعُونَةَ ، وأسر عمرو بن أمية الضمري قال له عامر بن الطفيل : من هذا ؟ وأشار =



اصرع بما تؤمر وما المصيرية والنزى :

فصل : وذكر قول الله سبحانه : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾ (١) الْحَجَر : ٩٤ .  
والعنى : اصدع بالذى تؤمر به ، ولكنه لما عدّى الفعل إلى الهاء حسن حذفها ،  
وكان الحذف ههنا أحسن من ذكرها ؛ لأن ما فيها من الإيهام أكثر مما  
تقتضيه اللى ، وقولهم : ماصع الفعل بتأويل المصدر ، راجع إلى معنى الذى إذا

== إلى قتيل ، فقال له عمرو : هذا عامر بن فهيرة ، فقال : لقد رأيته بعد ما قتل  
رفع إلى السماء ، حتى إني لأنظر إلى السماء بينه وبين الأرض ، ثم وضع . ونلاحظ  
أن قائل هذا هو عامر بن الطفيل الكافر .

(١) فى البخارى عن ابن عباس . قال : لما نزلت ( وأنذر عشيرتك ) جعل  
النبي يدعوهم قبائل قبائل . وعن أبى هريرة أن النبي قال : يا بنى عبد مناف .  
اشترؤا أنفسكم من الله . يا بنى عبد المطلب اشترؤا أنفسكم من الله . يا أم الزبير  
يا بنى العوام عمة رسول الله ، يا فاطمة بنت محمد اشترىا أنفسكما من الله . لا أملك  
لكما من الله شيئا ، سلانى من مالى ما شئتما . وعن ابن عباس أيضا : و لما نزلت  
وأنذر عشيرتك ، جعل النبي ينادى : يا بنى فهر يا بنى عدى يبطون قريش ،  
وهذه القصة إن كانت وقعت فى صدر الإسلام بمكة ، فإن ابن عباس لا يدركها . لأنه  
ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ، ولا أبو هريرة لأنه إنما أسلم بالمدينة ، وفى نداء  
فاطمة يومئذ أيضا ما يقتضى تأخر القصة ؛ لأنها كانت حينئذ صغيرة أو مراهقة ،  
وإن كان أبو هريرة حضرها ، فلا يناسب الترجمة ( يعنى ترجمة البخارى لهذا  
الباب بقوله : باب من انتسب إلى آيائه فى الإسلام والجاهلية ، لأنه إنما أسلم  
بعد الهجرة ، بمدة ، والذى يظهر أن ذلك وقع مرتين مرة فى صدر الإسلام -  
ورواية ابن عباس وأبى هريرة لها من مراسيل الصحابة - ومرة بعد ذلك حيث  
يمكن أن تدعى فيها فاطمة عليها السلام ، أو يحضر ذلك أبو هريرة أو ابن عباس  
الحافظ فى الفتح ج ٦ ص ٣٣ ؛ طبعة ١ عبد الرحمن محمد . هذا وحديث  
ابن إسحاق بعد يؤكد فرضية الصلاة قبل الإسراء .

تأملته ، وذلك أن الذى تصلح فى كل موضع تصلح فيه ما التى يسمونها الصدرية  
نحو قول الشاعر :

عسى الأيام أن يرزج<sup>(١)</sup> نَ يَوْمًا كالذى كانوا<sup>(٢)</sup>

أى : كما كانوا ، فقول الله عز وجل إذا : « فاصدع بما تؤمر » ، إما أن  
يكون معناه : بالذى تؤمر به من التبليغ ونحوه ، وإما أن يكون معناه : اصدع  
بالأمر الذى تؤمره ، كما تقول : عجبت من الضرب الذى تضربه ، فتكون  
ما ههنا عبارة عن الأمر الذى هو أمر الله تعالى ، ولا يكون الباء فيه دخول ،  
ولا تقدير ، وعلى الوجه الأول تسكون ما مع صلتها عبارة عما هو فعل للنبي  
صلى الله عليه وسلم - والأظهر أنها مع صلتها عبارة عن الأمر الذى هو قول  
الله ووحيه ، بدليل حذف الهاء الراجعة إلى : ما ، وإن كانت بمعنى الذى  
فى الوجهين جميعاً ، إلا أنك إذا أردت معنى الأمر لم تحذف إلا الهاء وحدها ،  
وإذا أردت معنى المأمور به ، حذفت باء وهاء ، فحذف واحد أيسر من حذفين .

(١) البيت للفند - بكسر الفاء - الزمانى بكسر الزاى وتشديد الميم ، وهو شهل  
ابن شيان بن ربيعة بن زمان بن مالك بن صعيب بن على بن بكر بن وائل جاهلى  
قديم . وفى الحيوان للجاحظ : الرمانى وهو خطأ ، والقصيد فى الحيوان ج ٦  
ص ١٤٠ ط ١ : ساسى ، والامالى للقالى ، وهى فيه تسعة أبيات . وفى الحيوان :

عسى الايام ترجمهم جميعاً كالذى كانوا

وفى الامالى د ترجمن قوما ، ويقول البكرى فى السط عن شهل صاحب  
الشعر ، وليس فى العرب شهل بشين معجمة غيره ، انظر ص ٢٦٠ ج ١ ط ١  
الامالى للقالى ، وص ٥٧٨ سطر اللآلى للبكرى

مع أن صدَّعَه وبيانه إذا علقته بأمر الله ووحيه ، كان حقيقة ، وإذا علقته بالفعل الذى أمر به كان مجازا ، وإذا صرَّحت بلفظ الذى ، لم يكن حذفها بذلك الحسن . وتأمله فى القرآن تجده كذلك نحو قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ ، وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ البقرة : ٢٣ ﴿ وَيَعْلَمُ مَا تَسْرُونَ وَمَا تُمْنُونَ ﴾ التغابن : ٤ . و﴿ مَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ﴾ ص : ٧٥ و﴿ لَا أُعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ الكافرون . ولم يقل : خلقتُه ، وحذف الماء فى ذلك كله ، وقال فى الذى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ﴾ البقرة : ١٢١ و﴿ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً ﴾ الحج : ٢٥ وما أشبه ذلك ، وإنما كان الحذف مع ما أحسن لما قدَّمناه من إيهامها ، فالذى فيها من الإيهام قَرَّبَها مِن ما التى هى شرط لفظا ومعنى ، ألا ترى أن ما إذا كانت شرطا تقول فيها : مَا تَصْنَعُ أَصْنَعُ مثله ، ولا تقول : مَا تَصْنَعُ ؛ لأن الفعل قد عمل فيها ، فلما ضارعتها هذه التى هى موصولة ، وهى بمعنى الذى الذى أجريت فى حذف الماء مجراها فى أكثر الكلام ، وهذه تفرقة فى عود الضمير على ما ، وعلى « الذى » يشهد لها التنزيل ، والقياس الذى ذكرناه من الإيهام ، ومع هذا لم نر أحداً نبَّه على هذه التفرقة ، ولا أشار إليها ، وقارىء القرآن محتاج إلى هذه التفرقة . وقد يحسن حذف الضمير العائد على الذى ؛ لأنه أوجز ، ولكنه ليس كحُسْنِهِ مع مَنْ وَمَا ، فى التنزيل : ﴿ وَالنُّورَ الَّذِي أَنْزَلْنَا ﴾ التغابن : ٨ فإن كان الفعل متعديا إلى اثنين كان إبراز الضمير أحسن من حذفه ، لئلا يتوهم أن الفعل واقع على المفعول الواحد ، وأنه مقتصر عليه ، كقوله تعالى : ﴿ [وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي] جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً ﴾ الحج : ٢٥ و﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ﴾ البقرة : ٢١ وشرح ابن هشام معنى قوله : اصدع شرحا صحيحا ، وتشمته أنه صدَّع على جهة البيان ، وتشبيهه لظلمة الشك والجهل بظلمة الليل . والقرآن نور ، فصدَّع به تلك الظلمة ، ومنه سُمي الفجر : صديعا ، لأنه يصدع ظلمة الليل ، وقال الشَّامُخُ :

## مبادأة رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه

قال ابن إسحاق: ثم دخل الناس في الإسلام أرسالاً من الرجال والنساء، حتى فشا ذكر الإسلام بمكة، وتحدث به. ثم إن الله - عز وجل - أمر رسوله - صلى الله عليه وسلم - أن يصدع بما جاءه منه، وأن يبادي الناس بأمره، وأن يدعو إليه، وكان بين ما أخفى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمره، واستتر به إلى أن أمره الله تعالى بإظهار دينه ثلاث سنين - فيما بلغني - من مبعثه، ثم قال الله تعالى له: ﴿فاصدع بما تؤمر﴾، وأعرض عن المشركين ﴿الحجر: ٩٤﴾. وقال تعالى: ﴿وأنذِر عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾. وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴿الشعراء: ٢١٥: ٢١٧﴾

ترى السَّرْحَانَ مُفْتَرِشًا يديه كأن بياض لَبَّتِهِ صَدِيعٌ<sup>(١)</sup>

على هذا تأوله أكثر أهل المعاني، وقال قاسم بن ثابت: الصديق في هذا البيت: ثوب أسود تلبسه النواحة تحته ثوب أبيض، وتصدع الأسود عند صدرها سفيبدو الأبيض، وأنشد:

كَأَنَّهُنَّ<sup>(٢)</sup> إِذْ وَرَدْنَ لِيَعَا نَوَاحَةً مُجْتَابَةً صَدِيدَا

(١) نسبة في اللسان في مادة صدع إلى عمرو بن معدى كرب، والشماخ شاعر ذيباني مختصرم وهو ابن ضرار بن سنان، وقيل اسمه: معقل والشماخ لقب له، وقيل اسمه: الهيثم، والاول أكثر. ص ٥٨ سطر اللآلي.  
(٢) في معجم البكري: كأنها

قال ابن هشام : فاصدع : افرق بين الحق والباطل . قال أبو ذؤيب الهذلي ،  
واسمه : خويلد بن خالد ، يصف أثن وخش وفخلها :

وكانهنَّ رِبابَةٌ ، وكأنَّه يسرَّ يفيض على القِداح ويصدعُ  
أى : يفرق على القِداح ويبين أنصاءها . وهذا البيت فى قصيدة له . وقال  
رؤبة بن المعجاج :

أنتَ الحليمُ ، والأَميرُ المُنْتقمُ تصدعُ بالحق ، وتنفي من ظلم  
وهذان البيتان فى أرجوزة له .

### صلاة الرسول وأصحابه فى الشعاب

قال ابن إسحاق : وكان أصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلَّوا ،  
ذهبوا فى الشعاب ، فاستخفوا بصلاتهم من قومهم ، فبينما سعد بن أبى وقاص  
فى نقر من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى شعب من شعاب مكة ،  
إذ ظهر عليهم نفر من المشركين - وهم يصلُّون - فناكروهم ، وعابوا عليهم  
ما يصنعون حتى قاتلهم ، فضرب سعد بن أبى وقاص يومئذ رجلاً من المشركين  
بلحى بعير ، فشجّه ، فكان أول دم هريق فى الإسلام .

### عداوة الشرك للرسول ومساومته لعمه

قال ابن إسحاق : فلما بادى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قومه  
بالإسلام وصدع به كما أمره الله ، لم يبعد منه قومه ، ولم يردوا عليه - فيما بلغنى -

. . . . .

قال ابن إسحاق: وأبو البختري، واسمه: العاص بن هشام بن الحارث  
ابن أسد ابن عبد العزى بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى.

قال ابن إسحاق : والأسود بن المطّلب بن أسد بن عبد العزى بن قصي  
ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي . وأبو جهل — واسمه عمرو، وكان يُكنى  
أبا الحَكَم — ابن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة  
ابن كعب بن لؤي . والوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة

ابن مِرَّة بن كَعْب بن لُؤَيٍّ . وَنُبِيَّه وَمُنْبَه ابنا الحِجَاب بن عاصِر بن حَذَيفَة بن سَعْد بن سَهْم بن عمرو بن هُصَيِّص بن كَعْب بن لُؤَيٍّ . والعاص بن وائل .

قال ابن هشام : العاص بن وائل بن هاشم بن سَعِيد بن سَهْم بن عمرو بن هُصَيِّص بن كَعْب بن لُؤَيٍّ .

قال ابن إسحاق : أَوْ مَنْ مَشَى مِنْهُمْ . فَقَالُوا : يَا أَبَا طَالِب ، إِنْ ابْنُ أَخِيكَ قَدْ سَبَّ آلَهُنَا ، وَعَابَ دِينَنَا ، وَسَفَّهَ أَحْلَامَنَا ، وَضَلَّلَ آبَاءَنَا ، فِيمَا أَنْ تُكْفِّهَ عَنَّا ، وَإِمَّا أَنْ تُخَلِّيَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ ، فَإِنَّكَ عَلَى مِثْلِ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ مِنْ خِلَافِهِ ، فَكَفِّهِكَ فَقَالَ لَهُمُ أَبُو طَالِب قَوْلًا رَفِيقًا ، وَرَدَّهُمْ رَدًّا جَمِيلًا ، فَانصَرَفُوا عَنْهُ .

وَمَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ ، يُظْهِرُ دِينَ اللَّهِ ، وَيَدْعُو إِلَيْهِ ، ثُمَّ شَرَى الْأَمْرَ بَيْنَهُ ، وَبَيْنَهُمْ حَتَّى تَبَاعَدَ الرِّجَالُ ، وَتَضَاعَفُوا ، وَأَكْثَرَتْ قُرَيْشٌ ذِكْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهَا ، فَتَدَامَرُوا فِيهِ ، وَحَضَّ بِمَعْضِهِمْ بَعْضًا عَلَيْهِ ، ثُمَّ إِنَّهُمْ مَشَوْا إِلَى أَبِي طَالِب مِرَّةً أُخْرَى ، فَقَالُوا لَهُ : يَا أَبَا طَالِب ، إِنْ لَكَ سِنًا وَشَرَفًا وَمَنْزَلَةً فِينَا ، وَإِنَّا قَدْ اسْتَنْهَيْتُكَ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ فَلَمْ تَنْهَ عَنَّا ، وَإِنَّا وَاللَّهِ لَنَنْصَبُ عَلَى هَذَا مِنْ شَتَمِ آبَائِنَا ، وَتَسْفِيهِ أَحْلَامِنَا ، وَعَيْبِ آلِهِنَا ، حَتَّى تُكْفِّهَ عَنَّا ، أَوْ نُنَازِلَهُ وَإِيَّاكَ فِي ذَلِكَ ، حَتَّى يَهْلِكَ أَحَدُ الْفَرِيقَيْنِ ، أَوْ كَمَا قَالُوا لَهُ . ثُمَّ انصَرَفُوا عَنْهُ ، فَعَظَمَ عَلَى أَبِي طَالِبِ فِرَاقُ قَوْمِهِ وَعَدَاوَتِهِمْ ، وَلَمْ يَطِيبْ نَفْسًا بِإِسْلَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — لَهُمْ وَلَا خِذْلَانَهُ .

.....

## مناصرة أبي طالب للرسول صلى الله عليه وسلم

قال ابن إسحاق : وحدثني يعقوب بن عُتبة بن المُغيرة بن الأُخنس أنه حَدَّث : أَنَّ قُرَيْشًا حِينَ قَالُوا لِأَبِي طَالِبٍ هَذِهِ الْمَقَالَةُ ، بَعَثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فَقَالَ لَهُ : يَا بَنَ أَخِي ، إِنَّ قَوْمَكَ قَدْ جَاءُونِي ، فَقَالُوا لِي كَذَا وَكَذَا ، لِلَّذِي كَانُوا قَالُوا لَهُ ، فَأَبَيْتُ عَلَىَّ ، وَعَلَى نَفْسِكَ ، وَلَا تُحْمَلْنِي مِنَ الْأَمْرِ مَا لَا أُطِيقُ : فَظَنَّ رَسُولُ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — أَنَّهُ قَدْ بَدَأَ لَعْمَهُ فِيهِ أَنَّهُ خَاذِلُهُ وَمُسْلِمُهُ ، وَأَنَّهُ قَدْ ضَعُفَ عَنْ نَصْرَتِهِ وَالْتِيَامٍ مَعَهُ . قَالَ : رَسُولُ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — : يَا عَمَّ ، وَاللَّهِ لَوْ وَضَعُوا الشَّمْسَ فِي يَمِينِي ، وَالْقَمَرَ فِي يَسَارِي عَلَى أَنْ أَتْرَكَ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يُظْهِرَهُ اللَّهُ ، أَوْ أَهْلِكَ فِيهِ ، مَا تَرَكْتُهُ . قَالَ : ثُمَّ اسْتَعْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فَبَكَى ثُمَّ قَامَ ، فَلَمَّا وَلَّى نَادَاهُ أَبُو طَالِبٍ ، فَقَالَ : أَقْبِلْ يَا بَنَ أَخِي ، قَالَ : فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فَقَالَ : اذْهَبْ يَا بَنَ أَخِي ، فَقُلْ مَا أَحْبَبْتَ ، فَوَاللَّهِ لَا أُسْلِمُكَ لَشَيْءٍ أَبَدًا .

قال ابن إسحاق : ثُمَّ إِنَّ قُرَيْشًا حِينَ عَرَفُوا أَنَّ أَبَا طَالِبٍ قَدْ أَبَى خَذْلَانَ رَسُولِ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَإِسْلَامَهُ وَإِجْمَاعَهُ لِفِرَاقِهِمْ فِي ذَلِكَ وَعَدَاوَتِهِمْ ، مَشَوْا إِلَيْهِ بِعُمَارَةَ بْنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْمُغِيرَةِ ، فَقَالُوا لَهُ — فِيمَا بَلَغَنِي — : يَا أَبَا طَالِبٍ ، هَذَا عُمَارَةُ بْنُ الْوَلِيدِ ، أَنَّهُدُّ فَتًى فِي قُرَيْشٍ وَأَجْمَلُهُ ، نَغْذُهُ فَلَكَ عَقْلُهُ وَنَصْرُهُ ، وَاتَّخَذَهُ وَلَدًا فَهُوَ لَكَ ، وَأَسْلَمْنَا إِلَيْنَا ابْنَ أَخِيكَ هَذَا ، الَّذِي قَدْ خَالَفَ دِينَكَ وَدِينَ

.....



آبائك ، و فرّق جماعة قومك ، وسفّه أحلامهم ، فنقته فلما هو رجل يرجل  
 فقال : والله لبئس ما تسومونني ! أتعطونني ابنكم أغذوه لكم ، وأعطيك ابني .  
 تقتلونه ! هذا والله ما لا يكون أبداً . قال : فقال المطعم بن عدي بن نوفل بن  
 عبد مناف بن قصي : والله يا أبا طالب لقد أنصفك قومك ، وجهدوا على التخلص  
 مما تكرهه ، فما أراك تريد أن تقبل منهم شيئا ، فقال أبو طالب للمطعم : والله  
 ما أنصفوني ، ولكنك قد أجمعت خذلاني ومظاهرة القوم على ، فاصنع ما بدا  
 لك ، أو كما قال . قال : فحقب الأمر ، وحيت الحرب ، وتنايد القوم ، وبأدى  
 بعضهم بعضا .

فقال أبو طالب عند ذلك - يعرض بالمطعم بن عدي - ويعم من خذله .  
 من بني عبد مناف ، ومن عاداه من قبائل قريش ، ويدكر ما سألوه ، وما  
 تباعد من أمرهم :

ألا قلّ لعمرو والوليد ومطعم  
 من الخور حجاب كثير غاؤه  
 تحلف خلف الورد ليس بلاحق  
 إذا ما علا الفيقاء قيل له : وزر  
 أرى أخويننا من أينا وأمنا  
 إذا سئلا قالا : إلى غيرنا الأمر  
 بلى لها أمر ، ولكن تجسنا

كما جرحمت من رأس ذي علق صخر  
 أحص خصوصاً عبد شمس ونوفلاً  
 مها أغمرنا للقوم في أخوينها  
 فقد أضجنا منهم أكفهما صفر

كُلُّهُمَا أَشْرَكَ كَافٍ لَلْجِدِّ مَنْ لَا أَبَا لَهُ      مِنْ النَّاسِ إِلَّا أَنْ يُرْسَلَ لَهُ ذِكْرُ  
وَتَيْمٌ وَخَزُومٌ وَزُهْرَةٌ مِنْهُمْ      وَكَانُوا لَنَا مَوْلَى إِذَا بُنِيَ النَّصْرُ  
فَوَاللَّهِ لَا تَنفَكَ مِنَّا عَدَاوَةٌ      وَلَا مِنْهُمْ مَا كَانَ مِنْ نَسَلِنَا شَفَرُ  
فَقَدْ سَنَنْتُ أَحْلَاهُمْ وَعُقُولُهُمْ      وَكَانُوا كَجَفَرٍ بئس مَا صَنَعْتَ جَفَرُ

قال ابن هشام : تركنا منها بيتين أقذع فيهما .

قال ابن إسحاق : ثم إن قريشا تذا مروا بينهم على مَنْ فِي الْقَبَائِلِ مِنْهُمْ مِنْ  
أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الَّذِينَ أَسْلَمُوا مَعَهُ ، فَوُثِّبَتْ كُلُّ قَبِيلَةٍ  
عَلَى مَنْ فِيهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَعْذِبُونَهُمْ ، وَيَقْتُلُونَهُمْ عَنْ دِينِهِمْ ، وَمَنْعَ اللَّهُ رَسُولَهُ  
- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْهُمْ بَعْدَ أَبِي طَالِبٍ ، وَقَدْ قَامَ أَبُو طَالِبٍ ، حِينَ رَأَى  
قَرِيشًا يَصْنَعُونَ مَا يَصْنَعُونَ فِي بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ ، فَدَعَاهُمْ إِلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ ،  
مِنْ مَنْعِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَالْقِيَامِ دُونَهُ ، فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ ،  
وَقَامُوا مَعَهُ ، وَأَجَابُوهُ إِلَى مَا دَعَاهُمْ إِلَيْهِ ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ أَبِي لَهَبٍ ، هَدَوْهُ  
اللَّهُ الْمَلْعُونُ .

فَلَمَّا رَأَى أَبُو طَالِبٍ مِنْ قَوْمِهِ مَا مَرَّ بِهِ فِي جَهَنَّمَ مَعَهُ ، وَحَدَّبَهُمْ عَلَيْهِ ، جَعَلَ  
يَمْدَحُهُمْ وَيَذْكُرُ قَدِيمَهُمْ ، وَيَذْكُرُ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِيهِمْ  
وَمَكَاتِهِ مِنْهُمْ ، لِيَشُدَّ لَهُمْ رَأْيَهُمْ ، وَلِيَتَّخِذُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرِهِ ، فَقَالَ :

إِذَا اجْتَمَعَتْ يَوْمًا قَرِيشٌ لِمَفْخَرٍ      فَعَبْدُ مَنْافٍ سِرُّهَا وَصَمِيمُهَا  
فَإِنْ حُصِّلَتْ أَشْرَافُ عِبْدِ مَنْافِهَا      فِي هَاشِمٍ أَشْرَافُهَا وَقَدِيمُهَا

وإن فخرت يوماً ، فإنَّ مُحمّداً      هو المُصطفى من سِرِّها وكرِّمها  
مدّعت قُرَيْش غُثَّها وسمِّينها      علينا فلم تظفر وطاشت حلومها  
وكُنَّا قديماً لا نقرُّ ظلاماً      إذا ما تنوّا صُغر الخُدود نُقيمها  
ونحى جماها كلَّ يومٍ كريمة      ونضربُ عن أجحارها من يرؤمها  
بنا انتعش العود الذَّواء ، وإنما      بأُكُنّا تنادى وتَنمى أرومها

## مبادأة رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه

أصل الصلوة لغة :

ذكر في الحديث : أن أبا طالب حَدِّبَ على رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
وقام دونه : أصل الحَدِّب : انحناء في الظهر ، ثم استعير فيمن عطف على غيره ، ورق  
له كما قال النابغة :

حَدِّبَتْ عَلَى بَطُونٍ ضَبَّةً كُلِّهَا      إن ظالماً فيهم ، وإن مظلوماً

ومثل ذلك الصلاة ، أصابها : انحناء وانعطاف من الصَّالِّين وهما : عرقان  
في الظهر إلى الفخذين ، ثم قالوا : صَلَّى عليه ، أى : انحنى عليه ، ثم سموا الرحمة  
حُضُوءاً وصلوة ، إذا أرادوا المبالغة فيها ، فقولك : صلى الله على محمد ، هو أرق  
وأبلغ من قولك : رحم الله محمداً في الحنو والعطف <sup>(١)</sup> . والصلوة أصلها

(١) ذكر القاموس لاصلاً هذه التعريفات : وسط الظهر منا ، ومن كل ذى أربع ،  
أو ما انحدر من الوركين ، أو الفرجة بين الجاعرة والذبر ، والذنب ، أو ما عن يمين  
الذنب وشماله ، وهما صلوان . ويقول المبرد : أصل الصلاة : الرحمة . والمشهور عند كثير  
من المتأخرين أن صلاة الله على الرسول وعلينا هي رحمته ، وهو رأى ضعيف ، لأن الله يقول  
عن عباده الصابرين : ( أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ، وأولئك هم المهتدون ) البقرة :  
١٨٥ . فعطف الرحمة على الصلوات يقتضى المغايرة بينهما . كأن صلاة الله سبحانه خاصة =  
( م - ٤ : الروض الاتف ج ٣ )

في المحسوسات عَبَّرَ بها عن هذا المعنى مبالغة وتأكيداً كما قال الشاعر :

فما زلت في إينى [ له ] وتعطفني عليه ، كما تحنو على الولد الأم

ومنه قيل : صَلَّيتُ على الميت أى : دعوت له دعاء مَنْ يحنو عليه ويتعطف عليه ، ولذلك لا تكون الصلاة بمعنى الدعاء على الإطلاق : لا تقول : صَلَّيتُ على العدو ، أى : دعوت عليه . إنما يقال : صَلَّيتُ عليه في معنى الحُذْوِ والرحمة والعطف ؛ لأنها في الأصل انعطاف ، ومن أجل ذلك عُدَّتْ في اللفظ بعلى ، فتقول : صَلَّيتُ عليه ، أى : حَنَوْتُ عليه ، ولا تقول في الدعاء إلا : دعوتُ له ، فتُعَدُّ الفعل باللام ، إلاَّ أن تريد الشرَّ والدعاء على العدو ، فهذا فرق ما بين الصلاة والدعاء ، وأهل اللغة لم يفرقوا ، ولكن قالوا : الصلاة بمعنى الدعاء إطلاقاً ، ولم يفرِّقوا بين حالٍ وحالٍ ، ولا ذكروا التعدى باللام ، ولا بعلى ، ولا بد من تقييد العبارة ، لما ذكرناه ، وقد يكون الحُدْبُ أيضاً مستعملاً في معنى المخالفة إذا قرُنَ بالقَعْسِ كقول الشاعر :

== بالأنبياء والرسل والمؤمنين ، أما رحمته فقد وسعت كل شئ . ولو أننا تتبعنا آيات القرآن لوجدنا أن المراضع التي تذكر فيها الرحمة لا يحسن فيها وضع الصلاة مكانها ، ولهذا يقول ابن القيم عن معنى صلاتنا نحن على الرسول ص ، إنها اطلب من الله ما أخبر به عن صلاته . وصلاة ملائكته . وهى ثناء عليه وإظهار لفضله وشرفه وإرادة تكريمه وتقريبه فهى تتضمن الخبر والطلب . وإرادة من الله أن يعلى ذكره ويزيده تعظيماً وتشريفاً ، ص ٩٩ جلاء الأفهام ، وقد ذكر البغارى في صحيحه أن صلاة الله على نبيه هى ثناؤه عليه عند الملائكة

وإن حَدِّبُوا ، فاقْعَسْ ، وإن هم تقاعسوا  
ليتنزعوا ما خَلَفَ ظَهْرَكَ فَاحْدَبْ<sup>(١)</sup>  
وكقول الآخر :

ولن يُنَهْنِه<sup>(٢)</sup> قوما أنت خائِفُهُمْ كمثل وَفِكَ جُهْلًا بِجُهْلٍ  
فاقْعَسْ إذا حَدِّبُوا ، واخذب إذا قَوَّسُوا  
ووازن الشرَّ مِنْقَلًا بِمِنْقَالٍ  
أَنشده الجاحظ في كتاب الحيوان له .

أبو البختري :

فصل : وذكر بحجى النفر من قریش إلى أبي طالب في أمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر أنسابهم ، وذكر فيهم أبا البختري بن هشام ، قال : واسمه : العاصي بن هشام ، وقال ابن هشام : هو العاصي بن هاشم ، والذي قاله ابن إسحاق هو قول ابن الكلبي ، والذي قاله ابن هشام هو قول الزبير بن أبي بكر وقول مُصْعَبِ<sup>(٣)</sup> وهكذا وجدت في حاشية كتاب الشيخ أبي بحر : سفيان ابن العاصي .

(١) القعس بفتح القاف والعين ، ضد الحدب : دخول الظهر وخروج الصدر ، والماضي : قعس كفرج - والبيت من قصيدة منسوبة إلى أبي الأسود الدؤلي ، وهو في الحيوان هكذا : فإن حَدِّبُوا فاقْعَسْ .. ليستمسكوا بما وراءك فاحْدَبْ ص ١٧٤ ج ٥ الحيوان للجاحظ ط ساسي

(٢) نهْنِه فلانا عن الشيء : زجره وكفه عنه ، ووقم الرجل يقمه وقا ، أكرهه وأذله وقهره وقسره ، ووقه عنه : رده أقبح الرد .

(٣) هو كما قال في كتاب المصعب نسب قریش ص ٢٠٩ وكذلك في جمهرة

ابن حزم ص ١٠٨

## لَوْ وَضَعُوا الشَّمْسُ فِي يَمِينِي :

فصل : وذكر قول النبي - صلى الله عليه وسلم - والله لو وضعوا الشمس في يميني ، والقمر في شمالي على أن أدعَ هذا الذي جئت به ما تركته ، أو كما قال (١) . خَصَّ الشَّمْسَ بِالْيَمِينِ ؛ لأنها الآية المُبَصِّرَةُ ، وخص القمر بالشمال لأنها الآية المُمَحِّوَّةُ ، وقد قال عمر - رحمه الله - لرجل ، قال له : إني رأيت في المنام كأن الشمس والقمر يقتتلان ، ومع كل واحد منهما نُجُومٌ ، فقال عمر : مع أيهما كنت ؟ فقال : مع القمر ، قال : كنت مع الآية المُمَحِّوَّةُ ، اذهب ، فلا تعمل لي عملاً ، وكان غاملاً له ، فمزَّله ، فقتل الرجل في صِفِّينَ مع معاوية ، واسمه : حابس بن سعد ، وخص رسول الله - صلى الله عليه وسلم - النِّيرَيْنِ حين ضَرَبَ المثل بهما ؛ لأن نورهما محسوسٌ ، والنورُ الذي جاء به من عند الله - وهو الذي أرادوه على تركه - هو لا حِجَالَةَ أَشْرَفُ من النور الخلقِ ، قال الله سبحانه : ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ ﴾ التوبة : ٣٣ . فاقتضت بلاغة النبوة - لما أرادوه على ترك النور الأعلى - أن يقابله بالنور الأدنى ، وأن يخص أعلى النيرين ، وهي الآية المبصرة بأشرف اليدين ، وهي اليمنى بلاغةً لأمثلها ، وحكمةً لا يُجْهَلُ اللبيبُ فضلها .

البراء :

وقول ابن إسحاق : ظن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن قد بدا لعمه بَدَاءٌ ، أي : ظهر له رأى ، فسمى الرأى بَدَاءً ، لأنه شئ يبدو بعد ما خفى ، والمصدر

(١) لم يروه أحد من أصحاب الصحاح .

البَدءُ<sup>(١)</sup> والبُدوءُ، والاسم: البَدءُ، ولا يقال في المصدر: بداله بُدوءٌ، كما لا يقال: ظهر له ظهورٌ بالرفع؛ لأن الذي يظهر، ويبدو هاهنا هو الاسم: نحو البَدءُ وأنشد أبو علي:

لعلك والموعودُ حقٌّ وفأوه بدالك في تلك القُلوصِ بَدءاً<sup>(٢)</sup>

ومن أجل أن البُدوء هو الظهور، كان البَدء<sup>(٣)</sup> في وصف الباري - سبحانه - محالاً؛ لأنه لا يبدو له شيء كان غائباً عنه، والنسخُ للحكم ليس ببَدء كما توهمت الجبهة من الرافضة واليهود، إنما هو تبديل حكم بحكم بقدر قدره، وعلم علمه، وقد يجوز أن يقال: بداله أن يفعل كذا، ويكون معناه: أراد. وهذا من المجاز الذي لا سبيل إلى إطلاقه إلا بإذن من صاحب الشرع، وقد صح في ذلك ما أخرجه البخاري في حديث الثلاثة: الأعمى والأفروع

(١) ليس لما قيل من قبل عن وضع الشمس والقمر سند صحيح، فكيف يقيم عليه كل هذا ١٩

(٢) القُلوص من الإبل: الشابة، والبيت من أبيات ذكرها أبو علي القالي في أماليه ص ٧١ ط ٢ غير منسوبة إلى أحد، وهي قول رجل وعد رجلاً قلوفاً فأخلفه. ونقل البكري في السمط ص ٧٠ عن أبي عمرو الشيباني أنها لرجل من مزينة، وذكر الأستاذ الميمنى في تحقيقه للسمط أنها لمحمد بن بشير الخارجي كما ورد في الأغاني

(٣) الشيعة هم القائلون بالبَدء، وله معان - كما يقول الشهرستاني - (البَدء في العلم، وهو أن يظهر له صواب على خلاف ما أراد وحكم، والبَدء في الأمر وهو أن يأمر بشيء ثم يأمر بعده بخلاف ذلك) وهذا محال على الله سبحانه أن يرى شيئاً، ثم يظهر له أن الأمر بخلاف ما رأى، فالله بكل شيء عليم.

والأبرص ، وأنه عليه السلام قال : بدا لله أن يتليهم ، فبدا هنا بمعنى : أراد ، وذكرنا الرافضة ، لأن ابن أعين ، ومن اتبعه منهم ، يجوزون البداء على الله تعالى ، ويجعلونه والنسخ شيئاً واحداً ، واليهود لا تجيز النسخ يحسبونه بداءً ، ومنهم من أجاز البداء كالرافضة ، ويروى أن علياً - رحمه الله - صلى يوماً ، ثم ضحك فسئل عن ضحكه فقال : تذكرت أبا طالب حين فرضت الصلاة ، ورأيت أصلي مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم بنخلة<sup>(١)</sup> فقال : ما هذا الفعل الذي أرى ، فلما أخبرناه ، قال : هذا حسن ، ولكن لا أفعله أبداً ، لا أحب أن تعلموني استيتي فتذكرت الآن قوله ، فضحكت .

#### عرصة قريش على أبي طالب :

فصل : وذكر قول المأثور من قريش لأبي طالب : هذا عمارة بن الوليد أنهدفتي في قريش ، وأجمله ، نخذه مكان ابن أخيك . أنهد . أى : أقوى وأجلد ، ويقال : فرس أنهد للذى يتقدم الخيل ، وأصل هذه الكلمة : التقدم ، ومنه يقال : أنهد ندى الجارية ، أى : برز قداماً . وعمار بن الوليد هذا المذكور هو : الذى أرسلته قريش مع عمرو بن العاص إلى أرض الحبشة فسحر هناك ، وجن ، وسنزيد في خبره شيئاً بعد هذا إن شاء الله .

(١) نخلة : أما كن متعددة منها : نخلة محمود ، وهو موضع بالحجاز قريب من مكة فيه نخيل وكروم ، ونخلة الشامية ، وهى ذات عرق وأعلى نخلة ذات عرق ، وهى لبنى سعد الذين أرضعوا النبي صلى الله عليه وسلم ، ونخلة اليمانية وإد يصب فيه يدعان به مسجد للنبي .



وذكروا أن أبا طالب قال لهم حين سألوه أن يأخذ غمارة بدلا من محمد صلى الله عليه وسلم : أرأيتم ناقة تحن إلى غير فصيلها وترأمة<sup>(١)</sup> لا أعطيك ابنى تقتلونه أبدا ، وأخذ ابنكم أكفله ، وأغذوه ، وهو معنى ما ذكر ابن إسحاق قال ابن إسحاق فحَقَّب الأمر عند ذلك ، يريد : اشتد ، وهو من قولك : حَقَّب البعير إذا راغ عنه الحَقَب من شدة الجهد والنصب ، وإذا عسر عليه البول أيضا لشد الحَقَب<sup>(٢)</sup> على ذلك الموضع ، فيقال منه : حَقَّب البعير ، ثم يستعمل في الأمر إذا عَسِرَ ، وكذلك قوله : فَشَرَى الأمر عند ذلك ، أى : انتشر الشر ، ومنه الشَّرَى ، وهى قروح تنشر على<sup>(٣)</sup> البدن ، يقال منه : شَرَى جلد الرجل ، يَشْرَى شَرَى .

(١) رثم الجرح بكسر الهمزة انضم والتأم ، رثمت الاني ولد هارأما ورأمانا هورثمانا أحبته وعطفت عليه .

وينسب إلى أبي طالب أنه قال للنبي هذا الشعر :

والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفيننا  
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة وابشر بذاك وقر منه عيوننا  
ودعوتنى وزعمت أنك ناصحى ولقد صدقت ، وكنت ثم أميننا  
وعرضت ديننا لا بحالة أنه من خير أديان البرية ديننا  
لولا الملامة ، أو حذار مسبة لوجدتني سمحا بذاك مييننا

انظر المواهب ص ٢٤٨ .

(٢) الحزام إلى حقو البعير ، أو حبل يشد به الرجل في بطنه

(٣) عرفها القاموس بقوله : بشور صفار حمر حكاكة مكربة تحدث دفعة غالبا . وتشتد ليلا ،

سهر أبي طالب :

فصل : وذكر شعر أبي طالب :

أَلَا قُلْ لِعَمْرُو وَالْوَلِيدِ . إِلَى آخِرِ الشَّعْرِ

وفيه :

أَلَا لَيْتَ حَظِّي مِنْ حَيَاتِكُمْ <sup>(١)</sup> بَكَرُ

أى : إن بكرا من الإبل أنفع لى منكم ، فليته لى بدلا من حياتكم  
كما قال طرفة فى عمرو بن هند :

قَلَيْتَ لَنَا مَكَانَ الْمَلِكِ عَمْرُو رَغُوثًا <sup>(٢)</sup> حَوْلَ قُبْتِنَا تَخُورُ

وقوله : من أُلْخُورُ حَبِيبُ . أُلْخُورُ <sup>(٣)</sup> الضَّعَافُ ، وَالْحُبُوبُ بِالْحَاءِ :  
الصغير . وفى حاشية كتاب الشيخ أبى بحر : جَبِيبُ <sup>(٤)</sup> بالجم ، وفسره فقال : هو  
الكثير المَذَرُ ، وفى الشعر :

إِذَا مَا عَلَا الْفَيْفَاءُ قِيلَ لَهُ : وَبُرُّ

أى يُشَبَّهُ بِالْوَبْرِ لَصْفَرِهِ ، ويحتمل أن يكون أراد : يَصْفُرُ فى العين لعلو  
للسكان وبعده ، وَالْفَيْفَاءُ فَعْلَاءُ ، وَلَوْلَا قَوْلُهُم : الْفَيْفُ ، لَكَانَ حَمْلُهُ عَلَى بَابِهِ

(١) فى رواية : حَفَاطَتِكُمْ ، والحفاظ الغضب ص ٨٢ الحُشْنَى

(٢) الرغوث هى كل مرضعة وفى الاصل : لَيْتَ

(٣) جمع أخور

(٤) وتروى بالحاء . الضعيف

القَضْفَاصِ والجَرْجَارِ أُولَى (١) ، ولكن سُمِعَ الْفَيْفُ ، فَعَلِمَ أَنَّ الْأَلْفَيْنِ زَائِدَتَانِ (٢) ، وَأَنَّهُ مِنْ بَابِ قَاقٍ وَسَلَسَ الَّذِي ضَوَّعَتْ فِيهِ فَأَمَّ الْفَعْلَ دُونَ عَيْنِهِ ، وَهِيَ الْفَاظُ بِسِيرَةِ نَحْوِ قَلَقٍ وَسَلَسٍ وَثَلَثٍ وَسُدُسٍ (٣) ، وَقَدْ اعْتَنَيْنَا بِمَجْمَعِهَا مِنَ الْكَلَامِ ، وَلَعَلَّ لَهَا مَوْضِعًا تَذَكَّرَ فِيهِ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَلَا تَكُونُ أَلْفٌ فَيْفَاءً لِلإِلْحَاقِ فَيَصْرَفُ ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الْكَلَامِ : فَعْلَالٌ ، فَإِنَّهُ قِيلَ : يَكُونُ مَا حَقًّا بِقَضْفَاصٍ وَبَابِهِ ، قُلْنَا : قَضْفَاصٌ ثَنَائِي مُضَافٌ ، فَلَا يُلْحَقُ بِهِ الثَّلَاثِي ، كَمَا لَا يُلْحَقُ الرَّبَاعِيُّ بِالثَّلَاثِي ، وَلَا الْأَكْثَرُ بِالْأَقْلِ (٤) ، وَقَدْ حَكِيَ

(١) القَضْفَاصُ : أَشْنَانُ الشَّامِ ، أَوْ شَجَرٌ مِنَ الْخَضِرِ ، وَالْأَسَدُ ، وَيَضُمُّ وَلَيْسَ فَعْلَالٌ - يَضُمُّ الْفَاءَ - سِوَاهُ ، وَالْجَرْجَارُ كَالْقَرْقَارِ : نَبْتٌ ، وَمِنْ الْإِبِلِ : الْكَثِيرُ الصَّوْتِ .

(٢) فِي اللَّسَانِ ، بِالْفَيْفِ اسْتَدَلَّ سَبِيوِيهِ عَلَى أَنَّ أَلْفَ فَيْفَاءٍ زَائِدَةٌ ، وَفِيهِ عَنِ الْمُبَرَّدِ : « أَلْفٌ فَيْفَاءٌ زَائِدَةٌ لِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ : فَيْفٌ ، وَفِي شَرْحِ الشَّافِيَةِ لِلرَّضِيِّ وَالْأَلْفُ فِي الْفَيْفَاءِ زَائِدَةٌ لِقَوْلِهِمْ : فَيْفٌ بِمَعْنَاهُ وَكَذَلِكَ الزِّيَادُ وَالصِّيَاءُ إِذْ لَيْسَ فِي الْكَلَامِ فَعْلَالٌ وَبَكْسَرُ الْفَاءِ وَسُكُونُ الْعَيْنِ إِلَّا مَصْدَرًا كَزَلْزَالٍ ، ص ٢٧٢ ج ٢ مطبوعة حجازي والزِّيَادُ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ مَا غَلِظَ مِنَ الْأَرْضِ ، وَالصِّيَاءُ : الْحَشْفُ مِنَ التَّمْرِ ، أَوْ حَبُّ الْحَنْظَلِ لَيْسَ فِي جَوْفِهِ أَب .

(٣) إِذَا ضَبَطَ ثَلَاثٌ وَسُدُسٌ عَلَى أَنَّهَا فَعْلَالٌ كَانَا بِفَتْحِ الْفَاءِ وَالْعَيْنِ ، وَمِنْ الْأَسْمَاءِ مِمَّا هُوَ كَذَلِكَ : دَعْدٌ وَتَوْتُ وَطُلُوطٌ وَالْحَبَّةُ وَغَيْرُ ذَلِكَ ،

(٤) مَعْنَى الْإِلْحَاقِ فِي الْأَسْمِ وَالْفَعْلِ أَنَّ تَوْزِيدَ حَرْفٍ أَوْ حَرْفَيْنِ عَلَى تَرْكِيبِهِ زِيَادَةٌ غَيْرُ مَطْرُودَةٍ فِي إِفَادَةِ مَعْنَى : لِيَصِيرَ ذَلِكَ التَّرْكِيبُ بِتِلْكَ الزِّيَادَةِ مِثْلَ كَلِمَةٍ أُخْرَى فِي عَدَدِ الْحُرُوفِ وَحَرَكَاتِهَا الْمَعْنِيَةِ وَالسَّكَنَاتِ ، كُلُّ وَاحِدٍ فِي مِثْلِ مَكَانِهِ فِي الْمُلْحَقِ بِهَا ، وَفِي تَعَارُفِهَا : مِنَ الْمَاضِي وَالْمُضَارِعِ وَالْأَمْرِ وَالْمَصْدَرِ وَاسْمِ الْفَاعِلِ وَاسْمِ الْمَفْعُولِ إِنْ كَانَ الْمُلْحَقَةُ بِهِ فَعْلًا رُبَاعِيًا ، وَمِنْ التَّصْغِيرِ وَالتَّكْسِيرِ إِنْ كَانَ =

سفيانة بالقصر وليست ألقها للتأنيث ، إذ لا يجمع بين علامتي تأنيث ، فهي إذاً من باب أرطاة ونحوها (١) ، كأنها ملحقة بـسَلْمَة (٢) . وفي الشعر :

كَمَا جَزَّ بَحَّتْ مِنْ رَأْسِ ذِي عَلَقٍ صَخْرُ . وترك صرف علق ، إما لأنه جعله باسم بقعة ، وإما لأنه اسم علم ، وترك صرف الاسم العلم سائغ في الشعر ، وإن لم يكن مؤنثاً ولا عجمياً نحو قول عباس بن مرداس :

وَمَا كَانَ حِصْنٌ وَلَا حَابِسٌ يَفُوقَانِ مِرْدَاسَ فِي الْجَمْعِ . ونحو قول الآخر :

يَا مَنْ جَفَانِي وَمَلَأَ نَسِيْتَ أَهْلًا وَسَهْلًا . وماتَ مَرْحَبُ لِمَا رَأَيْتَ مَالِي قَلًّا .

== الملحق به اسماء رباعية لاختصاصها ، وفائدة الإلحاق أنه ربما يحتاج في تلك الكلمة إلى مثل ذلك التركيب في شعر أو سجع ص ٥٢ ج ١ شرح شافية ابن الحاجب لمرضى الدين الاسترأبادي . م حجازي ، وانظر ص ١٣ المنصف شرح ابن جني لكتاب التصريف لأبي عثمان المازني .

(١) شجرة ثمرها مر تأكلها الإبل ، وألقها للإلحاق ، فتنون نكرة لمعرفة أو ألقها أصلية ، فتنون دائماً ، أو ووزنها أفعول وموضعها المعتل . القاموس ، وفي الإنسان مادة رطا : « الأرطى شجر من شجر الرمل ، وهو أفعول من وجه ، وفعل من وجه ، لأنهم يقولون : أديم ماروط إذا دبغ بورقه ، ويقولون : أديم مرطى ، والواحدة : أرطاة ، ولحق تاء التأنيث فيه يدل على أن الألف فيه ليست للتأنيث ، وإنما هي للإلحاق ، أو بنى الاسم عليها

(٢) السلمية : الجسمية من النساء

فلم يصرف مَرَحَبًا ، وسيأتى فى هذا الكتاب شواهد كثيرة على هذا ، ونشرح العلة فيه إن شاء الله تعالى (١) ، ولوروى : من رأس ذى علق الصخر

(١) يقول ابن مالك فى الألفية :

ولا اضطرار أو تناسب صرف ذو المنع والمصرف قد لا ينصرف  
وبقول الأشموى فى شرحه لها إن الكوفيين أجازوا منع المصرف  
من الصرف للضرورة ، وأباه سائر البصريين ، والصحيح : الجواز ،  
واختاره الناظم - يعنى ابن مالك الثبوت سماعه ، وقد فصل بعض المتأخرين بين ما فيه  
علية ، فأجاز منعه لوجود إحدى علتين ، وبين ما ليس كذلك ، فصرفه ويؤيده أن  
ذلك لم يسمع إلا فى العلم ، وأجاز قوم منهم : ثعلب ، وأحمد بن يحيى منع صرف  
المنصرف اختياراً ص ٢٢٤ ج ٣ ط الأزهرية . وقد ذكر ابن هشام أن من  
البصريين من أجاز ذلك ، وهما الأخفش والفارسي وأن من الكوفيين من منع ذلك  
وهو أبو موسى الحامض من شيوخ الكوفيين وقد حكى الفخر الرازى عن أكثر  
الكوفيين والأخفش أن السبب الواحد يمنع من الصرف ، ولم يفرق بين العلية  
وغيرها انظر ص ٢٢٨ ج ٢ من كتاب شرح التصريح على التوضيح ط  
التجارية ، وقد رد الدنوشرى المذهب الذى حكاه الفخر ؛ لأن الأصل فى الاسماء أن  
تكون منصرفة . المصدر السابق الحاشية بهامشه للعليمى الخصى . ومن الآيات  
التي ورد فيها منع المصرف :

طلب الأزارق بالكتائب إذ هوت بشيب غائلة النفوس غدور  
فنع صرف شيب وهو علم مصرف وهو شيب بن يزيد رأس الخوارج  
: الأزارقة ، وفاعل طلب ضمير يعود على سفيان نائب الحاجج ومثله :  
وقائلة ما بال دوسر بعدنا صحا قابه عن آل ليلى وعن هند  
من معانى قصيدة أنى طالب : حجاب : من معانيها : قصير ، أو الجمل  
الضئيل . وتروى بالخاء أيضاً : الضعيف . ها أغمرنا للقوم : أى سيلهم الطعن فيهم  
تجرجم : سقط وانحدر . ذو علق : جبل فى ديار بنى أسد . والصفر : الخالى  
من الآنية وغيره . إلا أن يرس له ذكر : أن يذكر ذكرا خنيا . من نسلنا =

بحذف التنوين لالتقاء الساكنين ، لـ كَانَ حَسَنًا ، كما قُرِئَ : قل : هو الله أحدٌ ،  
الله الصَّمَدُ » بحذف التنوين من أحد ، وهي رواية عن أبي عمرو بن العلاء ،  
وقال الشاعر :

حميد الذي أبيع داره

وقال آخر :

ولا ذا كرُ الله إلا قليلا

وأنشد قول أبي طالب :

إذا اجتمعت يوما قُرَيْشٌ لِمَفْخَرٍ      فَعَبْدُ مَنْافٍ سِرُّهَا وَصَمِيمُهَا  
قوله : سرها أى : وَسَطُهَا ، وسر الوادى وَسِرَارَتُهُ : وَسَطُهُ ، وقد تقدم  
متى يكون الوسط مدحا ، وأن ذلك فى موضعين : فى وصف الشهود ، وفى  
النسب ، وبَيَّنَّا السر فى ذلك .

وقال فى القصيدة : ونضرب عن أحجارها مَنْ يَرُومُها . أى ندفع عن  
حصونها ومما قلها ، وإن كانت الرواية : أججارها بتقديم الجيم ، فهو جمع جُجُر  
والجُجُر هنا مُسْتَعَارٌ ، وإنما يريد عن بيوتها ومساكنها<sup>(١)</sup> .

== شفر : أى : أحد ، يقال : ما بالدار أحد ، وما بها شفر ، وما بها كشيح ، وما بها  
عريب ، وما بها ذبيح ؛ وما بها نافخ صرمه كلها بمعنى واحد . أى ما بها أحد .  
(١) من معانى القصيدة غث : يعنى ليس له نسبة هنالك . وأصل الغث :  
اللحم الضعيف . طاشت حلومها : ذهبت عقولها . انتعش العود الذواء : حيى .  
وظهرت فيه الخضرة ، وأصل نعش : رفع . والعود الذواء الذى جفت رطوبته -  
الاكناف : النواحي . وأرومها : جمع أرومه : الاصل . انظر ص ٨٣ -  
وما بعدها لآبى ذر الخشنى فى شرح السيرة

## موقف الوليد بن المغيرة من القرآن

ثم إن الوليد بن المغيرة اجتمع إليه نفر من قريش - وكان ذا سن فيهم ، وقد حضر الموسم ، فقال لهم : يا معشر قريش ، إنه قد حضر هذا الموسم ، وإن وفود العرب ستقدم عليكم فيه ، وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا ، فاجتمعوا فيه رأيا واحدا ، ولا تختلفوا ، فيكذب بعضكم بعضا ، ويرد قولكم بعضه بعضا ، قالوا : فانت يا أبا عبد شمس ، فقل ، وأقم لنا رأيا نقول به ، قال : بل أنتم ، فقولوا أنتم ، قالوا : نقول : كاهن ، قال : لا والله ما هو بكاهن ، لقد رأينا الكهان ، فما هو بزمنة الكاهن ولا سجنه ، قالوا : فنقول : مجنون ، قال : ما هو بمجنون ، لقد رأينا الجنون وعرفناه ، فما هو بخنقة ، ولا تخالجه ، ولا وسوسته ، قالوا : فنقول : شاعر ، قال : ما هو بشاعر ، لقد عرفنا الشعر كاه : رجزه وهزجه وقريضه وقبوضة ومبسوطه ، فما هو بالشعر ، قالوا : فنقول : ساحر ، قال : ما هو بساحر ، لقد رأينا السحار وسحرهم ، فما هو بنفثهم ولا عقدهم ، قالوا : فما نقول يا أبا عبد شمس ؟ قال : والله إن لقوله لحلاوة ، وإن أصله لعذق ، وإن قرعه لجناة — قال ابن هشام : ويقال : لعذق — وما أنتم بقائلين من هذا شيئا إلا عرف أنه باطل ، وإن أقرب القول فيه لأن تقولوا : ساحر ، جاء بقول هو سحر يفرق به بين المرء وأبيه ، وبين المرء وأخيه ، وبين المرء وزوجته ، وبين المرء وعشيرته . فتفرقوا عنه بذلك ، فجعلوا يجلسون بسبل الناس حين قدموا الموسم ، لا يمر بهم أحد إلا حذروه إياه ، وذكروا لهم أمره .

ما نزل في حق الوليد من القرآن :

فأنزل الله تعالى في الوليد بن المغيرة ، وفي ذلك من قوله : « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً ، وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَمْدُوداً وَبَنِينَ شُهُوداً ، وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً ، ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ، كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيداً » المذثر : ١١-١٦ .  
أى حصياً .

قال ابن هشام : عنيدا : معاند مخالف . قال رؤبة بن العجاج :  
ونحن ضراءبون رأس العنيد

وهذا البيت في أرجوزة له :

« سَأَرْهَقُهُ صَعُوداً ، إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ، فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ . .  
ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ . ثُمَّ نَظَرَ ، ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ » المذثر : ١٧ : ٢٢ .

قال ابن هشام : بسر : كره وجهه . قال العجاج :

مُضَيَّرَ اللَّاحِظِينَ بَسْرًا مِنْهَا

يصف كراهية وجهه . وهذا البيت في أرجوزة له :

« ثُمَّ أَذْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ فَقَالَ : إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ، إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ » . المذثر : ٢٣ - ٢٥ .

قال ابن إسحاق : وأنزل الله تعالى : في رسوله - صلى الله عليه وسلم - وفيما جاء به من الله تعالى ، وفي النفر الذين كانوا معه يُصَتِّفُونَ الْقَوْلَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وفيما جاء به من الله تعالى : « كما أنزلنا على الْمُقَدِّسِينَ .



الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ . فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلَنَّهٗمْ أَجْمَعِينَ . عَمَّا  
كَانُوا يَعْمَلُونَ « الحجر : ٩٠ - ٩٣

قال ابن هشام : واحدة العِضِينَ : عِضَّةٌ ، يقول : عَصَوَهُ : فرقوه . قال  
رؤبة بن العجاج :

وليس دينُ اللهِ بالمُعَصَى

وهذا البيت في أرجوزه له .

قال ابن إسحاق : فجعل أولئك النفرُ يقولون ذلك في رسول الله - صلى  
الله عليه وسلم - لِمَنْ لَقُوا من الناس ، وصدرت العربُ من ذلك المَوْسِمِ بأمر  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فانتشر ذكره في بلاد العرب كلها .

### أبو طالب يفخر بنفسه وابن أخيه

فلما خشي أبو طالب دَهَاءَ العرب أن يركبوه مع قومه ، قال قصيدته التي  
تَعَوَّدَ فيها بِحَرَمِ مكة وبمكانه منها ، وتودَّدَ فيها أَشْرَافَ قومه ، وهو على ذلك  
يُخَبِّرُهُمْ وَيُغَيِّرُهُمْ في ذلك من شعره أنه غير مُسْلِمٍ رسولَ الله - صلى الله عليه  
وسلم - ولا تاركة لشيء أبداً حتى يهلك دونه ، فقال :

وَلَمَّا رَأَيْتُ الْقَوْمَ لَاوُدَ فِيهِمْ      وَقَدْ قَطَعُوا كُلَّ الْعُرَى وَالْوَسَائِلِ  
وَقَدْ صَارَحُونَا بِالْعَدَاوَةِ وَالْأَذَى      وَقَدْ طَاوَعُوا أَمْرَ الْعَدُوِّ الْمَزَائِلِ  
وَقَدْ حَالَفُوا قَوْمًا عَلَيْنَا أَنْظَنَّةَ      يَعَصُونَ غَيْظًا خَلَفْنَا بِالْأَمَالِ

صَبَرْتُ لَمْ نَفْسِي بِسَمَاءِ تَمَحَّجَةٍ  
 وَأَحْضَرْتُ عِنْدَ الْبَيْتِ رَهْطِي وَإِخْوَتِي  
 قِيَامًا مَعًا مُسْتَقْبِلِينَ رِثَا جَه  
 وَحَيْثُ يُنْذِرُ الْأَشْعَرُونَ رِكَابَهُمْ  
 مُؤَسَّمَةُ الْأَعْضَادِ ، أَوْ قَصَرَاتِهَا  
 تَرَى الْوَدْعَ فِيهَا ، وَالرُّخَامَ وَزِينَةً  
 أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مِنْ كُلِّ طَاعِنٍ  
 وَمِنْ كَاشِحٍ يَسْعَى لَنَا بِمَعِيَّةٍ  
 وَثَوْرٍ ، وَمَنْ أَرْسَى ثَبِيرًا مَكَانَهُ  
 وَبِالْبَيْتِ ، حَقَّ الْبَيْتِ ، مِنْ بَطْنِ مَكَّةَ  
 وَبِالْحَجَرِ الْمُسَوَّدِ إِذْ يَمْسَحُونَهُ  
 وَمَوْطِئِ إِبْرَاهِيمَ فِي الصَّخْرِ رَطْبَةً  
 وَأَشْوَاطٍ بَيْنَ الْمَرُوتَيْنِ إِلَى الصَّفَا  
 وَمَنْ حَجَّ بَيْتَ اللَّهِ مِنْ كُلِّ رَاكِبٍ  
 وَبِالْمَشْعَرِ الْأَقْصَى إِذَا عَمَدُوا لَهُ  
 نَوَاقِفِهِمْ فَوْقَ الْجِبَالِ عَشِيَّةً  
 وَلَيْلَةً جَمَعَ وَالْمَنَازِلَ مِنْ مَنَى  
 وَجَمَعَ إِذَا مَا الْمُقَرَّبَاتِ أَجَزَّ نَه

وَأَبْيَضَ عَضْبٍ مِنْ تَرَاثِ الْمَقَاوِلِ  
 وَأَمْسَكَتُ مِنْ أَثْوَابِهِ بِالْوَصَائِلِ  
 لَدَى حَيْثُ يُقْضَى حَلْفُهُ كُلُّ نَافِلٍ  
 بِمُقْضَى السَّيُولِ مِنْ إِسَافٍ وَنَائِلٍ  
 مُحَيَّسَةٌ بَيْنَ السَّدِيسِ وَبَازِلٍ  
 بِأَعْنَاقِهَا مَعْقُودَةٌ كَالْعَمَّاكِلِ  
 عَلَيْنَا يَسُوءُ ، أَوْ مُلْحَجٌ بِبَاطِلٍ  
 وَمِنْ مُلْحَقٍ فِي الدِّينِ مَا لَمْ نُحَاوِلِ  
 وَرَاقٍ لِيَزُقَى فِي حِرَاءٍ وَنَازِلِ  
 وَبِاللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِغَافِلٍ  
 إِذَا اكْتَمَفُوهُ بِالضُّحَى وَالْأَصَائِلِ  
 عَلَى قَدَمَيْهِ حَافِيَا غَيْرَ نَاعِلِ  
 وَمَا فِيهِمَا مِنْ صُورَةٍ وَتَمَائِلِ  
 وَمِنْ كُلِّ ذِي نَذْرٍ وَمِنْ كُلِّ رَاجِلِ  
 إِلَّا إِلَى مُقْضَى الشَّرَاحِ الْقَوَائِلِ  
 يُقِيمُونَ بِالْأَيْدِي صُدُورَ الرِّوَاكِ  
 وَهَلْ فَوْقَهَا مِنْ حُرْمَةٍ وَمَنَازِلِ  
 سِرَاعًا كَمَا يَخْرُجْنَ مِنْ وَقْعٍ وَابِلِ

• • • • •

وبالجُمرة الكُبرى إذا صَدَّوْها  
 وكِنْدَةَ إِذْ هُمْ بِالْخِصَابِ عَشِيَّةً  
 حَلِيفَانِ شَدًّا عَقَدَ مَا احْتَفَلَا لَهُ  
 وَحَطَّيْمُهُمْ سَمَرُ الرِّمَاحِ وَسَرَحُهُ  
 يَقُولُ بَعْدَ هَذَا مِنْ مَعَاذِ لَعَاذِ  
 يُطَاعُ بِنَا أَمْرُ الْعِدَا وَدَ أَنْنَا  
 كَذَبْتُمْ وَبَيْتِ اللَّهِ نَتْرُكُ مَكَّةَ  
 كَذَبْتُمْ - وَبَيْتِ اللَّهِ - نُزَيِّ مُحَمَّدًا  
 وَنُؤْمِلُهُ حَتَّى نُصْرَعَ حَوْلَهُ  
 وَيَنْهَضَ قَوْمٌ فِي الْحَدِيدِ إِلَيْكُمْ  
 وَحَتَّى تَرَى ذَا الضُّفْنِ يَرْكَبُ رَدْعَهُ  
 وَإِنَّا - لَعَمْرُ اللَّهِ - إِنْ جَدَّ مَا أَرَى  
 بِكَفِّيَ فَتَى مِثْلَ الشَّهَابِ سَمِيدَعٍ  
 شُهُورًا وَأَيَّامًا وَحَوْلًا مُجَرَّمًا  
 وَمَاتَرَكُ قَوْمٍ - لَا أَبَالُكَ - سَيِّدًا  
 وَأَبْيَضَ يُسْتَسْقَى الْغَنَامُ بِوَجْهِهِ  
 يُلَوِّذُ بِهِ الْهَلَاكُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ  
 لَعَمْرِي لَقَدْ أَجْرَى أَسِيدٌ وَبَكَرُهُ

يَوْمُونَ أَذْفًا رَأْسَهَا بِالْجَنَادِلِ  
 تُجَيِّزُهُمْ حُجَّاجُ بَكْرٍ بَنِ وَائِلِ  
 وَرَدًّا عَلَيْهِ عَاطِفَاتِ الْوَسَائِلِ  
 وَشَبْرَقَهُ وَخَدَّ النَّعَامِ الْحَوَامِلِ  
 وَهَلْ مِنْ مُعِيذٍ يَتَقَى اللَّهَ عَاذِلِ  
 تُسَدُّ بِنَا أَبْوَابُ تَرْكٍ وَكَابِلِ  
 وَنُظَعْنَ إِلَّا أَمْرُكُمْ فِي بِلَالِ  
 وَلَمَّا نُطَاعِنَ دُونَهُ وَنُضَاضِلِ  
 وَنَذْهَلَ عَنْ أَبْنَائِنَا وَالْحَلَالِ  
 نُهَوِّضُ الرِّوَايَاتِ حَتَّى ذَاتِ الصَّلَاحِ  
 مِنَ الطَّغْنِ فَعَلِ الْأَنْكَبِ الْمُتَحَامِلِ  
 لَتَلْتَقِبَنَّ أَسْيَافُنَا بِالْأُمَانِ  
 أَخِي ثَقَّةٍ حَامِي الْحَقِيقَةِ بَاسِلِ  
 عَلَيْنَا وَتَأْتِي حِجَّةٌ بَعْدَ قَابِلِ  
 يَحُوطُ الذَّمَّارَ غَيْرَ ذَرْبٍ مُوَائِلِ  
 ثِمَالِ الْيَتَامَى عِصْمَةً لِلْأُرَامِلِ  
 فَهُمْ عِنْدَهُ فِي رَحْمَةٍ وَفَوَاضِلِ  
 إِلَى بُغْفُضِنَا وَجَزَآنَا لَا كَلِ

وعثمان لم يَرْبَع علينا وقنفذ  
أطاعا أبايًّا، وابن عَبدِ بَعُوشِهم  
كما قد لَقِينَا مِنْ سُبَيْعٍ وَنَوَافِلِ  
فإن يُلْقِيَا، أو يُمَكِّنِ اللهُ مِنْهُمَا  
وذاك أبو عمرو أبى غير بُغضنا  
يُنَاجِي بِنَا فِي كُلِّ مُنْصَبٍ وَمُضْبَحِ  
وَيُؤَلِّي لَنَا بِاللَّهِ مَا إِنْ يَفْشُنَا  
أَضَاقَ عَلَيْهِ بُغْضُنَا كُلَّ تَلْعَةٍ  
وسائلُ أبا الوليد ماذا حَبَوْنَا  
وَكُنْتَ امْرَأً مَعَّنَ يُعَاشِ بَرَأِيهِ  
فَعَتَبُهُ لَأَسْمَعَ بِنَا قَوْلَ كَاشِحِ  
وَمَرَّ أَبُو سَفْيَانَ عَنِّي مُعْرِضًا  
يَفِرُّ إِلَى تَجْدِيدِ وَبَرْدِ مِيَاهِهِ  
وَيُخْبِرُنَا فَعَلَ الْمُنَاصِحَ أَنَّهُ  
أَمْطَعِمُ لَمْ أَخْذُلْكَ فِي يَوْمِ تَجْدِيدِ  
وَلَا يَوْمَ خَضَمَ إِذْ أَنْوَكَ أَلِدَّةُ  
أَمْطَعِمُ إِنَّ الْقَوْمَ سَامُوكَ خُطَّةُ  
جَزَى اللهُ عَنَّا عَبْدَ شَمْسٍ وَنَوَافِلًا  
ولكن أطاعا أَمَرَ تِلْكَ الْقَبَائِلِ  
وَلَمْ يَرْقُبَا فِينَا مَقَالَةَ قَائِلِ  
وَكُلُّ تَوَلَّى مُعْرِضًا لَمْ يُجَامِلِ  
نَكِلُ لَهَا صَاعًا بِصَاعِ الْمُسَاكِلِ  
لِيُظْمِنُنَا فِي أَهْلِ شَاءَ وَجَامِلِ  
فَنَاجِ أبا عَمْرِو بِنَا ثُمَّ خَانِلِ  
بَلَى قَدْ تَرَاهُ جَهْرَةً غَيْرَ حَائِلِ  
مِنَ الْأَرْضِ بَيْنَ أَخْشَبِ قَمَحَادِلِ  
بَسْعِيكَ فِينَا مُعْرِضًا كَالْمُخَاتِلِ  
وَرَحْمَتِهِ فِينَا وَلَسْتَ بِجَاهِلِ  
حَسُودٍ كَذُوبٍ مُبْغِضِ ذِي دَغَائِلِ  
كَأَمْرٍ قِيلَ مِنْ عِظَامِ التَّقَاوِلِ  
وَيَزْعُمُ أَنِي لَسْتُ عَنْكُمْ بِغَائِلِ  
شَفِيقٌ، وَيُخْفِي عَارِمَاتِ الدَّوَاحِلِ  
وَلَا مُعْظَمَ عِنْدَ الْأُمُورِ الْجَلَائِلِ  
أُولَى جَدَلٍ مِنَ الْخُصُومِ الْمَسَاجِلِ  
وَإِنِّي مَتَى أَوْكَلْتُ فَلَسْتُ بِوَائِلِ  
عُقُوبَةُ شَرٍّ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلِ

. . . . .

بميزان قِشْطٍ لَا يُخْسِ شَعِيرَةً      له شاهدٌ من نفسه غير عائل  
 لقد سَفَهَتْ أَحْلَامُ قَوْمٍ تَبَدَّلُوا      بنى خَلْفَ قَيْضًا بَنًا وَالْعِيَاظِل  
 وَنَحْنُ الصَّمِيمُ مِنْ ذُؤَابَةِ هَاشِمٍ      وَآلِ قُصَيٍّ فِي الْخُطُوبِ الْأَوَائِلِ  
 وَسَنَّهُمْ وَنَحْزُومُ تَمَالَوْا وَالْبُؤَا      عَايِنَا الْعِدَا مِنْ كُلِّ طَمَلٍ وَخَامِلِ  
 فَعَبَدَ مَنَافَ أَنْتُمْ خَيْرُ قَوْمٍ      فَلَا تُشْرِكُوا فِي أَمْرِكُمْ كُلِّ وَاعِلِ  
 لَعَمْرِي لَقَدْ وَهَنْتُمْ وَعَجَزْتُمْ      وَجِئْتُمْ بِأَمْرِ مُخْطِئٍ لِلْمَفَاصِلِ  
 وَكُنْتُمْ حَدِيثًا حَطَبَ قِذْرِ وَأَنْتُمْ      أَلَا نَحِطَابُ أَفْذَرٍ وَمَرَاكِجِ  
 لَيْسَ بِنِي عَبْدِ مَنَافٍ عُقُوقُنَا      وَخِذْلَانُنَا، وَتَرْكُنَا فِي الْمَعَاقِلِ  
 فَإِنَّ نَكْ قَوْمًا تَنْتَزِرُ مَا صَنَعْتُمْ      وَتَحْتَكِلِبُوهَا لِقَعَةً غَيْرَ بَاهِلِ  
 وَسَائِطُ كَانَتْ فِي لَوْئِيٍّ بَنٍ غَالِبِ      نَفَاقِهِمْ إِلَيْنَا كُلُّ صَقَرٍ حُلَاحِلِ  
 وَرَهْطُ نَفِيلٍ شَرٌّ مِنْ وَطِيءِ الْحَصَى      وَأَلَا أُمُّ حَافٍ مِنْ مَعَدٍّ وَنَاعِلِ  
 فَأَبْلَغُ قُصَيًّا أَنْ سَيْنُشَرَ أَمْرُنَا      وَبَشَرُ قُصَيِّا بَعْدَنَا بِالتَّخَاذِلِ  
 وَلَوْ طَرَقَتْ لَيْلًا قُصَيًّا عَظِيمَةً      إِذَا مَا لَجَأْنَا دُونَهُمْ فِي الْأَمْدَاخِلِ  
 وَلَوْ صَدَقُوا ضَرْبًا خِلَالِ بُيُوتِهِمْ      لَكُنَّا أَسَى عِنْدَ النِّسَاءِ الْمَطَاغِلِ  
 فَكُلُّ صَدِيقٍ وَابْنٍ أُخْتٍ نَعُدُّهُ      لَعَمْرِي - وَجَدْنَا غَيْبَهُ غَيْرَ طَائِلِ  
 سِوَى أَنْ رَهْطًا مِنْ كِلَابِ بَنِ مُرَّةٍ      بَرَّاءَ إِلَيْنَا مِنْ مَعَقَةٍ خَاذِلِ  
 وَهَنَا كَلِّهِمْ حَتَّى تَبَدَّدَ جَمْعُهُمْ      وَيَخْشَرُ عَنَّا كُلُّ بَاغٍ وَجَاهِلِ  
 وَكَانَ لَنَا حَوْضُ السَّقَايَةِ فِيهِمْ      وَنَحْنُ الْكُدَى مِنْ غَالِبٍ وَالْكَوَاهِلِ

شَبَابٍ مِنَ الْمُطَيَّبِينَ وَهَاشِمٍ      كَبِيضِ السُّيُوفِ بَيْنَ أَيْدِي الصَّيَاقِلِ  
فَمَا أَدْرَكُوا ذَحْلًا وَلَا سَفَكُوا دَمًا      وَلَا حَالَفُوا إِلَّا شِرَارَ الْقَبَائِلِ  
بَضْرِبِ تَرَى الْفَتَيَانَ فِيهِ ، كَانَهُمْ      ضَوَارِي أَسُودَ فَوْقَ لَحْمٍ خَرَادِلِ  
بَنِي أُمَّةٍ مَحْبُوبَةٍ هِنْدِ كَيْتَةٍ      بَنِي جُحَجٍ عُبَيْدِ قَيْسِ بْنِ عَاقِلِ  
وَلَكِنَّا نَسْلُ كِرَامٍ لِسَادَةٍ      بِهِمْ نُبْعَى الْأَقْوَامَ عِنْدَ الْبَوَاطِلِ  
وَنَعْمَ ابْنُ أَخْتِ الْقَوْمِ غَيْرُ مُكَذِّبٍ      زَهِيرٌ حُسَامًا مُفْرَدًا مِنْ حَمَائِلِ  
أَشْمُ مِنْ الشَّمِّ الْبَهَائِلِ يَنْتَمِي      إِلَى حَسْبٍ فِي حَوْمَةِ الْمَجْدِ فَاضِلِ  
لَعَمْرِي لَقَدْ كَلِفْتُ وَجَدًا بِأَحَدٍ      وَإِخْوَتَهُ دَابَّ الْمَحِبِّ الْمَوَاصِلِ  
فَلَا زَالَ فِي الدُّنْيَا جَمَالًا لِأَهْلِهَا      وَزَيْنًا لِمَنْ وَالَاهُ رَبُّ الْمَشَاكِلِ  
فَنَ مِثْلُهُ فِي النَّاسِ أَيُّ مَوْءَلٍ      إِذَا قَاسَهُ الْحُكَّامُ عِنْدَ التَّفَاضِلِ  
حَلِيمٌ رَشِيدٌ عَادِلٌ غَيْرُ طَائِشٍ      يُؤَالِي إِلَيْهَا لَيْسَ عَنْهُ بِغَافِلِ  
فَوَاللَّهِ لَوْلَا أَنْ أَجَىءَ بِسَبَّةٍ      تُجَرُّ عَلَى أَشْيَاخِنَا فِي الْمَحَافِلِ  
لَكُنَّا اتَّبَعْنَاهُ عَلَى كُلِّ حَالَةٍ      مِنَ الدَّهْرِ جِدًّا غَيْرَ قَوْلِ التَّهَازِلِ  
لَقَدْ عَلِمُوا أَنْ ابْنَنَا لَا مُكَذِّبُ      لَدَيْنَا ، وَلَا يُغْنَى بِقَوْلِ الْبَاطِلِ  
فَأَصْبَحَ فِينَا أَحَدٌ فِي أُرُومَةٍ      تُقَصِّرُ عَنْهُ سَوْرَةُ الْمُعْتَاطِلِ  
حَدِيثُ بِنَفْسِي دُونَهُ وَحَمِيَّتُهُ      وَدَافَعْتُ عَنْهُ بِالذُّرَا وَالْكَلاكِ  
فَأَيَّدَهُ رَبُّ الْعِبَادِ بِنَصْرِهِ      وَأَظْهَرَ دِينًا حَقُّهُ غَيْرُ بَاطِلِ  
رِجَالٌ كِرَامٌ غَيْرُ مِيلٍ نَمَاهُمْ      إِلَى الْخَيْرِ آبَاءُ كِرَامِ الْمَحَاصِلِ

فإن تك كعبٌ من لؤى صُقيبةً فلا بدَّ يوماً مرّةً من تَزَايلٍ

قال ابن هشام : هذا ما صحَّ لى من هذه القصيدة ، وبعضُ أهل العلم بالشعر ينسكراً أكثرها .

قال ابن هشام : وحدَّثني مَنْ أثنى به ، قال : أقحط أهلُ المدينة ، فأتوا رسولَ الله - صلى الله عليه وسلم - فشكروا ذلك إليه ، فصعد رسولُ الله صلى الله عليه وسلم المنبرَ فاستسقى ، فما لبث أن جاء من المطر ما أتاه أهلُ الضواحي يشكون منه الفرقَ ، فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : اللَّهُمَّ حَوِّالِينَا وَلَا عَلَيْنَا ، فأنجَب السحابُ عن المدينة ، فصار حَوَالِيهَا كالإِكَلِيلِ ؛ فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله وسلم : لو أدرك أبو طالب هذا اليومَ لسرَّه ، فقال له بعضُ أصحابه : كأنك يا رسولَ الله أردت قوله :

وَأَبْيَضَ يُسْتَسْقَى الْغَامُ بِوَجْهِهِ ثِمَالَ الْيَتَامَى تَهْمَةً لِلْأَرَامِلِ

قال : أجل

قال ابن هشام : وقوله « وشِهرَقَه » عن غير ابن إسحاق .

قال ابن إسحاق : والغياطل : من بنى سهم بن عمرو بن هُصَيص ، وأبو سفيان بن حرب بن أمية . ومُطْعِمُ بن عدي بن نوفل بن عبد مناف . وزُهَيْر بن أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، وأمه : عاتكة بنت عبد المطلب . قال ابن إسحاق : وأَسِيدٌ ، وَبَكْرُهُ : عَتَابُ بن أسيد بن أبي

. . . . .

العيص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي . وعثمان بن عبيد الله :  
أخو طلحة بن عبيد الله التيمي . وقنفذ بن عمير بن جذعان بن عمرو بن  
كعب بن سعد بن تميم بن مرة . وأبو الوليد : عتبة بن ربيعة . وأبي :  
الأخنس بن شريق الثقفي ، حليف بني زهرة بن كلاب .

قال ابن هشام : وإنما سمي الأخنس ؛ لأنه خنس بالقوم يوم بدر ، وإنما  
اسمه : أبي ، وهو من بني عِلاج ، وهو عِلاج بن أبي سلمة بن عوف بن عتبة .  
والأسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب . وسبيع  
ابن خالد ، أخو بلحارث بن فهر . ونوفل بن خويلد بن أسد بن عبد العزى  
ابن قصي ، وهو ابن العدوية . وكان من شياطين قريش ، وهو الذي قرن  
بين أبي بكر الصديق وطلحة بن عبيد الله رضي الله عنهما في حبل حين أسلما ،  
فبذلك كانا يُسميان : القرينين ، قتله علي بن أبي طالب عليه السلام يوم بدر .  
وأبو عمرو : قُرظة بن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف . «وقوم علينا أظنة» :  
بنو بكر بن عبد مناة بن كنانة ، فهؤلاء الذين عدّد أبو طالب في شعره  
من العرب .

### ذكر الرسول «ص» ينتشر

فلما انتشر أمرُ رسولِ الله - صلى الله عليه وسلم - في العرب ، وبلغ البلدان ،  
ذُكرَ بالمدينة ، ولم يكن حتى من العرب أعلمُ بأمر رسولِ الله - صلى الله عليه  
وسلم - حين ذُكر ، وقبل أن يُذكر من هذا الحى من الأوس والخزرج ،

• • • • •



بذلك لما كانوا يسمعون من أحبار اليهود ، وكانوا لهم حلفاء ، ومعهم  
بنى بلادهم . فلما وقع ذكرهم بالمدينة ، وتحدثوا بما بين قريش فيه من الاختلاف .  
قال أبو قيس بن الأسلت . أخو بنى واقف .

### أبو قيس بن الأسلت ونسبه وشعره في الرسول « ص »

قال ابن هشام : نسب ابن إسحاق أبا قيس هذا هاهنا إلى بنى واقف ،  
ونسبه في حديث الفيل إلى خَطْمَة ؛ لأن العرب قد تنسب الرجل إلى أخى جده  
الذى هو أشهر منه .

قال ابن هشام : حدثني أبو عبيدة أن الحكم بن عمرو الففارى من  
مولد نَعِيلَة أخى غفار ، وهو غفار بن مُكَلِيل ، ونَعِيلَة بن مُكَلِيل بن ضَمْرَة بن بَكْر  
ابن عبد مناة ، وقد قالوا : عُتْبَة بن غَزْوَان السُّلَمِيّ ، وهو من ولد مازن  
ابن منصور وسليم : ابن منصور .

قال ابن هشام : فأبو قيس بن الأسلت : من بنى وائل ، ووائل ، وواقف  
وخطْمَة إخوة من الأوس .

قال ابن إسحاق : فقال أبو قيس بن الأسلت — وكان يحب قريشا ،  
وكان لهم صِهْرًا ، كانت عنده أزنْب بنت أسد بن عبد العزى بن قُصَيّ ، وكان

. . . . .

يقيم عندهم السنين بامراته — قصيدة يعظم فيها الحرمه ، وينهى قرىشا فيها  
عن الحرب ، ويأمرهم بالكف بعضهم عن بعض ، ويذكر فضلهم وأحلامهم ،  
ويأمرهم بالكف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويذكرهم بلاء الله  
عندهم ، ودفعه عنهم الفيل وكيداه عنهم ، فقال :

يا راكبا إماما عرّضت قَبْلَـنِ	مُعَلَّلَةً عَنى لُؤىَ بنِ غَالِبِ
رسول امرى وقد راعه ذاتُ بَيْنِكُم	على النَّأىِ حَمَزُونِ بِذلِكَ ناصِبِ
وقد كانَ عِنْدى لِلْهُمومِ مُعَرَّسٌ	فَلَمْ أَقْضِ مِنْها حاجَتى وَمَأْرَبِ
نُبَيْتُكُمْ شَرَجَيْنِ كُلِّ قَبِيلَةٍ	لِها أَرْمَلٌ مِنْ بَيْنِ مُذْكَ وَحاطِبِ
أُعِيدْكُمْ بِاللّهِ مِنْ شَرِّ صُنْـكُمْ	وَشَرِّ تَباعِيكُمْ وَدَسِّ العَقاربِ
وَإِظْهَارِ أَخلاقِ ، وَنَجْوَى سَقِيمَةٍ	كَوَخِزِ الأَشافِ وَقَمْعِها حَقُّ صائِبِ
فَذَكَّرْهُمْ بِاللّهِ أَوَّلَ وَهْلَةٍ	وَإِحلالِ أَحرامِ الظُّبائِ الشَّوازِبِ
وَقُلْ لَهُمُ وَاللّهِ بِحُكْمِ حُكْمَةٍ	ذَرُوا الحربَ تَذْهَبْ عَنْكُمْ فى المَرابِ
مَتى تَبْعُوهَا ، تَبْعُوهَا ذَمِيمَةٍ	هى القَوْلُ لِلأَقْصَيْنِ أَوْ لِلأَقاربِ
تُقَطَّعْ أَرْحامُها ، وَتُهْلِكُ أُمّةٌ	وَتَبْزى السَّديفِ مِنْ سَنامِ وَغارِبِ
وَتَسْتَبْدِلُوا بِالْأَتْحَمِيَّةِ بَعْدَها	شَلِيلًا وَأَصْداءَ ثِيابِ المُحارِبِ
وَبِالْمِنْـكِ وَالْكَافورِ غُرباً سَوابِغِ	كَأَنَّ قَتِيرَينِها عِيونُ الجَنادِبِ
فإِياكُمْ وَالْحَرْبَ لا تَعْلَمَنَّكُمْ	وَخَوْضاً وَخَيْمِ المائِ مُرّاً لِلشارِبِ
تَزِينُ لِلأَقْوامِ ، ثُمَّ يَرَوْنِها	بِعاقِبَةٍ إِذْ بَيَّنْتَ ، أَمْ صاحِبِ

• • • • •

تَحْرِقُ ، لَا تُشَوِي ضَعِيفًا ، وَتَنْتَحِي ذَوِي الْعِزِّ مِنْكُمْ بِالْخُوفِ الصَّوَابِ  
أَلَمْ تَعْلَمُوا مَا كَانَ فِي حَرْبِ دَاحِسٍ فَتَعْتَبِرُوا أَوْ كَانَ فِي حَرْبِ حَاطِبٍ  
وَكَمْ قَدْ أَصَابَتْ مِنْ شَرِيفٍ مُسَوِّدٍ طَوِيلِ الْعِمَادِ ، ضَيْفُهُ غَيْرُ خَائِبٍ  
عَظِيمٍ رَمَادِ النَّارِ يُخَمِّدُ أَمْرُهُ وَذِي شَيْمَةٍ تَحْضِي كَرِيمِ الْمَضَارِبِ  
وَمَاءُ هَرِيقٍ فِي الضَّلَالِ كَأَنَّمَا أَذَاعَتْ بِهِ رِيحُ الصَّبَا وَالْجَنَائِبِ  
يُخَبِّرُكُمْ عَنْهَا أَمْرٌ حَقٌّ عَالِمٍ بِأَيَّامِهَا وَالْعِلْمُ عِلْمُ التَّجَارِبِ  
فَبَيِّعُوا الْحِرَابَ مِلْمُحَارِبَ ، وَاذْكُرُوا حِسَابَكُمْ ، وَاللَّهُ خَيْرُ مُحَاسِبٍ  
وَلِيَ أَمْرِي ، فَاخْتَارَ دِينًا ، فَلَا يَكُنْ

عَلَيْكُمْ رَقِيبًا غَيْرَ رَبِّ الثَّوَابِ  
أَقِيمُوا لَنَا دِينًا حَنِيفًا ، فَاتَمُّ لَنَا غَايَةٌ قَدْ يُهْتَدَى بِالدَّوَابِ  
وَأَنْتُمْ لَهَذَا النَّاسِ نُورٌ وَعِصْمَةٌ تَوْثُونَ ، وَالْأَحْلَامُ غَيْرُ عَوَازِبِ  
وَأَنْتُمْ - إِذَا مَا حُصِّلَ النَّاسُ - جَوْهَرٌ لَكُمْ سُرَّةُ الْبَطْنَاءِ ثُمَّ الْأَرَانِبِ  
تَصُونُونَ أَجْسَادًا كِرَامًا عَتِيقَةً مُهَذَّبَةً الْأَنْسَابِ غَيْرَ أَشَائِبِ  
يَرَى طَالِبُ الْحَاجَاتِ نَحْوِيَّوَتَكُمْ عَصَائِبَ هُنَاكَ تَهْتَدِي بِعَصَائِبِ  
لَقَدْ عَلِمَ الْأَقْوَامُ أَنَّ سَرَائِسَكُمْ عَلَى كُلِّ حَالٍ خَيْرٌ أَهْلُ الْجَبَابِغِ  
وَأَفْضَلُهُ رَأْيًا ، وَأَعْلَاهُ سُنَّةٌ وَأَقْوَلُهُ لَاحِقٌ وَسَطُ الْمَوَاقِبِ  
فَقُومُوا ، فَصَلُّوا رَبَّكُمْ ، وَتَمَسَّحُوا بِأَرْكَانِ هَذَا الْبَيْتِ بَيْنَ الْأَخَاشِبِ

• • • • •

فَعِنْدَكُمْ مِنْهُ يَلَاءٌ وَمَصْدَقٌ  
 غَدَاةَ أَبِي يَكْسُومَ هَادِي الْكَتَّابِ  
 كَتَبْتُهُ بِالسَّهْلِ مُتَمَنِّي، وَرَجَلُهُ عَلَى الْقَاذِفَاتِ فِي رُءُوسِ الْمَنَاقِبِ  
 فَلَمَّا أَتَاكُمْ نَصْرُ ذِي الْعَرْشِ، رَدَّاهُمْ جُنُودُ الْمَلِكِ بَيْنَ سَافٍ وَحَاصِبٍ  
 فَوَلَّوْا سِرَاعًا هَارِبِينَ، وَلَمْ يَوْتِبْ إِلَى أَهْلِ مِ الْخُبَشِ غَيْرُ عَصَائِبِ  
 فَإِنْ تَهَلَّكُوا، نَهَلِكُ وَتَهَلِكُ مَوَاسِمُ  
 يُعَاشُ بِهَا، قَوْلٌ أَمْرِي غَيْرُ كَاذِبِ

قال ابن هشام : أنشدني بيته : « وماء هريق » ، وبيته : « فبيعوا  
 الحراب » ، وقوله : « ولي أمرى فاختر » ، وقوله :

على القاذفات في رؤوس المناقب

أبو زيد الأنصاري وغيره .

- جرب داحس :

قال ابن هشام : وأما قوله :

ألم تعلموا ما كان في حرب داحس

نُحْدِثُنِي أَبُو عُبَيْدَةَ النَّحْوِيُّ : أَنَّ دَاخِسًا قَرَسَ كَانَ أَقْبَسَ بِنَ زُهَيْرِ بْنِ جَذِيمَةَ  
 بَيْنَ رَوَاحَةَ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ مَازِنَ بْنِ قُطَيْبَةَ بْنِ عَبْسَ بْنِ بَغِيضَ بْنِ رَيْثَ  
 ابْنِ غَعْلَفَانَ ، أَجْرَاهُ مَعَ فَرَسٍ لِحُذَيْفَةَ بْنِ بَدْرَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ زَيْدِ بْنِ جُوَيْبَةَ بْنِ

• • • • •

أَوْذَانَ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَدَى بْنِ قَزَارَةَ بْنِ ذُبْيَانَ بْنِ بَغِيضِ بْنِ رَبِثِ بْنِ غَطَفَانَ ،  
يَقَالُ لَهَا : الْغَبْرَاءُ . فَدَسَّ حُدَيْفَةُ قَوْمًا وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَضْرِبُوا وَجْهَ دَاحِسٍ ، إِنْ  
رَأَوْهُ قَدْ جَاءَ سَابِقًا ، فَجَاءَ دَاحِسٌ سَابِقًا ، فَضَرَبُوا وَجْهَهُ ، وَجَاءَتِ الْغَبْرَاءُ . فَلَمَّا  
جَاءَ فَارِسٌ دَاحِسٌ أَخْبَرَ قَيْسًا الْخَبَرَ ، فَوُثِبَ أَخُوهُ مَالِكُ بْنُ زُهَيْرٍ ، فَلَطَمَ وَجْهَ  
الْغَبْرَاءِ ، فَقَامَ حَمَلُ بْنُ بَدْرٍ ، فَلَطَمَ مَالِكًا . ثُمَّ إِنَّ أَبَا الْجُفَيْدِ الْعَبْسِيَّ لَقِيَ  
عُوفَ بْنَ حُدَيْفَةَ فَمَقَتَلَهُ ، ثُمَّ لَقِيَ رَجُلًا مِنْ بَنِي قَزَارَةَ مَالِكًا فَمَقَتَلَهُ فَقَالَ حَمَلُ بْنُ  
بَدْرٍ أَخُو حُدَيْفَةَ بْنِ بَدْرٍ :

قَتَلْنَا عُوفَ مَالِكًا وَهُوَ ثَأْرُنَا      فَإِنْ تَطَلَّبُوا مَنَّا سَوَى الْحَقِّ تَنَدَّمُوا

وَهَذَا الْبَيْتُ فِي أَيْيَاتٍ لَهُ . وَقَالَ الرَّبِيعُ بْنُ زِيَادٍ الْعَبْسِيُّ :

أَفْبَعَدَ مَقْتَلَ مَالِكِ بْنِ زُهَيْرٍ      تَرْجُو النِّسَاءَ عَوَاقِبَ الْأَطْهَارِ

وَهَذَا الْبَيْتُ فِي قَصِيدَةٍ لَهُ .

فَوَقَعَتِ الْحَرْبُ بَيْنَ عَبْسٍ وَقَزَارَةَ ، فَقُتِلَ حُدَيْفَةُ بْنُ بَدْرٍ وَأَخُوهُ حَمَلُ  
ابْنِ بَدْرٍ ، فَقَالَ قَيْسُ بْنُ زُهَيْرٍ بْنُ جَدِيْمَةَ يَرْتِي حُدَيْفَةَ ، وَجَزَعَ عَلَيْهِ :

كَمْ فَارِسٍ يُدْعَى وَلَيْسَ بِفَارِسٍ      وَعَلَى الْهَمَامَةِ فَارِسٌ ذُو مَصْدَقٍ  
فَأَبْكُوا حُدَيْفَةَ لَنْ تُرْثَوْا مِثْلَهُ      حَتَّى تَبِيدَ قَبَائِلُ لَمْ تُخْلَقْ

وَهَذَانِ الْبَيْتَانِ فِي أَيْيَاتٍ لَهُ . وَقَالَ قَيْسُ بْنُ زُهَيْرٍ :

عَلَى أَنْ أَلْقَى حَمَلُ بْنُ بَدْرٍ      وَبَنَى ، وَالظُّلُمُ مَرَّتَهُ وَخِيمُ

. . . . .

وهذا البيت في أبيات له : وقال الحارث بن زهير أخو قيس بن زهير :  
تركتُ على الهباءِ غيرَ فخرٍ حذيفةً عنده قصدُ العوالي  
وهذا البيت في أبيات له .

قال ابن هشام : ويقال : أرسل قيسٌ داحساً والغبراء ، وأرسل حذيفةً  
الخطارَ والحنفاءَ ، والأول أصحُّ الحديثين . وهو حديث طويل منَعْنى من .  
استقصاه قطعهُ حديثَ سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

## حرب حاطب

قال ابن هشام : وأما قوله : « حرب حاطب » . فيَعْنى حاطبَ بن الحارث .  
ابن قيس بن هَيْشَةَ بن الحارث بن أمية بن معاوية بن مالك بن عَوْف بن  
عَمْرُو بن عَوْف بن مالك بن الأوس ، كان قتل يهودياً جاراً للخزرج ، فخرج  
إليه يزيدُ بن الحارث بن قيس بن مالك بن أحمَر بن حارثة بن ثعلبة بن كعب بن  
الخزرج بن الحارث بن الخزرج — وهو الذى يقال له : ابن فُسَيْحُم ، وفُسَيْحُم : أمه —  
وهى امرأة من اللُثَمَيْن بن جَسْر — ليلاً فى نفر من بنى الحارث بن الخزرج  
فقتلوه ، فوقعت الحرب بين الأوس والخزرج فافتتلوا قتالاً شديداً ، فكان  
الظفر للخزرج على الأوس ، وقُتل يومئذٍ سُويد بن صامت بن خالد بن عطية .  
ابن حَوْط بن حبيب بن عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس ، قتله المُجَذَّر بن ذِيَادِ  
البلوى ، واسمه عبد الله ، حليف بنى عَوْف بن الخزرج . فلما كان يوم أحد .

. . . . .

خرج المجذّر بن ذِيَّاد مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وخرج معه الحارث بن سُوَيْد بن صامت ، فوجد الحارثُ بن سُوَيْد غِرَّةً من المَجْدَر فقتله بأبيه .  
وسأذكر حديثه في موضعه - إن شاء الله تعالى - ثم كانت بينهم حروب منغني .  
من ذكرها واستقصاء هذا الحديث ما ذكرت في حديث حرب داحس .

### حكيم بن أمية ينهى قومه عن عداوة الرسول

قال ابن إسحاق : وقال حكيم بن أمية بن حارثة بن الأوقص التميمي ،  
حليف بني أمية وقد أسلم ، يورّع قومه عما أجمعوا عليه من عداوة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، وكان فيهم شريفاً مطاعاً :

هل قائلٌ قولاً من الحقّ قاعدٌ عليه، وهل غضبانٌ للرّشد سامعٌ  
وهل سيّدٌ ترجو العشيرةُ نفعه لأقصى الموالى والأقارب جامعٌ  
تبرأتُ إلا وجهه مَنْ يملك الصّبا وأهجركم مادام مُدلي ونازع  
وأُسليمٌ وخيبي للإله ومنطقي ولو راعني من الصّديق روائح

### موقف الوليد بن المغيرة :

وذكر خبر الوليد بن المغيرة وقوله : فيما جاء به النبي - صلى الله عليه وسلم - من الوحي والقرآن : قد سمعنا الشعر فما هو بهزجه ، ولا رجزه .  
والهزج من أعارض الشعر معروفٌ عند العروضيين ، ولا أعرفُ له اشتقاقاً

إلا أن يكون من قولهم في وصف الذباب : هَزَجٌ ، أى : مُتَرَنِّمٌ (١) ، وأما الرَّجَزُ فيحتمل أن يكون من رجزت الحمل إذا عدلته بالرَّجَازة ، وهو شيء يعدل به الحمل ، وكذلك الرَّجَزُ في الشعر أشطار مُعَدَّلَةٌ ، ويجوز أن يكون من رَجَزَتْ الناقة إذا أصابتها رَغْدَةٌ عند قيامها ، كما قال الشاعر : حتى تقوم تكلف الرجزاء (٢) فالمرتجز كأنه مُرْتَمِدٌّ عند إنشاده لقصير الأبيات (٣) .

(١) في المعجم الوسيط : هزج بفتح فسكر هزجا بفتح أوله وثانيه : تغنى والهرج كل صوت فيه ترنم خفيف مطرب وصوت فيه بحج ، وصوت الرعد وصوت الذباب ، ونوع من بحور الشعر العربي والفارسي ، سمى بذلك لتقارب أجزائه ، وهى : مقاعيلن ست مرات ، مجزوء وجوبا ، أى بأربع تفعيلات ، كل اثنين في شطرة

(٢) المظرة في اللسان وفيه : الرجزاء ، وفي الروض كانت الرجزاء بلامزة .

وفي أمالي القالى ج ٢ ص ٢٨٠ والرجز أن يعد عجز البعير إذا أراد النهوض ، وأنشد :

تجد القيام كأنما هو نجدة حتى تقوم تكلف الرجزاء  
وفي سبط اللالى شرح أمالي القالى للبكرى : وهو لآلى النجم ارتجله عند عبد الملك حين قال له : إنك لا تحسن القصيد ، فقال : إني لأحسنه ، فقال : فقل في هذه الجارية ، فقال لها : ما اسمك ؟ قالت : شعشاء ، وكانت أدماء ، فقال :

علق الهوى ببائل الشعشاء والموت بعض حبائل الأهواء  
والنجدة الشجاعة والشدة ص ٩٢٤ .

(٣) الرجز : بحر من بحور الشعر ، وقد قال الحرابي : لم يبلغنى أنه جرى على



. . . . .

وقوله : قد سمعنا الكهان ، فما هو بَرْمَزَمَةِ الكاهِنِ ولا سَجْمَه : الزَّمَزَمَةُ صوت ضعيف كنحو ما كانت الفُرْسُ تفعله عند شربها الماء ، ويقال أيضا : زَمَزَمَ الرَّغْدُ ، وهو صوت له قبل التَّهْدِيرِ ، وكذلك الكُتَّان ، كانت لهم زَمَزَمَةُ الله أعلم بكَيْفِيَّتِهَا ، وأما زَمَزَمَةُ الفُرْسِ ، فكانت من أنوفهم .

وقول الوليد : إن أصله لَمَعْدَقٌ ، وإن فَرْعَه لَجَنَآةٌ . استعارة من النخلة التي ثَبَتَ أصلُها ، وقوى وطاب فرعها إذا جنى<sup>(١)</sup> ، والنخلة هي : المَعْدَقُ بفتح

== لسان النبي صلى الله عليه وسلم من ضروب الرجز لإلضربان : المنهوك والمشطور ولم يعدهما الخليل شعرا ، فالمنهوك كقوله : في حديث رواه البخاري وأحمد ومسلم والنسائي : :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب .  
والمشطور كقوله ، في رواية جندب ، هو في البخاري . .

هل أنت إلا أصابع دمية وفي سبيل الله ما لقيت  
وقوله : أنا ابن عبد المطلب ليس افتخارا ، فقد كان يكره الانتساب إلى الآباء الكفار . ولكنه أشار إلى رؤيا رآها عبد المطلب كانت مشهورة عندهم ، رأى تصديقها ، فذكرهم إياها بهذا القول وانظر النباية لابن الأثير ، والرجز مركب من « مستفعلن » ست مرات . والمشطور منه ما كان على ثلاث تفعيلات ، ويعتبر البيت في الوقت . نفسه شطرة فلا يحزأ به ذلك مثل :

رب أخ لي لم تلده أمي  
والمنهوك ما بقي على تفعيلتين  
مثل :

إلهنا ما أعد لك

ولم تكن العرب تعرف لهذه البحور هذه الأسماء .

(١) كل ما يجنى فهو جنى وجنات ، وفي حواشي أبي ذر : أي : فيه تمر يجنى ، وفي =

العين ، ورواية ابن إسحاق أفصح من رواية ابن هشام ؛ لأنها استعارة تامة يشبه آخر الكلام أوله ، ورواية ابن هشام : إن أصله لَغَدَقَ ، وهو الماء الكثير ، ومنه يقال : غَيَّدَقَ الرجلُ إذا كثر بصاقه ، وأخذُ أعمام النبي — صلى الله عليه وسلم — كان يُسَمَّى : الْغَيَّدَاقَ لِكثَرَةِ عَطَائِهِ ، وَالْغَيَّدَاقُ أَيْضاً وَلَدُ الضَّبِّ ، وهو أكبر من الحِجْلِ قاله قُطْرُبٌ في كتاب الأفعال (١) .

#### ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً :

فصل : وذكر ابن إسحاق قول الله تعالى : « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً » الآيات التي نزلت في الوليد ، وفيها له تهديد ووعيد شديد ، لأن مَعْنَى : « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ » أي دَعْنِي وإِيَاهُ ، فسترى ما أصنع به ، كما قال : « فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ » الفلم : ٤٤ وهي كلمة بقولها المغتاض إذا اشتد غيظه وغيضه ، وكره أن يُشَقِّقَ لِمَنْ اغتاض عليه ، فعنى الكلام : أي : لاشفاعة تنفع لهذا الكافر ، ولا استغفار يا محمد منك ، ولا من غيرك وقوله : « وبنين شهوداً » أي : مقيمين معه غير محتاجين إلى الأسفار والغيبة عنه ، لأن ماله كان ممدوداً والمال الممدود عندهم : اثنا عشر ألف دينار ، فصاعداً « وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً »

رواية البيهقي : « وإنه لمشر أعلاه ، مغدق أسفله ، وإنه ليعلو ، وما يعلى ، وإنه ليحطم ما تحته ، وفي رواية الحاكم : « وإنه لمنير أعلاه مشرق أسفله » وقد أخرج الحديث الحاكم وصححه عن ابن عباس ، وقريب منه ما رواه ابن جرير وابن أبي حاتم من طرق أخرى .

(١) انظر ص ٩٢ نوادر أبي زيد .

أَيُّ هَيَّاتُ لَهُ ، وَقَدِمْتَ لَهُ مَقْدَمَاتِ اسْتِغْثَارِ جَا لَهُ ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا » هِيَ عَقَبَةٌ فِي جَهَنَّمَ ، يُقَالُ لَهَا : الصَّعُودُ مَسِيرُهَا سَبْعِينَ سَنَةً ، يَكْلَفُ الْكَافِرُ أَنْ يَصْعَدَهَا ، فَإِذَا صَعَدَهَا بَعْدَ عَذَابٍ طَوِيلٍ صَبَّ مِنْ أَعْلَاهَا ، وَلَا يَنْتَفِسُ ، ثُمَّ لَا يَزَالُ كَذَلِكَ أَبَدًا ، كَذَلِكَ جَاءَ فِي التَّفْسِيرِ (١) .

وقوله سبحانه : « فَقَتِلْ كَيْفَ قَدَّرَ » أَيُّ : لَعْنٍ كَيْفَا كَانَ تَقْدِيرُهُ . فَكَيْفَ هَاهُنَا مِنْ حُرُوفِ الشَّرْطِ ، وَقِيلَ مَعْنَى قَتْلٍ : أَيُّ هُوَ : أَهْلُ أَنْ يُدْعَى عَلَيْهِ بِالْقَتْلِ ، وَقَدْ فَسَّرَ ابْنُ هِشَامٍ : بَسْرُ وَالْبَسْرُ أَيْضًا : الْقَهْرُ ، وَالْبَسْرُ حُلُّ الْفَحْلِ عَلَى النَّاقَةِ قَبْلَ وَقْتِ الضَّرَابِ . وَفَسَّرَ عِضِينَ ، وَجَعَلَهُ مِنْ عَضَّيْتِ أَيُّ فَرَّقَتْ ، وَفِي الْحَدِيثِ : « لَا تَعْضِيَّةٌ فِي مِيرَاثٍ إِلَّا مَا احْتَمَلَهُ الْقَدَمُ » وَمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ مُوَافِقٌ لِلْمَذْهَبِ ابْنِ الْقَاسِمِ وَرَأْيُهُ فِي كُلِّ مَا لَا يَنْتَفِعُ بِهِ إِذَا قَسَمَ (٢) . أَوْ كَانَ فِيهِ ضَرَرٌ عَلَى الشَّرِيكَيْنِ أَلَا يَقْسَمُ ، وَهُوَ خِلَافُ رَأْيِ مَالِكٍ ، وَحُجَّةُ مَالِكٍ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : « يَمَّا قُلْ مِنْهُ أَوْ كَثُرُ نَصِيبًا مَفْرُوضًا » النِّسَاءُ : ٧ . وَقَدْ قِيلَ فِي عِضِينَ إِنَّهُ جَمْعُ عِضَّةٍ ، وَهِيَ السَّحَرُ وَأَنْشَدُوا :

- (١) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ ثُمَّ قَالَ : غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ لُحَيْعَةَ عَنْ دِرَاجٍ ، وَابْنِ لُحَيْعَةَ ضَعِيفٌ ، وَأَحْسَنُ مَا قِيلَ : هُوَ تَفْسِيرُ مُجَاهِدٍ ، فَقَدْ قَالَ فِي تَفْسِيرِهِ : سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا : أَيُّ مُشَقَّةً مِنَ الْعَذَابِ ، وَقَالَ قَتَادَةُ : عَذَابٌ لَارِاحَةٍ فِيهِ وَاخْتَارَهُ ابْنُ جَرِيرٍ . أَوْ قَرِيبًا مِنَ الْعَذَابِ الشَّاقِّ لِبَعْدِهِ عَنِ الْإِيمَانِ .
- (٢) مِثْلُ هَذَا الَّذِي يُضَارُّ بِهِ الْوَرِثَةُ : قَسَمَ الْجَوْهَرَةُ أَوْ الطَّيْلِسَانُ وَمَا أَشْبَهَهُ . وَهَذَا بَيَاقٌ وَيَقْسَمُ ثَمَنُهُ بَيْنَ الْوَرِثَةِ ، لِأَنَّ التَّقْسِيمَ فِيهِ ضَرَرٌ كَبِيرٌ عَلَى كُلِّ الْوَرِثَةِ .
- (٣ - ٦ الرُّوْضُ الْآفَافُ ج ٣ )

أعوذ بربي من النافثات في عُدِّ العاضِ المعضِ  
ومنه قولهم :

يَا لِّلْعَضِيَّةِ<sup>(١)</sup> وَيَا لِّلْأَفِيكَةِ [ وَيَا لِّلْبَيْتَةِ ]

شرح لاصية أبي طالب :

فصل : وذكر قصيدة أبي طالب إلى آخرها ، وفيها : وأبيض عَضْبٍ  
من ثُرَاثِ المَقَاوِلِ . قد شرحنا الأقيال والمَقَاوِلِ ، فيما تقدم ، وثرَاثِ أصله :  
وُورَاثِ من وُورِثَ ، ولكن لا تبدل هذه الواو تاء إلا في مواضع محفوظة ،  
وعِلْمُهَا كثرة وجود التاء في تصاريف الكلمة ، فالثرَاثِ مال قد تُوُورِثَ ،  
وتَوَارِثَهُ قوم عن قوم ، فالتاء مستعملة في التوريث والتوارث ، وكذلك تجاه  
البيت ، التاء مستعملة في التَوَجُّهِ والتَّوَجُّيه ونحوه ، فلما ألقوها في تصاريف الكلمة :  
لم ينسكروا قلب الواو إليها ، كما فعلوا في ريحان وهو من الرُّوح لكثرة الياء .

(١) كسرت اللام في ثلاث الكلمات على معنى : اعجبوا لهذا العضية الخ ، فإذا  
فتحت فمعناه الاستغاثة ، ويقال ذلك عند التعجب من الإفك العظيم والزيادة من  
اللسان . وعضه بفتح الضاد وكسرهما . وأعضه جاء بالعضية ، وعضه يعضه .  
بفتح الضاد . قال فيه ما لم يكن وفي البخاري عن ابن عباس في هذه الآية أنه قال :  
هم أهل الكتاب جزأوه أجزاء ، فأمنوا ببعض ، وكفروا ببعض ونسب إلى ابن عباس .  
أيضاً في غير البخاري أنه قال عن عضين : السحر . قال عكرمة : العضه : السحر .  
بلسان قریش . ورأى ابن عباس الذي ذكره البخاري هو الأوفق

في تصاريف الكلمة ، كما قدمنا قبل ، وهي في تراث وبابه أبعد ؛ لأن الياء المألوفة في مادة الكلمة زائدة ، وياه ربحان ليست كذلك ، وكذلك التَّكَاة من توكلات وتترى من التواتر ، والتَّوَلَّج من التَّوَلَّج والمُتَلَّج ، لأنهم يقولون : اتَّلَجَ بالتشديد ، فتصير الواو تاء للإدغام ، حتى يقولوا : مُتَلَّج فيجعلونها تاء دون الإدغام ، وهذا أشبه بقياس ربحان وبابه ؛ فإن التاء الأولى من مُتَلَّج أصلية وهي في مُتَلَّج إذا ضُعِّفَت أصلية أيضاً ، فهي هي ، فقف على هذا الأصل ؛ فإنه سر الباب (١) . وأراد بالمقاول : آباءه ، شبههم بالملوك ، ولم يكونوا ملوكا ، ولا كان فيهم من ملكٍ بدليل حديث أبي سفيان حين قال له هرقل : هل كان في آباءه من ملك ؟ فقال : لا . ويحتمل أن يكون هذا السيف الذي ذكر أبو طالب من هبات الملوك لأبيه ، فقد وهب ابنُ ذى يزن لعبد المطلب هباتٍ جزلة حين وفد عليه مع قريش ، يهنئونه بظفره بالحبشة ، وذلك بعد مولد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعامين .

وقوله : مُوسِمَةُ الأَعْضَادِ أو قَصَرَاتُهَا : يعنى [مُعَلِّمَةٌ] بسمة في أعضادها (٢) ،

(١) جاء في شرح الشافية للرضي : وأعلم أن التاء قريبة من الواو في المخرج لتكون التاء من أصول الثنايا ، والواو من الشفتين ، ويجمعهما الهمس ، فتتبع التاء بدلا منها كثيرا ، لكنه مع ذلك غير مطرد إلا في باب افتعل نحو تراث وتولج وتترى من المواثرة والتلج بضم التاء وفتح اللام وفرخ العقاب ، والتكأة وتقوى وتوراة عند البصريين فوعلة من وري الزند كتولج ، فإن كتاب الله نور ، وعند الكوفيين هما تفعلة وتفعّل ، والاول أولى لكون فوعّل أكثر من تفعّل ، ص ٨٠ - ٣٠ ومنه تجاه ، وتكلان وتلاد ، وتيقور ، وتهمة وتوأم ، وتخمة وتلاد فأصلها : وجه ، ووكل وولاد ، ووقر ووهم ووأم ووخم وولاد وأصل توراة : ووراة .

(٢) موسمة الأعضاد : معلمة ، والسمة العلامة ، القصرات : أصول الاعناق وزيادة معلبة التي وضعها بين قوسين يقتضيها السياق .

ويقال لذلك الوسم السَّطَاع والخَبَاط في الفخذ والرقمة أيضاً في المَضد ، ويقال للوسم في الكَشْح : الكِشاح ولما في قَصرة العُنُق : العِلَاط ، والمَلَطَتَان والشَّعْب أيضاً في العنق ، وهو كالمَحَجَن ، وفي العُنُقِ وسم آخر أيضاً يقال له : قَيْدُ الْفَرَس . قال الراجز :

كُومٌ عَلَى أَعْنَاقِهَا قَيْدُ الْفَرَسِ    تنجوا إذا الليل تدانى ، والتَّبَسَ

ولوسوم الإبل أسماء كثيرة وباب طويل ، ذكر أبو عبيد أكثره في كتاب الإبل ، فمنها الْمُشَيْطَلَةُ والمُفَمَّاة والقُرْمَةُ وهي في الأنف ، وكذلك الجُرُف والخَطَاف وهي في العنق ، والدَّلْو والمُشَط وَالْفِرْتَاغ والثَّوْثُور والدَّمَاع في موضع الدمع ، والصَّدَاغ في موضع الصَّدْغ واللَّجَام من الخلد إلى العين ، يقال منه : بعير مَلْجُوم ، والهِلَال والخِرَاش وهو من الصَّدْغ إلى الذقن .

وقوله : أَوْ قَصَرَاتِهَا جمع قَصْرَةٍ ، وهي أصل العنق ، وخفضها بالعطف على الأعضاء ، ولا يجوز أن تكون في موضع نصب كما تقول : هو ضارب الرجل وزيداً في باب اسم الفاعل ؛ لأن قوله : مَوْسِمَةُ الأَعْضَاد من باب الصفة المشبهة ، وهي لا تعمل إلا مُضمرة ، واسم الفاعل يُضْمَر إذا عطف على المخفوض ، وذلك أن الصفة لا تعمل بالمعنى ، وإنما تعمل بِشَبْهِه لفظي بينها ، وبين اسم الفاعل ، فإذا زال اللفظ ، ورجع إلى الإضمار لم تعمل ، وتختلف اسم الفاعل أيضاً ؛ لأن معمولها لا يتقدم عليها ، كما يتقدم المفعول على اسم الفاعل ، وذلك أن منصوبها فاعل في المعنى ، والفاعل لا يتقدم ، والصفة

لا يُفصل بينها وبين منصوبها بالظرف ، ويجوز ذلك في اسم الفاعل ، والصفة لا تعمل إلا بمعنى الحال ، واسمُ الفاعل يعمل بمعنى الحال والاستقبال ، نعم ويعمل بمعنى الماضي إذا دخلت عليه الألف واللام ، ولوروى : موسمة الأعضاء بنصب الدال على معنى : موسمة الأعضاء بالتنوين ، وحذفه لالتقاء الساكنين ، لجاز كما روى في شعر خندج (١) :

كَبِكْرٍ مُقَانَاةٍ بِيَاضٍ

(١) في الأصل : جندج ، ومقناة التي ستأتي في الشطرة ، وهما خطأ ، والصواب ما أثبتته ، وجاء صواب مقناة في موضع آخر من الروض . وخندج هو امرؤ القيس الشاعر الجاهلي ، والشعر من معلقته المشهورة ، والرواية في المعلقة ، وفي اللسان هكذا .

كَبِكْرٍ الْمُقَانَاةِ الْبِيَاضِ بِصَفْرَةٍ      غَذاها نَمِيرُ الْمَاءِ غَيْرَ مُحَلَّلٍ  
البكر من كل صنف مالم يسبقه مثله . والمقناة : الخلط ، والمقناة — كما يقول الزوزني — مصوغة للفعول دون المصدر ، وفي اللسان : في شرح كبكر الخ . . . أي : كالبيضة التي هي أول بيضة باضتها النعامة التي قوتى بياضها بصفرة ، أي : خلط بياضها بصفرة . . . فترك الألف واللام من البكر ، وأضاف البكر إلى نعمتها ، وفي اللسان له معنى آخر : « أراد : كبكر الصدفة المقناة البياض بصفرة ؛ لأن في الصدفة لونين من بياض وصفرة أضاف الدرة إليها ، وبكر الصدفة درتها التي لم ير مثلاً . . . شبهها في صفاء اللون ونقاؤه بدرة فريدة تضمنتها صدفة بيضاء شابت بياضها صفرة ، ويقول الزوزني : يورى البيت بنصب البياض وخفضه ، وهما جيدان بمنزلة قولهم زيد الحسن الوجه ، والحسن الوجه الخفض على الإضافة والنصب على التشبيه كقولهم : زيد الضارب الرجل ، ص ١٥ وما بعدهما لأبي عبد الله الحسين بن أحمد بن الحسين الزوزني ط ١٢٨٨ واللسان مادة قنا . هذا ورواية مقناة مقترنة بالألف واللام لاتأني بالتنوين . وقد جاء تصويب مقناة في مكان آخر بمقناة .

بالنصب وبالرفع أيضاً ، أى : البياض منها على نية التنوين فى مقاناة ، وحذفه لالتقاء الساكنين ، وأما الخفض فلا خفاء به ، وإذا كانت القصرات مخفوضة بالمطف على الأعضاد ، ففيه شاهد لمن قال : هو حسن وجهه كما روى سيبويه حين أنشد :

كَمَيْتًا أَعَالَى جَوْنَتَا مُصْطَلَاهُمَا (١)

(١) أنشده سيبويه فى الكتاب ص ١٠٢ ط ١ ص ١٣١٦ فى بيتين للشاخ ابن ضرار من قصيدة تبلغ أكثر من عشرين بيتا ، والبيتان اللذان أنشدهما سيبويه

أمن دمتين عرس الركب فيهما      بحقل الرخامى قد عفا طلالهما  
أقامت على ربعيها جارتا صفا      كميता الأعلى جونتتا مصطلاهما

وتروى الشطرة الثانية من البيت الأول : « قد أنى لبلاهما » وفى الشعر شاهد على أن الصفة المشبهة قد تضاف إلى ظاهر مضاف إلى ضمير صاحبها . والدمنة : الموضع الذى أثر الناس فيه بنزولهم وإقامتهم ، وعرس : نزل آخر الليل قليلا للاستراحة ، والركب : جمع ركب والطلال : ما بقى من آثار الدار ، والرخامى : شجر مثل الضال ، وهو السدر البرى . والبلى : الفناء ، وأنى : حان . والربع : الدار والمنزل ، والضمير فى ربعيها للدمنتين خلافا للمرتضى الذى يزعم فى أماليه أنه لامرأتين سيأتى ذكرهما ، ولم يتقدم . والصفى : الجبل . وجارتاه : أنثيتان . أى حيران للقدر — مقطوعتان من الجبل ، وتقربان منه ، فيكون هو ثالثة الاثلاثى . وكميता الأعلى : صفة جارتا صفا ، وكميता مثنى : كميता بالتصغير من الكميता ، وهى الحمرة الشديدة المائلة إلى السواد ، الأعلى : أعلى الجارتين شبه أعلاهما بلون الكميता ؛ لأن النار لم تصل إليه ففسوده ، وجونتتا مصطلاهما =



وفي حديث أم زرع : صِفَرُ رِداثِها ، ومِلءُ كِساها (١) مثل حَسَنَةُ وجهِها ،

== صفة أخرى لجارتا صفا ، والجونة : السوداء ، وهو صفة مشبهة ، والمصطل على اسم مكان الصلاة ، أى : الاحتراق بالنار ، فيكون المصطل على موضع إحراق النار . يريد إن أسافل الأثافي والأثافي هي أرجل القدر الذى يطبخ عليه ، قد اسودت من إيقاد النار بينها . . . كل هذا فى وصف القدر الذى كان للأحبة بجوار الجبل يوقدون فيه النار . ومحل الشاهد فى قوله : جوتنا مصطلها . فإنه أضاف جوتنا إلى مصطلها ، لجوتنا بمنزلة : حسنتا ، ومصطلها بمنزلة . وجههما ، والضمير الذى فى مصطلها يعود على قوله : جارتا صفا ، وفى خزائن الأدب للبغدادى تفصيل لما دار حول هذا البيت الذى استشهد به سيبويه ، أقامت على ربيعهما ، الخ فى قرابة عشر صفحات من ٢١٩ إلى ٢٢٨ > ٤ ط السلفية ، وانظر كتاب سيبويه ص ١٠٢ > ١ ، والامالى للمرتضى > ٣ ص ١١٨ والاشمونى مع حاشية الصبان > ٣ ص ١٠ ط ١٣٠٥ .

(١) حديث أم زرع أخرجه البخارى ومسلم والترمذى فى الشمائل والطبرانى وأبو يعلى وغيرهم ، وفيه تتحدث عائشة - رضى الله عنها - عن إحدى عشرة امرأة من أهل اليمن تعاهدن أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئا ، ثم مضت تقص عائشة ما قالته كل زوجة حتى الحادية عشرة التى قالت : زوجى أبو زرع ، وما أبو زرع ؟ . . ثم مضت هذه فى ثنائها العظم على زوجها وأهله حتى بلغت ذكر ابنة أبى زرع ، فقالت عنها : طوع أبيها ، وطوع أمها ، وزين أهلها ونسائها ، وملء كسائها ، وصفر رداثها ، وغيظ جارها ، ثم تختم عائشة رضى الله عنها قصة أم زرع بأن زوجها طلقها ، فنسكت بعده رجلا سريا تقول عنه أم زرع : ولو جمعت كل شيء أعطانيه ما بلغ أصغر آنية أبى زرع . قالت عائشة : فقال لى رسول الله ص ، كنت لك كأتى زرع لأم زرع ، إلا أنه طلقها ، وإنى لا أطلقك ، فقالت عائشة : وبأى أنت وأمى ، لانت خير لى من أبى زرع لأم زرع والمقصود من صفر رداثها أنها ضامرة البطن ، فكان رداثها صفرا أى خاليا لشدة ضمور بطنها ، والرداء يفتى إلى البطن ، فيقع عليه .

وفي الأمالى من صفة النبي صلى الله عليه وسلم : شَتْنُ الكَفَيْنِ (١) طَوِيلُ  
أَصَابِعِهِ ، أَعْنَى : مثل صِفْرِ رَدَائِهَا .

وقوله : ترى الودع فيه . الْوَدَعُ ، وَالْوَدْعُ بالسكون والفتح : خِرَزَاتُهُ  
تنظم ، ويتحلى بها النساء والصبيان كما قال :

[السَّنُّ مِنْ جَلَنَزِيْرٍ عَوَزَمَ خَلْقِي]  
وَالْحِلْمُ حِلْمٌ صَبِيْ يَمْرُسُ (٢) الْوَدْعَ

وقال الشاعر :

إِنْ الرُّوَاةُ بَلَا قَهْمٍ لَّمَّا حَفَظُوا      مِثْلَ الْجَمَالِ عَلَيْهَا يُحْمَلُ الْوَدْعُ  
لَا الْوَدْعُ يَنْفَعُهُ حَمْلُ الْجَمَالِ لَهُ      وَلَا الْجَمَالُ بِحَمْلِ الْوَدْعِ تَنْتَفِعُ

ويقال : إِنْ هَذِهِ الْخِرَزَاتُ يَقْذِفُهَا الْبَحْرُ ، وَأَسْمَا حَيَوَانَ فِي جَوْفِ الْبَحْرِ ،  
فَإِذَا قَذَفَهَا مَاتَتْ ، وَلَهَا بَرِيقٌ وَلَوْنٌ حَسَنٌ ، وَتَصْلُبُ صَلَابَةً الْحَجَرِ ، فَتَنْقَبُ ،  
وَيَتَخَذُ مِنْهَا الْقَلَائِدُ ، وَاسْمُهَا مُشْتَقٌّ مِنْ وَدَعْتُهُ أَيْ : تَرَكْتُهُ ، لِأَنَّ الْبَحْرَ يَنْقُصُ .

(١) ورد أنه شَتْنُ الكَفَيْنِ والقدمين في أحاديث بعضها رواه البخاري  
والترمذي ، والمعنى أَنْ كَفَيْهِ وَقَدَمَيْهِ يَمِيلَانِ إِلَى الْغَلْظِ وَالْقَصْرِ ، وَقِيلَ : هُوَ الْكُفُ  
فِي أَنْفَالِهِ غَلْظٌ بَلَا قَصْرٍ وَتَحْمَدُ هَذَا فِي الرَّجْلِ لِأَنَّهُ أَشَدُّ لِقَبَضَتِهِ ، وَيَذْمُ فِي الْفَسَادِ  
وَفِي حَدِيثِ الْمَغِيرَةِ شَشَّ الْكَفَ . أَيْ غَلِظَتْهُ ،

(٢) يُلَوِّكُهُ وَيَمْسُهُ وَالْبَيْتُ فِي الْأَصْمَعِيَّاتِ لِرَجُلٍ مِنْ تَمِيمٍ

عنها وبدعها ، فهي ودّع مثل قَبَضَ ونَفَضَ<sup>(١)</sup> ، وإذا قلت الودّع بالسكون فهي من باب ما سمي بالمصدر .

وقوله : والرّثام أى : ما قطع من الرّثام ، فنظم وهو حجر أبيض .  
 ناصع : والعناكل : أراد العناكيل<sup>(٢)</sup> ، لحذف الياء ضرورة كما قال ابن  
 مضاض : وفيها المصافر ، أراد : المصافير ، وفي أول القصيدة : وقد حالفوا قوماً  
 علينا أظفّة [ جمع ظنّين<sup>(٣)</sup> ] أى مُتَمِّم ، ولو كان بالضاد مع قوله : علينا ، لعاد  
 معناه مدحاً لهم ، كأنه قال : أشجّة علينا ، كما أنشد عمرو بن بحر [ الجاحظ ] :

لو كنت في قوم عليك أشجّة عليك ألا إن من طاح طائح  
 يودون لو خاطوا عليك جلودهم

وهـل يدفع الموت النفوسُ الشعائهُ<sup>(٤)</sup> .

(١) القبض بمعنى : مقبوض . النفض بفتح وسكون : مصدر نفضت الثوب  
 والشجرة وبالتحريك ماتساقط من الورق والثمر والنفض بقاء ساكنة مع كسر  
 النون : خرم النحل في العسالة أو مامات منه فيها . أو هو بالقاف وبالتحريك :  
 ما سقط من الورق والثمر وحب العنب حين يوجد بعضه في بعض .

(٢) العناكل : جمع عثكال ، وعشكول : الأغصان التي يثبت عليها الثمر  
 الخشنى .

(٣) زيادة ليست في الأصل والسياق يقتضيها .

(٤) البيتان في البيان والتبيين لأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ ص ٥٠ - ٥١  
 ط ١٩٤٨ والبيت الأول يروى هكذا . .

لقد كنت في قوم عليك أشجّة بنفسك لولا أن من طاح طائح  
 وهما للأغر ، والأغر لقب لشاعرين من بني يشكر بن وائل .

. . . . .

وفيها :

وَنُورٍ وَمِنْ أَرْسَى ثَبِيرًا مَكَانَهُ      وَرَاقٍ لِيرَقِي فِي حِرَاءٍ وَنَازِلٍ

نور : جبل بمكة ، وثبير : جبل من جبالها ذكروا أن ثبيراً كان رجلاً من هذيل مات في ذلك الجبل ، فعرف الجبل به ، كما عرف أبو قبيس بقبَيْس بن شالح رجل من جُرهم ، كان قد وشى بين عمرو بن مِضاض ، وبين ابنة عمه مَيَّة ، فنذرت ألا تكلمه ، وكان شديد الكلف بها ، فحلف ليقتلن قُبَيْساً ، فهرب منه في الجبل المعروف به ، وانقطع خبره فإمّات ، وإما تردّي منه ، فسمى الجبل : أبا قبيس<sup>(١)</sup> وهو خبر طويل ذكره ابن هشام في غير هذا الكتاب .

وقوله : وراق ليرقى قد تقدم القول فيه ، وأصح الروایتين فيه : وراق ليرقى حراء ونازل<sup>(٢)</sup> . قال البرقي : هكذا رواه ابن إسحاق وغيره ، وهو الصواب . قال المؤلف : فالوهم فيه إذا من ابن هشام ، أو من البكائي . والله أعلم .

وقوله : وبالحجر الأسود ، فيه زحاف<sup>(٣)</sup> يسمى : الكف ، وهو حذف

(١) في القاموس : سمى برجل من مذحج حداد لأنه أول من بنى فيه :

(٢) وفي رواية : وعير وراق في حراء ونازل . . وعير : اسم جبل .

(٣) في السيرة : المسود . فلا يكون زحاف الكف

النون من مفاعيلن<sup>(١)</sup> وهو بعد الواو من الأسود ونحوه قول خُنْدُجٍ :

أَلَا رَبَّ يَوْمَ لَكَ مِنْهُنَّ صَالِحٌ<sup>(٢)</sup>

وموضع الزحاف بعد اللام من ذلك .

وقوله : إذا اكتنفوه بالضحي والأصائل . الأصائل : جمع أصيلة ، والأصل جمع أصيل ، وذلك أن فعائل جمع فعيلة ، والأصيلة : لغة معروفة في الأصيل ، وظن بعضهم أن أصائل : جمع آصال على وزن أفعال ، وآصال : جمع أصل نحو أطناب وطنب ، وأصل : جمع أصيل مثل رُغِفَ : جمع رغيف ، فأصائل على قولهم : بَجَعَ بَجْعَ الْجَمْعِ ، وهذا خطأ بين من وجوه ، منها : أن جمع جمع الجمع لم يوجد قط في الكلام ، فيكون هذا نظيره ، وعن جهة القياس إذ كانوا لا يجمعون الجمع الذي ليس لأدنى العدد ، فأحرى ألا يجمعوا جمع الجمع ، وأبين خطأ في هذا القول غفلتهم عن الهمة التي هي فاء الفعل التي في أصيل وأصل ، وكذلك هي فاء الفعل في أصائل ، لأنها فعائل ، وتوهوها زائدة كالتى في أقاويل ، ولو كانت كذلك كانت الصاد فاء الفعل ، وإنما هي عينه ، كما هي في أصيل وأصل ، فلو كانت أصائل جمع آصال ، مثل أقوال

(١) من تفعيلات البحر الطويل وهي : فعولن مفاعيلن . أربع مرات للبيت الواحد .

(٢) هو من معلقته ، وشطرته الأخرى : ولاسيما يوم بدارة جملج . وللشطرة الأولى رواية لم بدخلها زحاف الكف ، وهي : ألا رب يوم كان منهن صالح . ودارة جملج : غدبر بعينه .

وأقاول لا اجتماع همزة الجمع مع همزة الأصل ولقالوا فيه : أوأصيل بقسميل  
 الهمزة الثانية ، ووجه آخر من الخطأ بين أيضاً ، وهو أن أقاعيل جمع أفعال ،  
 لا بُدَّ من ياءٍ قبل آخره ، كما قالوا في أقاول ، فكان يكون أوأصيل ،  
 وليس في أصائل حرف مَدَّوَيْنٍ قبل آخره إنما هي همزة فعائِل ، ومن الخطأ  
 في قولهم أيضاً : أن جعلوا أصلاً جمعاً كثيراً مثل رُغِف ، ثم زعموا أن أصالاً  
 جمعٌ له ، فهم بمنزلة من قال في رُغِف جمع أرغاف ، فإن قيل : فجمع أى شيء  
 هي أصال ؟ قلنا : جمع أصل الذي هو اسم مُفْرَد في معنى الأصائل لا جمع  
 أصل الذي هو جمع ، فإن قيل : فهل يقال أصلٌ واحد ، كما يقال أصيلٌ واحد ؟  
 قلنا : قد قال بعضُ أرباب اللغة ذلك ، واستشهدوا بقول الأعشى :

يوماً بأطيب منها نشرَ رائحةٍ ولا بأحسن منها إذدنا الأصل<sup>(١)</sup>

أى : دنا الأصيل ، فإن صح أن الأصل بمعنى الأصيل ، وإلا فآصال جمع  
 أصيل على حذف الياء الزائدة مثل طوى<sup>(٢)</sup> وأطواء ، ولا أعرف أحداً  
 قال هذا القول ، أعنى : بجمع جمع الجمع غير الزجاجي وابن عزيز .

(١) قصيدة أولها : ودع هريرة إن الركب مرتحل ، ومنها قبل هذا البيت .

ماروضة من رياض الحزية معشبة	خضراء جاد عليها مسبل هطل
يضاحك الشمس منها كوكب شرق	مؤزر بعيم الثبت مكتهل
يوماً بأطيب منها نشر رائحة	ولا بأحسن منها إذدنا الأصل

(٢) الطوى كغنى : البثر .

وقوله : وموطئ إبراهيم في الصخر رطبة . يعنى موضع قدميه حين غسلت كُنته (١) رأسه ، وهو راكب ، فاعتمد بقدمه على الصخرة حين أمال رأسه ليُفسل ، وكانت سارة قد أخذت عليه عهداً حين استأذنها في أن يطالع رَزْكَته (٢) بمكة ، فحلف لها أنه لا ينزل عن دابته ، ولا يزيد على السلام ، واستطلاع الحال غيرةً من سارة عليه من هاجر ، فحين اعتمد على الصخرة أبقى الله فيها أثر قدمه آيةً . قال الله سبحانه : ﴿ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ ﴾ آل عمران : ٩٧ أى : منها مقام إبراهيم ، ومن جعل مقاماً بدلاً من آيات ، قال : المقامُ جمع مقامة ، وقيل : بل هو أثر قدمه حين رفع القواعد من البيت وهو قائم عليه (٣) .

وقوله : بين المَرَوَتَيْنِ : هو كنعنو ما تقدم في بطن المسكتين والحُمَتَيْنِ

(١) الكنيت بفتح فكسر : سقاء مسيك - بكسر فسین مشددة مكسورة - كثير الأخذ للماء والسكنة : امرأة الابن يعنى امرأة إسماعيل

(٢) بسكون الراء وفتح التاء بيض النعام يريد به ولده إسماعيل وأمه هاجر ولو روى بكسر الراء لكان من التركة ، وهى الشئ المتروك .

(٣) روى عن ابن عباس أن المقام هو الحرم كله ، أو الحج كله ، وعن سعيد بن جبير : الحجر مقام إبراهيم ، فكان يقوم عليه ، ويناوله إسماعيل الحجارة ، ولو غسل رأسه كما يقولون لاختلت رجلاه ، واختار ابن كثير أنه الحجر الذى كان إبراهيم عليه السلام يقوم عليه لبناء الكعبة لما ارتفع الجدار أثناء إسماعيل عليه السلام به ليقوم فوقه ، ويناوله الحجارة ، فيضعها بيده لرفع الجدار . وكما فرغ من جدار نقله إلى الناحية التى تليها ، وكان هذا المقام ملصقاً بجدار الكعبة قديماً ، ومكانه اليوم معروف .

وَعُنَيَزَتَيْنِ ، مما ورد مُثْنِيٍّ من أسماء المواضع ، وهو واحد في الحقيقة ، وذكرنا  
العلة في مجيئه مثنى ومجموعا في الشعر . وفيها قوله :

وَبِالْمَشْعَرِ الْأَقْصَى إِذَا قَصَدُوا لَهُ إِلَّا لَا

البيت . فالمشعر الأقصى : عَرَفَةُ ، وَالْأَلَا : جبل عَرَفَةَ . قال الذابغة :  
يَرْزُنَ إِلَّا لَا سَيْرُهُنَّ التَّدَاقُعُ (١)

وسمى : إِلَّا لَا لأن الحجيح إذا رآوه أُلُوفاً السير أى : اجتهدوا فيه :  
ليدركوا الموقف قال الراجز :

مُهَرَّزَ أَبَى الْخُبْحَابِ لَا تَشَلَّى بَارَكَ فَيْكَ اللَّهُ مِنْ ذِي أُلٍّ (٢)

والشَّراج : جمع شَرَجٍ ، وهو مسيل الماء ، والقوابِلُ : المتقابلة . وفيها  
قوله : وَحَطِيمُهُمْ سُمَرُ الصَّفَّاحِ : جمع صَفْح ، وهو سَطْحُ الجبل ، والشمر  
يجوز أن يكون أراد به السَّمَرُ ، يقال فيه : سَمَرٌ وَسَمَرٌ بسكون الميم ، ويجوز نقل  
ضمة الميم إلى ما قبلها إلى السين ، كما قالوا فى حَسَنَ : حُسْنٌ ، وكذا وقع  
فى الأصل بضم السين ، غير أن هذا النقل إنما يقع غالباً فيما يراد به المدح أو التمدح .

(١) شطرة البيت الأولى : « بمصطلحات من لاصاف وثيرة ، وفى المراسد :  
إلال : جبل بعرفات . قيل جبل رمل بعرفات عليه يقوم الإمام ، وقيل عن يمين  
الإمام ، وقيل : هو جبل عرفة نفسه . وفى البكرى قريب بما ذكر المراسد .  
وقد يقال عنه الإلال ، وإلال كسحاب أو كبلال .

(٢) البيت لأبى الخضر اليربوعى يمدح عبد الملك بن مروان ، وكان أجزى .  
مهرا ، فسبق . وانظر ص ٢٣ لإصلاح المنطق لابن السكيت .



نحو حَسُنْ وقُبُحْ ، كما قال : وحُسْنٌ ذَا أدبٍ . أَيْ حَسُنْ ذَا أدبٍ (١) ، وجائز أن يراد بالشَّمْر ههنا جمع : أَسْمَرٌ وَاَسْمَرَاءُ ويكون وصفاً للنبات ، والشجر كما يوصف بالذُّهْمَة إذا كان مُحَضَّرًا ، وفي التنزيل : ﴿ مُدْهَامَتَانِ ﴾ الرحمن : ٦٤ . أَيْ : خضراوان إلى السواد .

وقوله : وشِبْرَقَةٌ . وهو نبات يقال لياسه : الحَلِي ، والرطبة : الشَّبْرِق .

(١) يقول الجوهري : تقول : قد حسن الشيء ، وإن شئت خففت الضمة ، فقلت : حسن الشيء بسكون السين ، ولا يجوز أن تنقل الضمة إلى الحاء ، لأنه خبر . وإنما يجوز النقل إذا كان بمعنى المدح والذم لأنه يشبه في جواز النقل بنعم وبئس ، وذلك أن الأصل فيها : نعم وبئس . . . قال سهرورد بن حنظلة الغنوي :

لم يمنع الناس مني ما أردت ، وما أعطيهم ما أرادوا حسن ذَا أدبٍ  
أَيْ حسن هذا أدباً ، فخفف ، ونقله اللسان ، في مادة حسن وقال ابن السكيت في إصلاح المنطق ص ١٤ : « يقال : عظم بضم - الظاء - البطن بطنك - وعظم بسكون الظاء - البطن بطنك بتخفيف الضمة ، ويقال عظم - بضم العين وسكون الظاء - البطن بطنك ، يخففون ضمة الظاء ، وينقلونها إلى العين ، وإنما يكون النقل فيما يكون مدحاً أو ذماً ، فإذا لم يكن مدحاً ولا ذماً ، كان الضم والتخفيف ، ولم يكن النقل ، تقول : حسن الوجه - بضم السين وجهك ، وحسن بفتح الحاء سكون السين الوجه وجهك : وحسن بضم الحاء وسكون السين الوجه وجهك وقد حسن بسكون السين وجهك وفتح الحاء ، وحسن بضم السين وجهك قال : حسن على أن يكون على مذهب نعم وبئس ، نقل وسطه إلى أوله ، ومالم يحسن لم ينقل ، وقد حسن وجهك لا تنقل ضمة السين إلى الحاء وقد فصل هذا أيضاً التبريري في تهذيب إصلاح المنطق ص ٤٥ ط أول ، ثم قال =

وقوله : نبذى محمد (١) أى نسلبه ونُغلب عليه .  
 وقوله : نهوض الرّوايا . هى الإبل تحمل الماء واحداً منها : راوية ،  
 والأسقيّة أيضاً يقال لها : روايا ، وأصل هذا الجمع : رَوَاوَى ثم يصير فى القياس :  
 رَوَائى مثل حوائل جمع : حول ، ولكنهم قلبوا الكسرة فتحة بعد ما قدموا  
 الياء قبلها ، وصار وزنه : فوالع ، وإنما قلبوه كراهية اجتماع واوين ، واو فواعل ،  
 الواو التى هى عين الفعل ، ووجه آخر ، وهو أن الواو الثانية قياسها أن تنقلب  
 همزة فى الجمع لوقوع الألف بين واوين ، فلما انقلبت همزة قلبوها ياء ، كما فعلوا  
 فى خطايا وبابه ، مما الهمزة فيه معترضة فى الجمع ، والصّلاصل . المزايدات لها  
 صلصلة بالماء (٢) ،

وفى قولها : غير ذَرَبٍ مواكل . وهو مخفف من ذَرِبَ والذَرِبُ : اللسان  
 الفاحش المنطق ، والمواكل الذى لا يجد عنده فهو يكل أموره إلى غيره .

= فى شرح هذا البيت : د يريد أنه يقهر الناس ، فيمنعهم ما يريدون منه ،  
 ولا يمنعون ما يريد منهم لعزه ، وجعله أدبا حسنا ، وقال أبو العلاء فى معنى  
 هذا البيت : كان ينكر على نفسه أن يعطيه الناس ، ولا يعطيهم ، وهو صواب ،  
 وإذا فاعل حسن ، وأدبا منصوب على التمييز ، وأراد حسن ، فخفف ، ونقل ،  
 لأن هذا مذهب التعجب

(١) فى السيرة والروض يبنى بالذال وهو خطأ والصواب نبزى أى نسلب  
 ونُغلب عليه — كما شرح الخشنى وصاحب الروض — وقد رواه اللسان فى مادة :  
 يبرزى على البناء للفعول ورفع محمد . ونقل عن شمر أن معناه : يقهر ويستذل ،  
 وأنه من باب ضررته وأضررت به . . وأراد : لا يبرزى ، فحذف لامن  
 جواب القسم ، وهى مرادة ، أى لا يقهر ، ولم نقاتل عنه وندافع  
 (٢) فى شرح السيرة للخشنى : الصلاصل : جمع صلصلة . وهى بقية الماء .

وفيها قوله : ثَمَالِ الْيَتَامَى ، أَى : يَتَمُّهُمْ ، ويقوم بهم ، يقال : هو ثَمَالٌ .  
مالٍ أَى يقوم به .

وفيها : قوله لِيُطْعِنَنَا فِي أَهْلِ شَاءٍ وَجَامِلٍ . الشَّاءُ وَالشَّوَى : اسم للجمع مثل  
«الباقِر والبقيِر» ، ولا واحد لشاء ، وَالشَّوَى من لفظه ، وإذا قالوا فى الواحد :  
شاةٌ ، فليس من هذا ؛ لأن لام الفعل فى شاة هاء بدليل قولهم فى التصغير :  
شُوَيْهَةٌ ، وفى الجمع شياه ، والجامل (١) اسم جمع بمنزلة الباقِر .

وقوله : وَكُنْتُمْ زَمَانًا (٢) حَطَبَ قَدِيرٍ : حَطَب اسم للجمع مثل رَكْبٍ ،  
«وايس بجمع» ، لأنك تقول فى تصغيره : حُطِيبٌ وَرُكَيْبٌ .

وقوله : حِطَابُ أَقْدَرٍ : هو جمع حَاطِبٍ فلا يُصَغَّرُ ، إلا أن ترده  
إلى الواحد ، فتقول : حُوَيْطِبُونَ ، ومعنى البيت : أَى : كنتم متفقين لا مُحَاطِبُونَ  
إلا لِقَدِيرٍ واحدةٍ ، فأنتم الآن بخلاف ذلك .

وفيها قوله : من الأرض بين أَخْشَبٍ ، فَمَجَادِلٍ . أراد الأخشاب ، وهى  
جبال مكة (٣) ، وجاء به على أَخْشَبٍ ، لأنه فى معنى أَجْبَلٍ ، مع أن الاسم

(١) فى القاموس أن جامل جمع جمل .

(٢) فى السيرة : وَكُنْتُمْ حَدِيثًا

(٣) هى أربعة أخشاب ، فأخشبا مكة : جبلاها ، وأخشبا المدينة : حرتاها  
المكتنفتان لها ، وهما لابتاها ، وأخشب الصمان فى محلة بنى تميم ، ويروى : أخشب  
على أنها مفرد

قد يجمع على حذف الزوائد كما يصغرونه كذلك ، والمَجَادِل : جمع مجْدَل وهو : القصر ، كأنه يريد ما بين جبال مكة ، فقصور الشام أو العراق ، والغاء من قوله : فجادل تعطى الاتصال بخلاف الواو ، كقوله بين الدَّخُول فَحَوْمَل . وتقول : مُطِرْنَا بين مكة فالمدينة إذا اتصل المطر من هذا إلى هذه ، ولو كانت الواو لم تعط هذا المعنى .

وقوله : أُولَى جَدَلٍ من اَلْخُصُومِ الْمَسَاجِلِ يُرَوى بالجيم وبالحاء فمن رواه بالجيم فهو من الْمُسَاجِلَةِ في القول ، وأصله في استقاء الماء بالسَّجَل ، وصَبَّه فكأنه جمع مَسَاجِلِ على تقدير حذف الألف الزائدة من مفاعل ، أو جمع مِسْجَلٍ بكسر الميم ، وهو من نعت الخصوم ، ومن رواه المساحِل بالحاء ، فهو جمع مِسْجَل وهو اللسان ، وليس بصفة للخصوم ، إنما هو مخفوض بالإضافة ، أى : خصماء الألسنة ، وقال ابن أحرر : مَنْ خَطِيبٌ إِذَا مَا انْحَلَّ مِسْجَلُهُ (١) .

أى : لسانه وهو أيضاً من السَّجَل وهو الصَّبُّ ، ومنه حديث أيوب حين فرج عنه ، فجاءت سحابة فسَحَلَتْ في بَيْدَرِهِ ذهباً ، وجاءت أخرى فسَحَلَتْ في البيدرِ الآخرِ فضة (٢) .

(١) روايته في اللسان :

ومن خطيب إذا ما انساح مسحله مفرج القول ميسورا ومعسورا  
ومن معاني مسجل أيضا : الخطيب الماضي وغير هذا .

(٢) البيدر : الجرن أو القمح ونحوه بعد دياسه . ويقول الحافظ في الفتح =

فصل : وفيها :

لقد سَمَّيْتُمْ أَحْلَامُ قَوْمِ تَبَا. لَوْأَ بَنِي خَدَفٍ قَيْضًا بَنَّا وَالْفَيَّاطِلَ

قَيْضًا أَيْ : معاوضة ، ومنه قول النبي عليه السلام لذي الجَوْشَن (١) :  
إِنْ شِئْتُ قَايَضْتُكَ بِهِ الْخِتَارَ مِنْ دُرُوعٍ بَدْرٍ ، فقال : مَا كُنْتُ لِأَقِيضَهُ

== ولم يثبت عند البخارى فى قصة أيوب شىء سوى : «بينما أيوب يغتسل عريانا خرا عليه رجل جراد من ذهب ، فجعل يحثى فى ثوبه ، فناداه ربه : يا أيوب ألم أكن أغنيتك عما ترى ؟ قال : بلى يارب ، ولكن لاغنى لى عن بركتك ، . ومسألة السحابة عند ابن أبى حاتم وابن جريج وابن حبان والحاكم ، ولكنها لا تخلو من غرابة ونكارة ، أقول : ويجب أن نقف عند الذى ذكره القرآن ، وما صح صحة قوية عن رسول الله «ص» حتى لا نرجم بالغيب فى قصص النبيين التى وصلت زياداتها إلينا عن طريق أسفار اليهود ، وألسنة اليهود التى نافقت بكلمة النوحيد ، وخدع بها الكثير من ذوى القلوب الصافية

(١) أصل الجوشن : الصدر والدرع ، قال أبو السعادات ابن الأثير : يقال لأنه لقب ذا الجوشن ، لأنه دخل على كسرى ، فأعطاه جوشنا ، فلبسه فكان أول عربى لبسه ، وقال غيره : لأن صدره كان ناتئا . وفى القاموس مثله ، واختلف فى اسمه فقيل اسمه : أوس بن الأعور ، وقيل : شرحبيل . وهو الأشهر . بن الأعور بن عمرو ابن معاوية ، وينتهى إلى عامر بن صعصعة . وقيل : عثمان بن نوفل . وفى القاموس : شرحبيل بن قرط الأعور . ويقول ابن حجر فى الإصابة له حديث عند أبى داود من طريق أبى إسحاق عنه ، ويقال : إنه لم يسمع منه ، وإنما سمعه من ولده شمر . وفى ذخائر المواريث أن حديثه هذا هو الذى ذكره السهيلي : «أتيت التبي «ص» بعد أن فرغ من أهل بدر وابن فرس لى يقال لها الترحاء ، وذكر أن أبا داود رواه فى الجهاد عن مسدد .

اليوم بشيء يعنى : قرسًا له ، يقال له : ابن القرحاء . وقال أبو الشَّيْص (١) :

لاتنكرى صدّى ولا إعراضى      ليس المُقِلُّ عن الزمان براض  
بُدِّلَتْ من بُرْدِ الشباب مُلاءةً      خلَقًا ، وبئس مُثوبة المُقتاضِ

والغياطل : بنو سهم ، لأن أمهم الغَيْطَلَةُ ، وقد تقدم نسبها ، وقيل :  
إن بنى سهم سُمُوا بالغياطل ، لأن رجلا منهم قتل جانا طاف بالبيت سَبْعًا ، ثم  
خرج من المسجد فقتله ، فأظلمت مكة ، حتى فزعوا من شدة الظلمة التي  
أصابتهم (٢) ، والغَيْطَلَةُ : الظلمة الشديدة ، والغَيْطَلَةُ أيضًا : الشجر الملتف ،  
والغَيْطَلَةُ : اختلاط الأصوات ، والغَيْطَلَةُ : البقرة الوحشية ، والغَيْطَلَةُ : غلبة  
النعاس ، وقوله : يُخْسُ شَعيرةً ، أى : ينقص ، وأَخْسِيسُ : الناقص من كل  
شئ ، ويروى فى غير السيرة : يُخْصُ بالصاد والحاء مهملةً من حَصَّ الشَّعر :

(١) هو محمد بن رزين ، أو ابن عبد الله بن رزين ، وأبو الشَّيْص : لقب غلب  
عليه ، والشَّيْص : ردى التمر ، وكان من شعراء الرشيد ، فأخمل أبو نواس ومسلم  
ابن الوليد ذكره ، ومن قصيدته هذه :

ولقد أقول لشيبة أبصرتها      فى مفرق ، فنحتها إعراضى  
عنى إليك ، فلمست منتها ، ولو      عممت منك مفارقى ببياض  
هل لى سوى عشرين عاما قد مضت      مع ستة فى إثرهن مواضى  
ولقلبا أرتاع تنك . وإننى      فيما هويت وإن وزعت لماض  
فعليك ما اسطعت الظهور بلمتى      وعلى أن ألقاك بالمقراض  
انظر ص ٣٣٧ سمط الألى ، ونسكت الهميان : كان أبو الشَّيْص أعمى ،  
وص ١٢٣ > ٢ ايان للجاحظ بتحقيق الاستاذ عبد السلام هارون

(٢) أسطورة

إذا أذهب<sup>(١)</sup> . وقوله : من كل طَمْلٍ وخاملٍ : الطَّمْلُ : اللص ، كذا وجدته في كتاب أبي بحر ، وفي العين : الطَّمْلُ الرجل الفاحش ، والطَّمْل والطَّمْلَالُ : الفقير ، والطَّمْلُ : الذئب<sup>(٢)</sup> . وقوله : رَفَحَةٌ غَيْرُ باهل : الباهل : الناقة التي لا صِرَارَ على أخلافها ، فهي مباحة الخَلْبِ يقال : ناقة مَصْرُورَة ، إذا كان على خلفها صِرار يمنع الفصيل من أن يرضع ، وليست المَصْرَاة من هذا المعنى ، إنما هي التي تجمع لبنها في ضرعها ، فهو من الماء الصَّرَى<sup>(٣)</sup> ، وقد غلط أبو علي في البارع ، فجعل المَصْرَاة بمعنى المَصْرُورَة ، وله وجه بعيد ، وذلك أن يُحْتَجَّجَ له بقلب إحدى الرايين ياء مثل : قَصَّيْتُ أَضْفَارِي ، غير أنه بعيد في المعنى ، وقالت امرأة المغيرة تعاتب زوجها ، وتذكر أنها جاءته كالناقة الباهلة التي لا صِرار على أخلافها : أَطْعَمْتُكَ مَادُومِي وَأَبْشَنْتُكَ مَسْكُومِي ، وَجِئْتُكَ باهلاً غَيْرَ ذَاتِ صِرَارٍ ، وفي الحديث : لا تورد الإبل بُهْلاً [ أَوْ بُهْلاً ] ، فإن الشياطين تَرْضَعُهَا ، أى : لا أصرّة عليها .

وفيها قوله : بُرَاءٌ إِلَيْنَا مِنْ مَعَقَّةٍ خَاذِلٍ . يقال قومٌ بُرَاءٌ [ بِالضَّم ]<sup>(٤)</sup>

(١) ويروى : لا يخبس : من قولهم : خاس بالعهد : إذا نقضه وأفسده .  
والعائل هنا : الحائر ، الخشني ص ٩١ .

(٢) وكذلك الطمل : بكسر الطاء والميم وتشديد اللام ، والطملال بكسر الطاء أما الفقير : فالطمل ، والطملال والطمليل بكسر الطاء في الجميع ، والطملول بضمها ، اللسان .

(٣) الذي طال مكثه .

(٤) الزيادة يقتضيها السياق وزيادة بهل من اللسان

وَبَرَّاءٌ بِالْفَتْحِ ، وَبِرَّاءٌ بِالسَّكْرِ ، فَأَمَّا بِرَّاءٌ بِالسَّكْرِ ، فَمَجْمُوعٌ بِرَّاءٌ ، مِثْلُ  
كَرِيمٍ وَكَرَامٍ ، وَأَمَّا بِرَّاءٌ فَصَدْرٌ ، مِثْلُ سَلَامٍ وَالْهَمْزَةُ فِيهِ ، وَفِي الَّذِي قَبْلَهُ  
لَامُ الْفَعْلِ ، وَيُقَالُ : رَجُلٌ بِرَّاءٌ وَرَجُلَانِ بِرَّاءٌ ، وَإِذَا كَسَرْتَهَا أَوْ ضَمَمْتَهَا  
لَمْ يَجْزِ إِلَّا فِي الْجَمْعِ ، وَأَمَّا بُرَّاءٌ بِضَمِّ الْبَاءِ ، فَالْأَصْلُ فِيهِ بُرَّاءٌ مِثْلُ كُرَّمَاءَ  
فَاسْتَنْقَلُوا اجْتِمَاعَ الْهَمْزَتَيْنِ ، فَحَذَفُوا الْأُولَى ، وَكَانَ وَزْنُهُ فُعَلَاءَ ، فَلَمَّا حَذَفُوا  
الَّتِي هِيَ لَامُ الْفَعْلِ صَارَ وَزْنُهُ فُعَاءَ ، وَانْصَرَفَ لِأَنَّهُ أَشْبَهَ فُعَلَاءَ ، وَالنَّسَبُ (١)  
إِلَيْهِ إِذَا سُمِّيَتْ بِهِ : بُرَّاءُ ، وَالنَّسَبُ إِلَى الْآخَرِينَ بِرَّاءٌ وَبِرَّاءُ ، وَزَعَمَ  
بَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّ بُرَّاءَ بِضَمِّ أَوَّلِهِ مِنَ الْجَمْعِ الَّذِي جَاءَ عَلَى فُعَالٍ ، وَهِيَ ثَمَانِيَةُ أَلْفَاظٍ : فَرِيرٌ  
وَفُرَّارٌ وَعُرْنٌ وَعُرْنٌ (٢) ، وَلَمْ يَصْنَعْ شَيْئًا ، وَقَالَ النُّحَاسُ : بُرَّاءٌ بِضَمِّ الْبَاءِ .

(١) حَكِيَ الْفَرَّاءُ فِي بُرَّاءٍ أَنَّهُ غَيْرُ مُصْرُوفٍ عَلَى حَذْفِ أَحَدِي الْهَمْزَتَيْنِ .  
وَنَصَّ ابْنُ جَنَى عَلَى أَنَّ لِبَرِّاءٍ أَرْبَعَةَ جُمُوعٍ : بُرَّاءٌ مِثْلُ ظَرِيفٍ وَظُرَافٍ ، وَبِرَّاءٌ  
مِثْلُ : شَرِيفٍ وَشُرَفَاءَ ، وَأَبْرِيَاءَ مِثْلُ أَصْدِقَاءَ ، وَبِرَّاءٌ مِثْلُ تَوَّامٍ وَرَبَّاءَ بِضَمِّ الْأَوَّلِ  
فِيهِمَا جَمْعُ تَوَّامٍ ، وَرَبِّى .

(٢) فِي أَدَبِ السَّكَاكِبِ ص ٥٥٨ لابن قتيبة : قَالَ الْفَرَّاءُ : الْفُرَّارُ بِضَمِّ الْفَاءِ  
وَلَدُ الْبَقْرَةِ الْوَحْشِيَّةِ قَالَ : وَيُقَالُ : فَرِيرٌ وَفُرَّارٌ مِثْلُ طَوِيلٍ وَطَوَالٍ وَكَانَ غَيْرُهُ  
يُزَعَمُ أَنَّ فَرَّارًا : جَمْعُ فَرِيرٍ ، وَفِي الْقَامُوسِ : فَرِيرٌ بِفَتْحِ الْفَاءِ وَفُرَّارٌ بِضَمِّ الْفَاءِ وَفُرُورٌ  
بِفَتْحِ الْفَاءِ الْخَوْلُ وَالنَّعْجَةُ وَالْمَاعِزُ وَالْبَقْرَةُ الْوَحْشِيَّةُ ، أَوْ هِيَ الْخُرْفَانُ وَالْحِلْلَانُ ،  
وَجَمْعُهَا فَرَارٌ نَادِرٌ . وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ ، لَمْ يَأْتِ شَيْءٌ مِنَ الْجَمْعِ عَلَى فُعَالٍ إِلَّا أَحْرَفَ :  
هَذَا أَحَدُهَا . وَأَمَّا عَرَقٌ فَالْعَظْمُ أَكُلَ مَا عَلَيْهِ مِنَ اللَّحْمِ ، وَمِثْلُهُ عَرَاقٌ بِضَمِّ الْعَيْنِ .  
وَيَقُولُ الْقَالِي فِي أَمَالِيهِ : لَمْ يَأْتِ مِنْ فُعَالٍ بِضَمِّ الْفَاءِ جَمْعًا إِلَّا أَحْرَفَ قَلِيلَةٌ  
جَدًّا مِثْلُ رَبَابٍ جَمْعُ رَبِيٍّ بِضَمِّ الرَّاءِ وَتَشْدِيدِ الْبَاءِ مَعَ فَتْحِ وَهِيَ الْحَدِيثَةُ  
النَّتَاجُ وَنَعَمَ جَفَالٌ : السَّكْرَةُ الشَّعْرُ ، وَنَعَمَ كِبَابٌ كَثِيرَةٌ ، وَفُرَّارٌ جَمْعُ فَرِيرٍ وَهُوَ  
وَلَدُ الْبَقْرَةِ ، وَبِرَّاءٌ : جَمْعُ بِرَّاءٍ . وَعِنْدَ ابْنِ السَّكَيْتِ وَالسَّيْرِي أَنَّهَا تَوَّامٌ جَمْعٌ =



### الاستسقاء :

فصل : وذكر حديث استسقاء رسول الله — صلى الله عليه وسلم —  
بالمدينة ، وهو حديث مَرَوِي من طرق كثيرة ، وبألفاظ مختلفة .

وقوله : حتى أتاه أهل الضواحي يشكون للفرق. الضواحي : جمع ضاحية ،  
وهي الأرض البراز التي ليس فيها ما يُكِنُّ من المطر ، ولا منجاة من  
السيول ، وقيل : ضاحية كل بلد : خارجه . وقوله عليه السلام : اللهم حوالينا ،  
ولا علينا ، كقوله في حديث آخر : اللهم منابت الشجر ، وبطون الأودية ،  
وظهور الآكام ، فلم يقل : اللهم ارفعه عنا — هو من حسن الأدب في الدعاء ؛  
لأنها رحمة الله ، ونعمته المطلوبة منه ، فكيف يطلب منه رفع نعمته ، وكشف  
رحمته ، وإنما يُسْتَل سبجانه كشف البلاء ، والمزيد من النعماء ، ففيه تعليم  
كيفية الاستسقاء . وقال : اللهم منابت الشجر ، ولم يقل : أضرفها إلى منابت  
الشجر ؛ لأن الرب تعالى أعلم بوجه اللطف ، وطريق المصاحبة كان ذلك بمطر

== ثوأم ، وشاة ربي وغنم رباب ، وظئر وظوار وعرق بنتج العين وعراق ورخل بكسر  
الراء ورخال وفريز وفرار وكل الجمع بضم الأول . وقال الزجاجي مثل قول السيرافي . وقال  
ابن خالويه في كتاب ليس : عرق وعراق ، ورخل من أولاد الضأن ورخال وشاة ربي  
ورباب ، وتوأم وتوأم ، وفريز وفرار ولد الظبية ونذل ونذال ورذال وثني  
وثناء ، وهو الولد الذي بعد البكر ، وناقة بسط أو بسط بضم الباء أو كسرهما إذا  
كانت غزيرة والجمع : بساط ، فتكون ثلاث عشرة كلمة . وزاد الزمخشري : عرام بمعنى  
عراق . ونظمها في أبيات وزاد السيوطي عنه : نذال « ص ٧٢ ، المزهري للسيوطي ج ٢

أَوْ بِنْدَى أَوْ طَلَّ ، أَوْ كَيْفَ شَاءَ ، وَكَذَلِكَ بَطُونُ الْأُودِيَةِ ، وَالْقَدَرُ الَّذِي يَحْتَاجُ  
إِلَيْهِ مِنْ مَائِهَا .

فصل : فَإِنْ قِيلَ : كَيْفَ قَالَ أَبُو طَالِبٍ :

وَأَبْيَضَ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ

وَلَمْ يَرَهُ قَطُّ اسْتَسْقَى ، وَإِنَّمَا كَانَتْ اسْتِسْقَاءَاتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْمَدِينَةِ  
فِي سَفَرٍ وَحَضَرَ ، وَفِيهَا شَوْهَدٌ مَا كَانَ مِنْ سُرْعَةِ إِجَابَةِ اللَّهِ لَهُ .

فَالْجَوَابُ : أَنَّ أَبَا طَالِبٍ قَدْ شَاهَدَ مِنْ ذَلِكَ أَيْضًا فِي حَيَاةِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ .  
مَادِلُهُ عَلَى مَا قَالَ ، رَوَى أَبُو سَلَمَانَ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ إِبْرَاهِيمَ [ بْنُ الْخَطَّابِ ،  
الْخَطَّابِيُّ] الْبُسْتِيُّ النِّيسَابُورِيُّ (١) ، أَنَّ رُقَيْقَةَ (٢) بِنْتَ أَبِي صَيْفِيٍّ بْنِ هَاشِمٍ قَالَتْ :  
تَتَابَعْتُ عَلَى قَرِيشٍ سِنُوجَذْبٍ قَدْ أَقْحَلَتْ الظَّلْفَ ، وَأَرْقَتْ الْعِظْمَ ، فَبَدَأَ أَنَا  
رَاقِدَةً الْإِلَهَمَ ، أَوْ مُهْدَمَةً ، وَمَعِيَ صِنْوَى إِذْ أَنَا بِهَاتِفٍ صَيِّتٍ يَصْرُخُ  
بِصَوْتٍ صَحِيلٍ يَقُولُ : يَا مَعْشَرَ قَرِيشٍ إِنَّ هَذَا النَّبِيَّ الْبَعُوثُ مِنْكُمْ ، هَذَا إِبْرَاهُ .

(١) هُوَ صَاحِبُ مَعَالِمِ السَّنَنِ تَوَفَّى بِبَسْتِ سَنَةِ ٣٨٨ هـ كَأَنَّهُ فِي مَعْجَمِ الْأَدْبَاءِ ،  
وَفِي وَفَيَاتِ الْأَعْيَانِ . وَفِي اللَّبَابِ لِابْنِ الْأَثِيرِ أَنَّهُ تَوَفَّى سَنَةِ ٣٥٤ هـ . وَبَسْتُ مَدِينَةٌ  
مِنْ بِلَادِ كَابُلَ بَيْنَ هِرَاةَ وَغَزْنَةَ وَقَدْ سَمِعَ فِي اسْمِهِ : أَحْمَدُ ، وَالْأَصَحُّ حَمْدُكَ ذَكَرَ  
وَالزِّيَادَةُ الْمَوْضُوعَةَ بَيْنَ قَوْسَيْنِ مِنَ اللَّبَابِ لِابْنِ الْأَثِيرِ .

(٢) اسْمُهَا فِي نَسَبِ قَرِيشٍ : رُقَيْقَةُ ، وَنَصُّ قَوْلِهِ عَنْ أَبِي صَيْفِيٍّ هُوَ أَنْقَرَضَ .  
إِلَّا مِنْ بَنَاتِ رُقَيْقَةَ ، ص ١٦ وَلَكِنَّهَا رُقَيْقَةُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْكُتُبِ . وَفِي الْإِشْتِقَاقِ أَنَّ  
أَبَا صَيْفِيٍّ أَحَدُ مَنْ حَضَرَ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ حَلْفَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَخَزَاعَةَ ص ٦٩ .

نُجُومِهِ ، فَحَيَّ هَلَاً بِالْحَيَا وَالْخَصْب ، أَلَا فَانْظُرُوا مِنْكُمْ رَجُلًا طَوَّالاً عَظَمًا  
أَبْيَضَ قَطَا ، أَشَمَّ الْعَرَنِينَ ، لَهُ نَخْرٌ بِكَظِيمٍ<sup>(١)</sup> عَلَيْهِ . أَلَا فَلْيَخْلُصْ هُوَ وَوَلَدُهُ ،  
وَلْيَذْلِفْ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ بَطْنٍ رَجُلٌ ، أَلَا فَلْيَسْتُشُوا مِنَ الْمَاءِ ، وَلْيَسْتُوا مِنَ  
الطَّيْبِ ، وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ سَبْعًا ، أَلَا وَفِيهِمُ الطَّيِّبُ الطَّاهِرُ لَذَاتُهُ ، أَلَا فَلْيَذْغُ  
الرَّجُلُ ، وَلْيُؤَمِّنِ الْقَوْمُ ، أَلَا فَفِثْتُمْ أَبَدًا مَا عَشْتُمْ . قَالَتْ : فَأَصَبَحْتُ مَذْعُورَةٌ  
قَدْ قَفَّ جِلْدِي ، وَوَلَّهِ عَقْلِي ، فَأَقْتَصَصْتُ رُؤْيَايَ ، فَوَالْحَرَمَةِ وَالْحَرَمِ إِنْ بَقِيَ  
أَبْطَحِي<sup>(٢)</sup> إِلَّا قَالَ : هَذَا شَيْبَةُ الْخَمْدِ ، وَتَمَامَتْ عِنْدَهُ قَرِيشٌ ، وَاقْبَضْ إِلَيْهِ  
النَّاسُ مِنْ كُلِّ بَطْنٍ رَجُلٌ ، فَشَتُّوا وَمَشُّوا وَاسْتَلَمُوا وَاطُوفُوا ، ثُمَّ ارْتَقَوْا  
أَبَا قُبَيْسٍ ، وَطَفِقَ الْقَوْمُ يَدْفُونَ حَوْلَهُ ، مَا لِمَنْ يَدْرِكُ سَمِيئَهُمْ مُهَلَّةً ، حَتَّى قَرُّوا  
بِذُرَّةِ الْجَبَلِ ، وَاسْتَمَكَّوْا جَنَابِيهِ ، فَقَامَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ ، فَأَعْتَصَدَ ابْنَ ابْنِهِ  
مُحَمَّدًا — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فَرَفَعَهُ عَلَى عَاتِقِهِ ، وَهُوَ يَوْمُئِذٍ غُلَامٌ قَدْ أَيْقَعَ ،  
أَوْ قَدْ كَرَّبَ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ سَادَّ الْخَلَّةَ ، وَكَاشَفَ الْكُرْبَةَ أَنْتَ عَالِمُ غَيْرِ  
مُعْلَمٍ ، وَمَسْتُولُ غَيْرِ مُبْخَلٍّ ، وَهَذِهِ عِبْدَاؤُكَ ، وَإِذَا لَوْكَ بِعَذِرَاتٍ حَرَمِكَ  
يَشْكُونَ إِلَيْكَ سَنَتَهُمْ ، فَامْتَمِنْ اللَّهُمَّ ، وَأَمِطْرِنَّا عَلَيْنَا غَيْثًا مَرِيحًا مُفْدِقًا ،  
فَارَامُوا وَالْبَيْتَ ، حَتَّى انْفَجَرَتِ السَّمَاءُ بِمَائِهَا ، وَكَظَّ الْوَادِي بِتَجِيجِهِ . رَوَاهُ  
أَبُو سُلَيْمَانَ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ . قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْبُخْتَرِيِّ ، نَا  
يَعْقُوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ حَمِيدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ مَرَّ

(١) لَا يَبْدُ بِهِ وَلَا يَظْهَرُ .

(٢) فِي رِوَايَةٍ وَفُتِمَتْ فِي شُعَابِ مَكَّةَ فَأَبْقَى بِهَا أَبْطَحِي الْخ ،

نا عبد العزيز بن عمران ، عن ابن حوَيِّصَةَ ، قال يحدث مخْرَمَةُ بن نفِيل عن  
أُمِّه رُقَيْقَةَ بنت أبي صَيْقٍ .

وذكر الحديث ، ورواه بإسناد آخر إلى رُقَيْقَةَ ، وفيه : ألا فانظروا  
منكم رجلا وسيطا عظاما جُساما أوْطَف الأهداب ، وأن عبد المطلب قام  
ومعه رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قد أَيْفَعَ أو كَرَبَ ، وذكر  
القصة (١) .

(١) دلت الأحاديث الصحيحة على مشروعية صلاة الاستسقاء ، وبذلك قال  
جمهور العلماء من السلف والخلف ، ولم يخالف في ذلك إلا أبو حنيفة مستدلا  
بأحاديث الاستسقاء التي ليس فيها صلاة ، وقد وقع الإجماع من المثبتين للصلاة  
على أنها ركعتان ، ووقع الاتفاق على أنها سنة غير واجبة . وفي كيفيتها خلاف  
مخارج لإليها في كتب السنة والفقهاء . أقول : إذا كان المعتمد هنا هو الحديث ، فلم  
نلا نقول إنها تجوز بصلاة فيها دعاء ، وتجوز بالدعاء من غير صلاة ؟

هذا وليس في البخاري ما رواه ابن هشام إنما فيه ما رواه بسنده عن  
عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه قال : سمعت ابن عمر يتمثل بشعر  
أبي طالب « وأبيض الخ » ، وروى أيضاً من حديث سالم عن أبيه : ربما ذكرت  
قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجه النبي يستسقى . فما ينزل حتى يجيش كل ميزاب :  
« وأبيض الخ » ، أما القول المنسوب إلى الرسول « من » في السيرة : لو كان أبو طالب الخ  
فلم يروه أحد من أصحاب الصحيح كالحديث الذي ذكر في الروض . وأحب أن  
أذكر هنا بما رواه الخمسة عن أنس رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله  
عليه وسلم ، وهو يخطب يوم الجمعة ، فقال : يا رسول الله هلكت المواشي ،  
وانقطعت السبل ، فادع الله ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية :  
فرفع يديه — ثم قال : اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا ، فطروا من جمعة —

ابن الأُسَلْتِ وقصيدته :

فصل : وذكر ابنُ هشام<sup>(١)</sup> كل من سماه أبو طالب في قصيدته ،

== إلى جمعة ، فجاء رجل ، فقال : يا رسول الله تهدمت البيوت ، وتقطعت السبل ، وهلكت المواشي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم على رؤوس الجبال والآكام وبطون الأودية ومنايات الشجر ، وفي رواية : اللهم حولينا ، ولا علينا ، فانجابت عن المدينة انجياب الثوب ، فجعلت تمطر حولها ، لا تمطر بها قطرة ، فنظرت إلى المدينة وإنها لفي مثل الإكليل رواه الحسن إلا الترمذى . وفى الحديث المتفق عليه أنه «ص» خرج بالناس إلى المصلى يستسقى ، فصلى بهم بركعتين جهر فيهما بالقراءة ، واستقبل القبلة يدعو ، ورفع يديه ، فما حول رداءه حين استقبل القبلة ، وكان إذا رأى المطر يقول : اللهم صيبا نافعا ، وروى عنه أنه كان يخرج متبذلا متواضعا متخشعا متضرعا . الترمذى والنسائي وأبو داود وابن هاجة .

ومن الأحاديث الصحيحة ، تؤمن أن الاستسقاء النبوى إنما هو إلى الله . ضراعة وإبتال في صلاة أو في غير صلاة ، وأن التوسل بذات فلان أو وجهه أو جاهه ليس من هدى الرسول «ص» ولا سنته ، فلنحذر نزغة الشرك ، ولم يخرج قصة عبد المطلب أحد من أصحاب الصحيح ، وإنما هي عند ابن عساكر وابن أبي الدنيا وابن سعد والبيهقي والطبراني . ورواية الحديث بهذه الصورة لا توحى بالاعتداء . فإنه عمل عبد المطلب ، وهى لا تثبت جواز الاستسقاء بالوجه أو بالذرات ، فالرواية تسند إلى عبد المطلب أنه دعا الله ، ولم يدعه بوجه أحد أو ذات أحد .

ولم تسند إليه الرواية أنه حمل محمدا معه ليستسقى بوجهه أو بذاته . وحمل عبد المطلب ابن ابنه في مثل هذا أمر تفرضه عاطفة رجل شيخ ، فقد ابنه ، فهو يحبه مرتين في هذا الحفيد العظيم .

(١) ذكر ابن هشام حديث الأخنس ، وهو صحابي من مسلمة الفتح شهد حنيناً ومات أول خلافة عمر

أو أشار إليه ، وعرف بهم تعريفاً مُستغنياً عن المزيد . وذكر قصيدة أبي قيس صَيْفِي بن الأَسَلْتِ ، واسمُ الأَسَلْتِ : عامرٌ ، والأَسَلْتُ : هو الشديد الأفطس يقال : سَلَتَ اللهُ أنْفَهَ ، ومن أسلت حديث بشر بن عاصم حين أراد عمر أن يستعمله ، فلما كتب له عهدَه أبي أن يقبله ، وقال : لا حاجة لي به . إني سمعت رسول الله — صلى الله عليه وسلم — يقول : إن الوُلاةَ يُجاءُ بهم يوم القيامة ، فيقفون على جِسْرِ جَهَنَّمَ ، فمن كان مُطَاوِعاً لله تناوله بيمينه حتى ينجيهِ ، ومن كان عاصياً لله انخرق به الجسر إلى وادٍ من نارٍ تذهب التهاجا ، قال : فأرسل عمرُ إلى أبي ذَرٍّ ، وإلى سَلْمَانَ ، فقال لأبي ذَرٍّ : أنت سمعت هذا من رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قال : نعم والله ، وبعد الوادي وادٍ آخر من نارٍ . قال : وسأل سَلْمَانَ ، فذكره أن يخبره بشيء ، فقال عمر : من يأخذها بما فيها (١) ؟ فقال أبو ذر . من سَلَتَ اللهُ أنْفَهَ وعينيه ، وأُضْرِعَ خَدَّه إلى الأرض . ذكره ابن أبي شيبة .

وأول القصيدة : يارا كبا إماماً عَرَضْتَ قَبْلَئِنْ . البيت . الْمُغْلَلَةُ : الداخلة إلى أفهى ما يراد بُلُوغُه منها (٢) ، ومنه تغفل في البلاد : إذا بالغ في الدخول فيها ، وأصله : تَغَلَّلَ وَمُغْلَلَةٌ ، وَلَكِنْ قَلَبُوا إِحْدَى اللَّامَيْنِ غَيْنًا ، كما فعلوا في كثير من المضاعف ، وأصله من الغل والغلالة ، فأما الغلُّ فلما يستره النبات والشجرُ ، وأما الغلالة فساترة لما تحتها وفيها . نُبِيتُكُمْ شَرَّ جَيْنِ . أي : فريقين مختلفين ، وَنُبِّئْتُكُمْ لَفْظٌ مُشْكِلٌ .

(١) يعني الخلافة .

(٢) المغللة : الرسالة .

وفى حاشية الشيخ : نبئتكم شرّ جن<sup>(١)</sup> ، وهو بين فى المعنى ، وفيه زحاف خرم ، ولكن لا يعاب المعنى بذلك ، وأما لفظ التَّبَيُّت فى هذا البيت ، فبمعيد من معناه ، والأزْمَلُ : الصوت ، والمُذْكَى : الذى يوقد النار ، والخطاب : الذى يخطب لها ، ضرب هذا مثلاً لنار الحرب ، كما قال الآخر :

أرى خَلَلَ الرَّمَادِ وَمِيضَ بَحْرِ وَيوشك أن يكون لها ضرام  
فإن النارَ بالعودين تَذْكَى وإن الحربَ أولها الكلامُ<sup>(٢)</sup>

وقوله : هى الغول للأدنى<sup>(٣)</sup> ، أى : هى الهلاك ، يقال : الغضبُ : غول الحِلْم ، أى يهلكه ، والغُولُ بفتح الغين : وجع البطن ، قاله البخارى فى تفسير قوله : ﴿ لا فيها غَوْلٌ ﴾ . وقوله : وإحلال إحرارِ الظباء الشَّوْازِبِ<sup>(٤)</sup> .  
أى : إن بلدكم بلدٌ حرّامٌ تأمن فيه الظباء الشَّوْازِبُ التى تأتية من بُعدٍ ، لتأمن

(١) والذى فى السيرة : نبئتكم .

(٢) من أبيات ضمنها نصر بن سيار والى خراسان فى آخر أيام بنى أمية - كتابه إلى مروان بن محمد حينما وجد أمر أبى مسلم الخراسانى يشتد فى الدعوة إلى آل العباس . ومنها :

أقول من التعجب : ليت شعرى أبقاها أمية أم نيام  
فإن يك قومنا أضحووا نياما فقل : قوموا ، فقد حان القيام  
فقرى عن رحالك ، ثم قولى على الإسلام والعرب السلام  
ص ٢٥٦ - ٣٠ مروح الذهب .

(٣) فى السيرة : للأفصين .

(٤) التى يحرم صيدها فى الحرم والحشنى ،

فيه ، فهي شازِبة أى : ضامرة من بعد المسافة ، وإذا لم تَحِلُّوا بالطباء فيه ، فَأَحْرَى ألا تَحِلُّوا بدمائكم ، وإحرامُ الأطباء : كونُها في الحرم ، يقال لمن دخل في الشهر الحرام ، أو في البلد الحرام : مُحْرَمٌ . والأَتْحَمِيَّةُ : ثيابٌ رِقاقٌ تصنع باليمن ، والشليل : دِرْعٌ قصيرة<sup>(١)</sup> ، والأَصْدَاءُ : جمع صَدَأٍ الحديد ، والقَتِير : حَلَقُ الدَّرْعِ<sup>(٢)</sup> شبهها بعيون الجَرَادِ ، وأخذ هذا المعنى التَّنَوُّحُ . فقال :

كَأَثَوَابِ الْأَرْقَمِ مَزَقَّتْهَا نَخَاطَتُهَا بِأَعْيُنِ الْجَرَادِ  
وقوله في وصف الحرب :

تَزَيَّنَ الْأَقْوَامُ ، ثُمَّ يَرَوْنَهَا بِعَاقِبَةٍ إِذْ بَيَّتَتْ أُمُّ صَاحِبِ  
هو كقول عمرو بن معدى كرب :

الْحَرْبُ أَوَّلُ مَا تَكُونُ فَتِيَّةٌ تَسْمَى بِبَزَّتِهَا لِكُلِّ جَهُولٍ  
حتى إذا اشتعلت وشبَّ ضرامُها وَلَّتْ عَجْوزًا غَيْرَ ذَاتِ خَلِيلٍ  
تَمْطَأُ جَزَتْ رَأْسَهَا ، فَتَنْكَرَتْ مَكْرُوهَةً لِلشَّمِّ وَالتَّقْيِيلِ

(١) أو هي ثياب تلبس تحت الدروع .

(٢) في اللسان : الصدا مهموز مقصور : الطبع والدنس يركب الحديد ، وصدا الحديد : وسخه . وفي شرح الخشني : أصداء : يعني دروعا متغيرة بالصدا . وفي الخشني أيضا : أن القتير : مسامير حلق الدروع



فقوله : أم صاحب ، أى : مجوزاً كأم صاحب لك ، إذ لا يصعب الرجل إلا رجلٌ في سنه ، وفي جامع البخارى : كانوا إذا وقعت الحرب يأمرؤن ، يحفظ هذه الأبيات ، يعنى : أبيات عمرو المتقدمة . وقوله : ألم تعلموا ما كان في حرب داحس . يذكّر معنى داحس إذا ذكره ابن إسحاق بعد هذه القصيدة إن شاء الله تعالى .

وقوله فيها : وَلِيَّ امْرِئٍ فاختار ديناً فإنما (١) . أى : هو ولي امرئ . اختار ديناً ، والفاء زائدة على أصل أبي الحسن ، قال في قولهم : زيداً فاضرب : الفاء مُعَلِّمة أى : زائدة ، ومن لا يقول بهذا القول يجعل الفاء عاطفة على فعل مضمر ، كأنه قال : ولي امرئ تدبّر ، فاختار ديناً ، أو نحو هذا ، وقد تقدم شرح باقى القصيدة فى آخر قصة الحبشة .

وقال فيها : كريم المضارب ، وفي حاشية كتاب الشيخ : لعله الضرائب ، يريد : جمع ضريبة ، ولا يبعد أيضاً أن يكون قال : المضارب . يريد أن مضارب سيوف غير مذمومة ، ولا راجعة عليه إلا بالثناء والحمد والوصف بالكارم .

وفيهما قوله : وماء هُرَيْقٍ فى الضلال . ويروى : فى الصّلال جمع صالة ، وهى الأرض التى لا تمسك الماء . أى رُبّ ماء هُرَيْقٍ فى الضلال من أجل السراب ، لأنه لا يُهْرِيقُ ماءً من أجل السراب إلا ضال غير مميز بمواضع

(١) فى السيرة : فلا يكن بدلاً من « فإنما »

الماء ، وأذاعت به ، أى : بددته ، فلم ينتفع به ، وهذا مثل ضربه للنظر فى عواقب الأمور ، ويروى : وما أهريق فى أمر ، ومعناه : والذي أهريق فى أمر الضلال ، فوصل ألف القطع ضرورة ، ويقال : أريق الماء ، وأهريق بالجمع بين الهمزة والماء ، وهى أقلها ، ولتحليلها موضع غير هذا .

وقوله فيها : بين سافٍ وحاصب : السافى : الذى يرمى بالتراب ، والحاصب الذى يقذف بالحصى .

وفى ذكر الجباجب ، وهى منازل منى . كذا قال ابن إسحاق ، وقال البرقي : هى حُفَرٌ بمنى ، يجمع فيها دم البُدن ، والهدايا ، والعرب تعظمها وتفخر بها ، وقيل : الجباجب : البكروش . يقال للبكروش : جَبْجَبَةٌ بفتح الجيم ، والذي تقدم واحدُه : جُبْجَبَةٌ بالضم (١) .

عرب داحس :

فصل : وذكر حديث حرب داحس مختصراً ، وداحس : اسم فارس كان لقيس بن أبي زهير ، ومعنى داحس : مدحوس كما قيل : ماء دافق ، أى : مدفوق ، والدَّاحْسُ : إدخال اليد بقوة فى ضيق ، كما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - مر بفلام يسلم شاة ، فأمره أن يقتل ليريه ، ثم دَحَسَ (٢)

(١) المراد : المجببة بالضم : ماء معروف بنواحي اليمامة . والجبا جب والاشائب : جبال مكة .

(٢) أدخلها بين جلدها ولحمها ليسلمها ، وفى الأصل عن الإبط التى ستأتى : الارتبط : والتصويب من اللسان والنهاية لابن الأثير

عليه السلام بيده بين الجلد واللحم ، حتى بلغ الإبط ثم صلى ، ولم يتوضأ .  
 فداحس سى بهذا الاسم ؛ لأن أمه كانت لرجل من بنى تميم ، ثم من بنى  
 يربوع اسمه : قرواش بن عوف ، وكان اسم الفرس : جَلَوَى ، وكان ذو العقال  
 قرساً عتيقاً يحوط بن جابر ، فخرجت به فتاتان له ، لتسقياه ، فبصر بجَلَوَى ،  
 فأدلى حين (١) رآها ، فضحك غلّة كانوا هنالك ، فاستحيت الفتاتان ،  
 ونكستا رأسيهما ، فأفلت ذو العقال حتى نزا على جَلَوَى ، وقيل ذلك ليحوط  
 فأقبل مضطرباً ، وهو يسعى حتى ضرب بيده في التراب ، ثم دحسها في رحم  
 الفرس ، فسطأ عليها ، فأخرج ماء الفحل منها ، واشتملت الرحم على بقية  
 الماء ، وحملت بمهر فسموه : داحساً ، وأظهر ما فيه أن يكون مثل : لابن  
 وتامر ، وأن لا يكون فاعلاً بمعنى مفعول ، فهو داحس بن ذى العقال بن  
 الأعوج الذى تُنسب إليه الخيل الأعوجية (٢) فى قول بعضهم ، وقد تقدم غير  
 هذا القول - ابن سبيل (٣) ، وكان لغنى بن يعصر ، وفيه يقال :

(١) أدلى الفرس وغيره أخرج جردانه ليبول ، أو يضرب .

(٢) أعوج : فرس لبني هلال تنسب إليه الأعوجيات كان لكندة ، فأخذته  
 سليم ، ثم صار إلى بني هلال ، أو صار إليهم من بنى آكل المرار ، وفرس لغنى  
 ابن أعصر أو يعصر كما فى الروض

(٣) فى اللسان عن الأصمعى أن سبل هى أم أعوج وكانت لغنى ، وأعوج  
 لبني آكل المرار ، ثم صار لبني هلال بن عامر

(٨٢ - الروض الأوفى - ٣)

إن الجواد بن الجواد بن سبيل إن ديموا جاد ، وإن جاد وبك<sup>(١)</sup>

وفي ذى العقال يقول جرير :

تمسى جياذ الخليل حول بيوتنا من آل أعوج ، أولدى العقال<sup>(٢)</sup> ،

وأنشد :

أقبعد مقتل مالك بن زهير ترجو النساء عواقب الاطهار<sup>(٣)</sup> ،

وفيه إقواء ، وهو حذف نصف سبب من القسم الأول ، وقد تسكمتنا

على معنى الإقواء قبل ، وأما اختلاف التوافق فيسمى : اكتفاء ، وإقواء أيضاً

لأنه من الكفاء ، فكأنه جعل الرفع كفتاً للخفض ، فسوى بينهما

وفيهما قوله :

(١) قال ابن بري : الشعر لجهنم بن شبل ، وقال أبو زياد السكابي : وهو

من بني كعب بن بكر . . قال وقد أدركته يرعد رأسه ، وهو يقول :

أنا الجواد بن الجواد بن سبيل إن ديموا جاد ، وإن جادوا وإن

قال ابن بري : فثبت بهذا أن سبيل اسم رجل وليس باسم فرس . هذا ما ذكره

اللسان في مادة سبيل ، وفي مادة : دوم رواه : وهو الجواد الخ .

(٢) وفي النقائض : إن الجياذ بيتن حول قباينا

(٣) القصيدة للربيع بن زياد بن عبد الله بن سفيان بن قارب العبسي ،

وقد ذكر ابن هشام نسبه مختصراً وأول قصيدته :

نام الخلى ، وما أغمض حمار من سيء النبا الجليل السارى ،

ص ٨١ وما بعدها : النقائض بين جرير والفرزدق لابن عبيدة معمر

ابن المثني ط ١٣٥٣ هـ ص ١٥١ : أأما المرتضى

ترجو النساء عواقب الاطهار . كقول الاخطل :

قوم إذا حاربوا شدوا مآزرهم    دون النساء ولو باتت بأطهار

فيقال : إن حرب داحس دامت أربعين سنة ، لم تحمل فيها أنثى ، لأنهم كانوا لا يقربون النساء ما داموا محاربين ، وذكر الأصبهاني أن حرب داحس كانت بعد يوم جبلة بأربعين سنة ، وقد تقدم يوم جبلة ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد في تلك الأيام ، وقال لبيد :

وَعَنَيْتُ حَرَسًا قَبْلَ مَجْرَى دَاحِسٍ  
لَوْ كَانَ لِلنَّفْسِ اللَّجُوجِ خُلُودٌ

وكان لبيد في حرب جبلة ابن عشرين سنين ، وقوله : حرساً أى : وقتاً من الدهر ، ويروى سبتاً والمعنى واحد ، وكان إجراء داحس والغبراء على ذات الإصايد موضع في بلاد فزارة ، وكان آخر أيام حرب داحس بقلتهى من أرض قيس ، وهناك اصطاحت عبس وممنولة : وهى أم بنى فزارة : شمع وعدي ومازن ، فيقال لهذا الموضع : قلتهى ، وأما قلتهى فموضع بالحجاز ، وفيه اعتزل سعد بن أبي وقاص حين قتل عثمان ، وأمر ألا يتحدث بشيء من أخبار

(١) في اللسان في مادة سبت وجرى رواه :

وغنيت سبتاً قبل مجرى داحس . وفي الاصل : مجراء

(٢) في المراد : الإصايد : اسم الماء الذى لطم عليه داحس ، وكانت الحرب المشهورة بسببها ، وذات الإصايد . ردهة في ديار بنى عبس وسط هضبة القليب

## ذكرى مآلقيه رسول الله صلى عليه وسلم من قومه

مفتریات قریش وإیذاؤهم للرسول (ص) :

قال ابن إسحاق : ثم إن قريشا اشتد أمرهم للشقاء الذي أصابهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن أسلم معهم ، فأغروا برسول الله صلى الله عليه وسلم : سفهاءهم ، فكذبوه ، وأذوه ، ورموه بالشعر والسحر والكهانة والجنون ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم مظهر لأمر الله لا يستخفى به ، مبأد لهم بما يكرهون من عيب دينهم ، واعتزال أوثانهم ، وفراقه إياهم على كفرهم .

الناس ، وألا يسمع منها شيئاً ، حتى يصلطلحوا ، ويقال : إن الحنفاء كانت فرس حذيفة<sup>(١)</sup> ، وأنها أجريت مع الغبراء ذلك اليوم ، قال الشاعر :

إذا كان غيرُ الله للمرء عُدَّةً     أنته الرزايا من وجوه الفوائد  
فقد جرت الحنفاء حَتَفَ حذيفة     وكان يراها عُدَّةً للشدائد<sup>(٢)</sup>  
وأما حرب حاطب الذي ذكرها ، فهي حرب كانت على يد حاطب بن الحارث بن قيس بن هَيْشَةَ بن الأوس ، فنُسبت إليه ، وكانت بين الأوس والخزرج .

(١) في اللسان أن الحنفاء أخت داخس لآبيه من ولد العقال ، والغبراء : خالة داخس ، وأخته لآبيه ١١ والحنفاء : فرس حبر بن معاوية .

(٢) فصل القول في حرب داخس كتاب النقائص بين جرير والفرزدق

لابي عبيدة ص ٧٦ - ١

قال ابن إسحاق : فحدثني يحيى بن عروة بن الزبير ، عن أبيه عروة  
ابن الزبير ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال : قلت له : ما أكثر  
مارأيت قريشا أصابوا من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما كانوا يطشرون من  
عداوته ؟ قال : حضرتهُم ، وقد اجتمع أشرفهم يوما في الحجر ، فذكروا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من أمر هذا  
الرجل قط : سفه أحلامنا ، وشتم آباءنا ، وعاب ديننا ، وفرق جماعتنا ، وسب  
أهلتنا ، لقد صبرنا منه على أمر عظيم ، أو كما قالوا ، فبيناهم في ذلك إذ طلع  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأقبل يمشي حتى استلم الركن ، ثم مر بهم  
طائفا بالبيت ، فلما مر بهم غمزوه ، ببعض القول ، قال : فعرفت ذلك في وجه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : ثم مضى ، فلما مر بهم الثانية غمزوه  
بمثلها ، فعرفت ذلك في وجه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثم مر بهم  
الثالثة فغمزوه بمثلها ، فوقف ، ثم قال : أتسمعون يامعشر قريش ؟! أما والذي  
نفسى بيده ، لقد جئتكم بالذبح . قال : فأخذت القوم كلمته حتى ما منهم  
رجل إلا كأنما على رأسه طائر واقع ، حتى إن أشدهم فيه وصاة قبل ذلك  
ليزفوه بأحسن ما يجد من القول ، حتى إنه ليقول : انصرف يا أبا القاسم ،  
فوالله ما كنت جهولا . قال فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى  
إذا كان الغد اجتمعوا في الحجر وأنا معهم ، فقال بعضهم لبعض : ذكرتم  
ما بلغ منكم ، وما بلغكم عنه ، حتى إذا باداكم بما تسكرون تركتموه .  
فبيناهم في ذلك طلع عليهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فوثبوا إليه وثبة

. . . . .

رجلٍ واحد ، وأحاطوا به ، يقولون : أنت الذى تقول كذا وكذا ، لما كان يقول من عيب آلهتهم ودينهم؟! فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم أنا الذى أقول ذلك ، قال : فلقد رأيت رجلا منهم أخذ بمجمع رداءه . قال : فقام أبو بكر رضى الله عنه دونه ، وهو يبكي ويقول : أقتلون رجلا أن يقول ربى الله؟! ثم انصرفوا عنه ، فإن ذلك لأشد ما رأيت قريشا نالوا منه قط .

قال ابن إسحاق : وحدثني بعض آل أمّ كلثوم ابنة أبي بكر ، أنها قالت : رجع أبو بكر يومئذٍ وقد صدعوا فرق رأسه ، مما جعدوه بلحيته ، وكان رجلاً كثير الشعر .

قال ابن هشام : حدثني بعض أهل العلم : أن أشد ما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش أنه خرج يوماً فلم يلقه أحدٌ من الناس إلا كذبه وآذاه ، لا حرّاً ولا عبداً ، فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى منزله ، فتدنّ من شدة ما أصابه ، فأنزل الله تعالى عليه : «يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ، قُمْ فَأَنْذِرْ» المدثر : ١ ، ٢

### إسلام حمزة رضى الله عنه

قال ابن إسحاق : حدثني رجل من أسلم ، كان واعيةً : أن أبا جهل مرّ برسول الله صلى الله عليه وسلم عند الصفا فأذاه وشتمه ، ونال منه بعض ما يكره من العيب لدينه ، والتضعيف لأمره ، فلم يكلمه رسول الله - صلى الله

.....



عليه وسلم ، ومَوْلَاةُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُدْعَانَ بْنِ عَمْرِو بْنِ كَعْبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ تَيْمٍ  
ابْنِ مُرَّةٍ فِي مَسْكَنٍ لَهَا تَسْمَعُ ذَلِكَ ، ثُمَّ انصرفت عنه ، فعَمِدَ إِلَى نَادٍ مِنْ قُرَيْشٍ  
عِنْدَ الْكَعْبَةِ ، فَجَلَسَ مَعَهُمْ ، فَلَمْ يَلْبَثْ حِمْرَةٌ بَنَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ  
أَقْبَلَ مُتَوَشِّحًا قَوْسَهُ ، رَاجِعًا مِنْ قَنْصٍ لَهُ ، وَكَانَ صَاحِبَ قَنْصٍ يَرْمِيهِ ، وَيُخْرِجُ  
لَهُ ، وَكَانَ إِذَا رَجَعَ مِنْ قَنْصِهِ لَمْ يَصِلْ إِلَى أَهْلِهِ ، حَتَّى يَطُوفَ بِالْكَعْبَةِ ،  
وَكَانَ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ لَمْ يَمْرَ عَلَى نَادٍ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا وَقَفَ ، وَسَلَامَ ، وَتَحَدَّثَ  
مَعَهُمْ ، وَكَانَ أَعَزَّ فَتًى فِي قُرَيْشٍ ، وَأَشَدَّ شَكِيمَةً ، فَلَمَّا مَرَّ بِالْمَوْلَاةِ ، وَقَدْ رَجَعَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَيْتِهِ قَالَتْ لَهُ : يَا أَبَا عُمَارَةَ ، لَوْ رَأَيْتَ  
مَا لَقِيَ ابْنُ أَخِيكَ مُحَمَّدٌ آتِفًا مِنْ أَبِي الْحَكَمِ بْنِ هِشَامٍ : وَجَدَهُ هَاهُنَا جَالِسًا ،  
فَإِذَا هُوَ وَسْبُهُ وَبَلَّغَ مِنْهُ مَا يَكْرَهُ ، ثُمَّ انصرفت عنه ، وَلَمْ يَكَلِّمْهُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

فاحتمل حمزة الغضب لما أراد الله به من كرامته ، فخرج يسعى ، ولم  
يَقِفْ عَلَى أَحَدٍ ، مُعِدًّا لِأَبِي جَهْلٍ إِذَا لَقِيَهِ أَنْ يُوقِعَ بِهِ ، فَلَمَّا دَخَلَ الْمَسْجِدَ  
نَظَرَ إِلَيْهِ جَالِسًا فِي الْقَوْمِ فَأَقْبَلَ نَحْوَهُ ، حَتَّى إِذَا قَامَ عَلَى رَأْسِهِ ، رَفَعَ الْقَوْسَ ،  
فَضْرَبَهُ بِهَا ، فَشَجَّهُ شَجَّةً مُنْكَرَةً ، ثُمَّ قَالَ : أَتَشْتَمُهُ ، فَأَنَا عَلَى دِينِهِ أَقُولُ  
مَا يَقُولُ ؟! فَرَدَّ ذَلِكَ عَلَى إِنْ اسْتَطَعْتَ . فَقَامَتِ رَجَالٌ مِنْ بَنِي نَخْزَوْمٍ إِلَى حِمْرَةٍ ،  
لِيَنْصَرُوا أَبَا جَهْلٍ ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : دَعُوا أَبَا عُمَارَةَ ، فَإِنِّي وَاللَّهِ قَدْ سَبَّيْتُ  
ابْنَ أَخِيهِ سَبًّا قَبِيحًا ، وَتَمَّ حِمْرَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى إِسْلَامِهِ ، وَعَلَى مَا تَابَعَ  
عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْمِهِ . فَلَمَّا أَسْلَمَ حِمْرَةُ عَرَفَتْ قُرَيْشٌ

. . . . .

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عزّزَ وامتنعَ ، وأن حمزة سيممعه ، فكفوا عن بعض ما كانوا ينالون منه .

### عتبة بن ربيعة يذهب إلى الرسول ( ص )

قال ابن إسحاق : وحدثني يزيد بن زياد، عن محمد بن كعب القرظي، قال : حدثت أن عتبة بن ربيعة - وكان سيّداً - قال يوماً وهو جالس في نادي قريش - ورسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - جالس في المسجد وحده : يا معشر قريش ، ألا أقوم إلى محمد فأكلّمه ، وأعرضَ عليه أموراً لعلّه يقبل بعضها ، فنعطيه أيّها شاء ، ويكفّ عنا ؟ وذلك حين أسلم حمزة ، ورأوا أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يَرِيدون ويكثُرُون ؛ فقالوا : بلى يا أبا الوليد ، قم إليه ، فكلّمه ، فقام إليه عتبة حتى جلس إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا بن أخي ، إنك منّا حيثُ قد علمتَ من السّطة في المشيرة ، والمساكن في النّسب ، وإليك قد أنيت قومك بأمر عظيم ، فرقتَ به جماعتهم ، وسفّهتَ به أعلامهم ، وعيّبتَ به آلهتهم ودينهم ، وكفّرتَ به من مضى من آبائهم ، فاسمع مني أعرض عليك أموراً تنظر فيها لعلك تقبل منها بعضها . قال : فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم : قلْ يا أبا الوليد ، أسمع ، قال : يا بن أخي . إن كنت إنما تريد بما جئتَ به من هذا الأمر مالا ، جمعنا لك من أموالنا ، حتى تكون أكثرنا مالا ، وإن كنت تريد به شرفاً سوتُناك علينا ، حتى لا نقطع أمراً دونك ، وإن كنت تريد به مُلكاً ملّكناك علينا ، وإن كان

.....

هذا الذى يأتىك رثيماً تراه لا تستطيع رده عن نفسك ، طلبنا لك الطب ، وبذلنا فيه أموالنا حتى نُبْرِّثَكَ منه ، فإنه ربما غلب التابع على الرجل حتى يُدَاوِيَ منه ، أو كما قال له ، حتى إذا فرغ عتبة ، ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - يستمع منه ، قال : أقد فرغت يا أبا الوليد ؟ قال : نعم ، قال : فاستمع منى ، قال : أفعل ، فقال : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حم . تَنْزِيلٌ مِنْ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . بَشِيرًا وَنَذِيرًا ، فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ ، فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ، وَقَالُوا : قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ ﴾ . فصلت : ١ - ٥ . ثم مضى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيها يقرؤها عليه ، فلما سمعها منه عتبة أنصت لها ، وألقى يديه خلف ظهره معتمدا عليهما ، يسمع منه ، ثم انتهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى السجدة منها ، فسجد ثم قال : قد سمعت يا أبا الوليد ما سمعت ، فأنت وذاك .

فقام عتبة إلى أصحابه ، فقال بعضهم لبعض : تحلف بالله : لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذى ذهب به . فلما جلس إليهم قالوا : ما وراءك يا أبا الوليد ؟ قال : ورأى أنى قد سمعتُ قولاً والله ما سمعت مثله قط ، والله ما هو بالشعر ، ولا بالسحر ، ولا بالكهانة . يا معشر قريش ! أطيعونى واجعلوها بى ، وخَلُّوا بين هذا الرجل ، وبين ما هو فيه ، فاعتزلوه ، فوالله ليكونن لقوله الذى سمعتُ منه نبأً عظيم ، فإن تُصِبه العربُ فقد كُفِيتُمُوهُ بغيركم ، وإن يَظْهَرُ على العرب ، فذلكمُ مَنَّا لكم ، وعزه عزُّكم ، وكنتم أسعد الناس به ، قولوا : سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه ، قال : هذا رأى فيه ، فاصنعوا مابدا لكم .

## بين النبي (ص) وبين قريش

قال ابن إسحاق : ثم إن الإسلام جعل يَفْشُو بمكة في قبائل قريش في الرجال والنساء ، وقريش تحبس مَنْ قَدَرَتْ على حبسه ، وتفتن من استطاعت فتنته من المسلمين ، ثم إن أشراف قريش من كل قبيلة - كما حدثني بعض أهل العلم عن سعيد بن جبير ، وعن عكرمة مولى ابن عباس ، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال :

اجتمع عُتْبَةُ بن ربيعة ، وشَيْبَةُ بن ربيعة ، وأبو سُفْيَان بن حرب ، والنَّضْر بن الحارث ، أخو بني عبد الدار ، وأبو الْبَخْتَرِي بن هشام ، والأسود بن المطلب بن أسد ، وزَمْعَةُ بن الأسود ، والوليد بن المغيرة ، وأبو جهل بن هشام - لعنه الله - وعبد الله بن أبي أمية ، والعاص بن وائل ، ونُبَيْه ومُنَبِّه ابنا الحجاج السَّهْمِيَّان ، وأمّية بن خلف ، أو من اجتمع منهم . قال : «اجتمعوا بعد غروب الشمس عند ظَهَر الكعبة ، ثم قال بعضهم لبعض : ابعدوا إلى محمد فكلّموه وخاصموه حتى تَعُذِرُوا فيه ، فبعثوا إليه : إن أشراف قومك قد اجتمعوا لك ليكلّموك ، فأتهم ، فجاءهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سريعا ، وهو يظن أن قد بدا لهم فيما كلّمهم فيه بداء ، وكان عليهم حريصا يحب رشدَهم ، ويعزّ عليه عنّهم ، حتى جلس إليهم ، فقالوا له يا محمد ، إنا قد بعثنا إليك ؛ لنكلّمك ، وإنا والله ما نعلم رجلا من العرب ندخل على قومه مثل ما أدخلت على قومك ، لقد شتمت الآباء ، وعيّبت

.....

والله ، وشتمت الآلهة ، وسفّمت الأحلام ، وفزقت الجماعة ، فما بقي أمرٌ  
 تحبيح إلا قد جثته فيما بيننا وبينك - أو كما قالوا له - فإن كنت إنما جئت بهذا  
 الحديث تطلب به مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ، وإن  
 كنت إنما تطلب به الشرف فينا ، فنحن نُسودك علينا ، وإن كنت تريد  
 به ملكا ملكناك علينا ، وإن كان هذا الذي يأتيك رثيا نراه قد غلب عليك  
 - وكانوا يسمون التابع من الجن رثيا - فربما كان ذلك ، بذلنا لك أموالنا  
 في طلب الطب لك حتى نبرئك منه ، أو نُعذر فيك ، فقال لهم رسولُ الله  
 - صلى الله عليه وسلم : ما بي ما تقولون ، ما جئتُ بما جثتكم به أطلبُ  
 أموالكم ، ولا الشرفَ فيكم ، ولا الملكَ عليكم . ولكن الله بعثني إليكم  
 رسولا ، وأنزل علي كتابا ، وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا ، فبأنفثكم  
 برسالات ربي ، ونصحتُ لكم ، فإن تقبلوا مني ما جثتكم به ، فهو حظكم في  
 الدنيا والآخرة ، وإن تردوه عليّ أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم ،  
 أو كما قال - صلى الله عليه وسلم - قالوا : يا محمد ، فإن كنت غيرَ قابلٍ منا شيئا  
 مما عَرَضناه عليك ، فإنك قد علمت أنه ليس من الناس أحدٌ أضيقَ بِلداً ، ولا  
 أقلَّ ماءً ، ولا أشدَّ عيشاً منا ، فسَلْ لنا ربك الذي بعثك بما بعثك به ، فليُسيِّرْ  
 عنا هذه الجبالَ التي قد ضَيَّقت علينا ، وليبسط لنا بلادنا ، وليفجر لنا فيها  
 أنهاراً كأنهار الشام والعراق ، وليبعث لنا من مضي من آبائنا ، وليكن فيمن يُبعث  
 لنا منهم : قُصَى بن كلاب ، فإنه كان شيخَ صدق ، فنسألهم عما تقول : أحقّ  
 هو أم باطل ، فإن صدقوك ، وصنعتَ ما سألناك ، صدَّقناك ، وعرفنا به منزلتَكَ

• • • • •

من الله ، وأنه بعثك رسولاً — كما تقول — فقال لهم صلوات الله وسلامه عليه :  
 ما بهذا بُعِثْتُ إِلَيْكُمْ ، إنما جِئْتُكُمْ من الله بما ابْعَثَنِي بِهِ ، وقد بَلَّغْتُكُمْ  
 مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ ، فَإِنْ تَقْبَلُوهُ ، فَهُوَ حِطَّتُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَإِنْ تَرُدُّوهُ  
 عَلَيَّ أَصْبِرْ لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى ، حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ، قَالُوا : فَإِذَا لَمْ تَفْعَلْ  
 هَذَا لَنَا ، نَخْذُ لِنَفْسِكَ ، سَلِّ رَبِّكَ أَنْ يَبْعَثَ مَعَكَ مَلَكًا يَصَدِّقُكَ بِمَا تَقُولُ ،  
 وَيَرْاجِعُنَا عَنْكَ وَسَلِّهِ ، فَلْيَجْعَلْ لَكَ جَنَانًا وَقُصُورًا وَكُنُوزًا مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ  
 يُغْنِيكَ بِهَا عَمَّا تَرَكَ تَبْتَغِي ، فَإِنَّكَ تَقُومُ بِالْأَسْوَاقِ كَمَا تَقُومُ ، وَتَلْتَمِسُ لِلْعَاشِ  
 كَمَا تَلْتَمِسُهُ ، حَتَّى نَعْرِفَ فَضْلَكَ وَمَنْزَلَتَكَ مِنْ رَبِّكَ إِنْ كُنْتَ رَسُولًا  
 كَمَا تَزْعُمُ ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا أَنَا بِفَاعِلٍ ، وَمَا أَنَا  
 بِالَّذِي يَسْأَلُ رَبَّهُ هَذَا ، وَمَا بُعِثْتُ إِلَيْكُمْ بِهَذَا ، وَلَكِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي بِشِيرَاءٍ  
 وَنَذِيرٍ — أَوْ كَمَا قَالَ — فَإِنْ تَقْبَلُوا مَا جِئْتُكُمْ بِهِ ، فَهُوَ حِطَّتُمْ فِي الدُّنْيَا  
 وَالْآخِرَةِ ، وَإِنْ تَرُدُّوهُ عَلَيَّ أَصْبِرْ لِأَمْرِ اللَّهِ ، حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ، قَالُوا :  
 فَاسْقُطِ السَّمَاءَ عَلَيْنَا كِسْفًا كَمَا زَعَمْتَ أَنْ رَبَّكَ لَوْ شَاءَ فَعَلَ ، فَإِنَّا لَا نُؤْمِنُ لَكَ إِلَّا أَنْ  
 تَفْعَلَ ، قَالَ : فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ ، إِنْ  
 شَاءَ أَنْ يَفْعَلَ بِكُمْ فَعَلَ ، قَالُوا : يَا مُحَمَّدُ ، أَفَمَا عَلِمَ رَبُّكَ أَنَّا سَنَجْلِسُ مَعَكَ ،  
 وَنَسْأَلُكَ عَمَّا سَأَلْنَاكَ عَنْهُ ، وَنَطْلُبُ مِنْكَ مَا نَطْلُبُ ، فَيَتَقَدَّمَ إِلَيْكَ فَيُعَلِّمُكَ  
 مَا تَرْاجِعُنَا بِهِ ، وَيَخْبِرُكَ مَا هُوَ صَانِعٌ فِي ذَلِكَ بِنَا ، إِذَا لَمْ يَقْبَلْ مِنْكَ مَا جِئْتُنَا بِهِ ؟  
 إِنَّهُ قَدْ بَلَّغْنَا أَنَّكَ إِنَّمَا يَمْلِكُ هَذَا رَجُلٌ بِالْإِيمَانَةِ يُقَالُ لَهُ : الرَّحْمَنُ ، وَإِنَّا وَاللَّهِ  
 لَا نُؤْمِنُ بِالرَّحْمَنِ أَبَدًا ، فَقَدْ أَغْذَرْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ ، وَإِنَّا وَاللَّهِ لَا تَتْرُكُكَ .

• • • • •

هو ما بلغت منّا حتى نهلكك ، أو تهلكنا . وقال قائلهم : نحن نعبد الملائكة  
وهي بنات الله . وقال : قائلهم : لن نؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة  
قبيلا .

فلما قالوا ذلك لرسول الله — صلى الله عليه وسلم — ، قام عنهم ، وقام معه  
عبدُ الله بن أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم — وهو ابن عمته  
فهو لعائكة بنت عبد المطلب — فقال له : يا محمد ، عَرَضَ عليك قومك  
ما عَرَضُوا فلم تقبله منهم ، ثم سألوك لأنفسهم أمورا ، ليعرفوا بها منزلتك من  
الله كما تقول ، ويصدقوك ويتبعوك فلم تفعل ، ثم سألوك أن تأخذ لنفسك  
ما يعرفون به فضلك عليهم ، ومنزلتك من الله ، فلم تفعل ، ثم سألوك أن  
تعجل لهم بعض ما تخوفهم به من العذاب ، فلم تفعل — أو كما قال له — فوالله  
لا أومن بك أبداً حتى تتخذ إلى السماء سلماً ، ثم ترقى فيه ، وأنا أنظر إليك  
حتى تأتينا ، ثم تأتي معك أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول .  
وانم الله أن لو فعلت ذلك ما ظننت أني أصدقك ، ثم انصرف عن رسول الله  
— صلى الله عليه وسلم — وانصرف رسولُ الله — صلى الله عليه وسلم — إلى أهله  
حزينا أسفا لما فاته مما كان يطمع به من قومه حين دَعَوْه ، ولما رأى من  
مُباعديهم إياه .

فلما قام عنهم رسولُ الله — صلى الله عليه وسلم — قال أبو جهل : يا معشرَ  
قريش ، إن محمداً قد أبى إلا ما ترَوْنَ من عيب ديننا ، وشتم آبائنا ، وتسفيه  
أحلامنا ، وشتم آلهتنا ، وإنني أعاهد الله لأجاسنَّ له غداً بجحر ما أطيق حمله

. . . . .

- أو كما قال - فإذا سجد في صلاته ، فَضَخْتُ به رأسه ، فأسلموني عند ذلك ،  
أو امنعوني ، فليصنع بعد ذلك بنو عبد مناف ما بدأ لهم ، قالوا : والله  
لا نُسلمك لشيء أبداً ، فامض لما تريد .

فلما أصبح أبو جهل ، أخذ حجراً كما وصف ، ثم جلس لرسول الله - صلى  
الله عليه وسلم - ينتظره ، وغدا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كما كان يغدو ،  
وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمكة وقبيلته إلى الشام ، فكان إذا صلى  
صلى بين الركن اليماني والحجر الأسود ، وجعل الكعبة بينه وبين الشام .  
فقام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصلي وقد غدت قريش ، فجلسوا في أنديتهم  
ينتظرون ما أبو جهل فاعل . فلما سجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
احتمل أبو جهل الحجر ، ثم أقبل نحوه ، حتى إذا دنا منه رجع منهزماً . مُنتَقِماً  
لونه مرعوباً . قد يبست يده على حجره . حتى قذف الحجر من يده . وقامت  
إليه رجال قريش . فقالوا له : مالك يا أبا الحكم ؟ قال : قتت إليه لأفعل به  
ما قلت لكم البارحة ، فلما دنوت منه عارض لي دونه فحلت من الإبل ، لا  
والله ما رأيت مثل هامته ، ولا مثل قصرته ، ولا أنيا به لفحل قط . فهم بي  
أن يا كلتي .

قال بن إسحاق : فذكر لي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال :  
ذلك جبريل عليه السلام : لو دنا لأخذه .

فلما قال لهم ذلك أبو جهل . قام النضر بن الحارث بن كلفة بن علقمة  
ابن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي .

. . . . .



قال ابن هشام : ويقال : النضرُ بنُ الحارث بن علقمة بن كلدانة بن عبد مناف .

قال ابن إسحاق : فقال : يا معشر قريش . إنه والله قد نزل بكم أمرٌ ما أتيتُم له بحيلة بعد ، قد كان محمد فيكم غلاما حدثا ، أرضاكم فيكم . وأصدقكم حديثا . وأعظمكم أمانة . حتى إذا رأيتم في صدغيه الشيب ، وجاءكم به جاءكم به . قلتم : ساحرٌ ، لا والله ما هو بساحر . لقد رأينا السجرة ونفثهم وعقدهم ، وقلتم : كاهن . لا والله ما هو بكاهن ؛ قد رأينا الكهنة ، وتخالجهم . وسمِعنا سجعهم ، وقلتم : شاعر ، لا والله ما هو بشاعر ؛ قد رأينا الشعر ، وسمِعناه أصنافه كلها : هزجه ورجزه ، وقلتم : مجنون ، لا والله ما هو بمجنون ، لقد رأينا الجنون ، فها هو بخنقه ، ولا وسوسته ، ولا تخليطه ، يا معشر قريش ، فانظروا في شأنكم ، فإنه والله لقد نزل بكم أمرٌ عظيم .

وكان النضر بن الحارث من شياطين قريش ، ومن كان يؤذي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وينصب له العداوة ، وكان قد قدم الحيرة ، وتعلم بها أحاديث ملوك الفرس ، وأحاديث رؤسهم واسبنديار ، فكان إذا جلس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مجلسا فذكر فيه بالله ، وحذر قومه ما أصاب من قبلهم من الأمم من نعمة الله ، خلفه في مجلسه إذا قام ، ثم قال : أنا والله يا معشر قريش ، أحسن حديثا منه ، فهلُمُّ إليّ ، فأنا أحدثكم أحسن من حديثه ، ثم يحدثهم عن ملوك فارس ورؤسهم واسبنديار . ثم يقول : بماذا محمدٌ أحسن حديثا مني ؟

قال ابن هشام : وهو الذى قال فيما بلغنى : سأُنزل مثل ما أنزل الله .

قال ابن إسحاق : وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول - فيما بلغنى : نزل  
فيه ثمان آيات من القرآن : قولُ الله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِذَا تُلِيَتْ سَلَمِيهِ آيَاتُنَا قَالَ  
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ . القلم : ١٥ وكلَّ ما ذكر فيه من الأساطير من القرآن .

فلما قال لهم ذلك النضر بن الحارث بعثوه ، وبعثوا معه عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ  
إلى أحبار يهود بالمدينة ، وقالوا لها : سلامهم عن محمد ، وصفا لهم صِفَتَهُ ،  
وأخبرهم بقوله ، فإنهم أهلُ الكتاب الأول ، وعندهم عِلْمٌ ليس عندنا من علم  
الأنبياء ، فخرَجَا حتى قدما المدينة ، فسألا أحبارَ يهود عن رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - ووصفا لهم أمره . وأخبرهم ببعض قوله . وقالوا لهم : إنكم أهلُ  
التَّوراة . وقد جئناكم لتُخْذِرُونَا عن صاحبنا هذا . فقالت لها أحبار يهود : سَلُّوهُ  
عن ثلاث نَأْمُرْكُمْ بِهِنَّ . فإِنْ أَخْبَرَكُمْ بِهِنَّ ، فهو نَبِيٌّ مُرْسَلٌ . وإن لم يفعل فالرجل  
مُتَقَوِّلٌ . قَرَوْا فِيهِ رَأْيَكُمْ . سَلُّوهُ عَنْ فِتْنَةٍ ذَهَبُوا فِي الدَّهْرِ الْأَوَّلِ مَا كَانَ  
أَمْرُهُمْ ، فَإِنَّهُ قَدْ كَانَ لَهُمْ حَدِيثُ عَجَبٍ ، وَسَلُّوهُ عَنْ رَجُلٍ طَوَّافٍ قَدْ بَلَغَ مَشَارِقَ  
الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا مَا كَانَ نَبِيًّا ، وَسَلُّوهُ عَنْ الرُّوحِ مَا هُوَ ؟ فَإِنْ أَخْبَرَكُمْ بِذَلِكَ  
فَاتَّبِعُوهُ ، فَإِنَّهُ نَبِيٌّ . وإن لم يفعل ، فهو رجلٌ مُتَقَوِّلٌ . فاصنعوا في أمره ما بدا  
لكم . فأقبل النضر بن الحارث ، وعُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ بْنُ أَبِي عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ  
عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ بْنُ قُحَيْقٍ حَتَّى قَدَمَا مَسَكَةً عَلَى قُرَيْشٍ . فَقَالَا : يَا مَعْشَرَ  
قُرَيْشٍ ، قَدْ جِئْنَاكُمْ بِفَصْلٍ مَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ . قَدْ أَخْبَرْنَا أَحْبَارَ يَهُودٍ أَنَّ

تَسْأَلُهُ عَنْ أَشْيَاءَ أَمَرُونَا بِهَا ، فَإِنْ أَخْبَرَكُمْ عَنْهَا فَهُوَ نَبِيٌّ ، وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَالرَّجُلُ مُتَقَبَّلٌ . فَرَوَا فِيهِ رَأْيَكُمْ .

فَجَاءُوا رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالُوا : يَا مُحَمَّدُ ، أَخْبَرْنَا عَنْ فَتِيَّةٍ ذَهَبُوا فِي الدَّهْرِ الْأَوَّلِ قَدْ كَانَتْ لَهُمْ قِصَّةٌ عَجَبٌ ، وَعَنْ رَجُلٍ كَانَ طَوَافًا قَدْ بَلَغَ مِشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا . وَأَخْبَرْنَا عَنِ الرُّوحِ مَا هِيَ ؟ قَالَ : فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَخْبَرَكُمْ بِمَا سَأَلْتُمْ عَنْهُ غَدًا ، وَلَمْ يَسْتَنْ ، فَانْصَرَفُوا عَنْهُ ، فَكَثَّرَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِيمَا يَذْكُرُونَ - خَمْسَ عَشْرَةَ لَيْلَةً لَا يُحَدِّثُ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي ذَلِكَ وَخَيَا ، وَلَا يَأْتِيهِ جِبْرِيلُ ، حَتَّى أَزْجِفَ أَهْلُ مَكَّةَ وَقَالُوا : وَعَدَنَا مُحَمَّدٌ غَدًا ، وَالْيَوْمَ خَمْسَ عَشْرَةَ لَيْلَةً . قَدْ أَصْبَحْنَا مِنْهَا لَا يُخْبِرُنَا بِشَيْءٍ . مِمَّا سَأَلْنَاهُ عَنْهُ ، وَحَتَّى أَحْزَنَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مُكْثُ الْوَحْيِ عَنْهُ ، وَشَقَّ عَلَيْهِ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ أَهْلُ مَكَّةَ ، ثُمَّ جَاءَهُ جِبْرِيلُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِسُورَةِ أَصْحَابِ الْكَهْفِ ، فِيهَا مَعَانِيَتُهُ إِيَّاهُ عَلَى حُزْنِهِ عَلَيْهِمْ ، وَخَبَرُ مَا سَأَلُوهُ عَنْهُ مِنْ أَمْرِ الْفِتْيَةِ ، وَالرَّجُلِ الطَّوَافِ ، وَالرُّوحِ .

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : فَذَكَرَ لِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ لِلْجِبْرِيلِ حِينَ جَاءَهُ : لَقَدْ احْتَبَسْتَ عَنِّي يَا جِبْرِيلُ حَتَّى سَوْتُ ظَنًّا ، فَقَالَ لَهُ جِبْرِيلُ : « وَمَا نَقَّزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ، لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا ، وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ، وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا » مَرْيَمَ : ٦٤ . فَانْتَقَحَ السُّورَةَ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - بِحَمْدِهِ وَذَكَرَ نُبُوَّةَ رَسُولِهِ ، لِمَا أَنْكَرُوهُ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ ﴾ الْكَهْفَ : ١ : ٢٦ . يَعْنِي : مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،

إِنَّكَ رَسُولُ مَنِي : أَى تَحْقِيقِ لِمَا سَأَلُوهُ عَنْهُ مِنْ نَبِيِّتِكَ . ﴿ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ  
عَوَاجِزًا قَيِّمًا ﴾ : أَى : مُعْتَدِلًا ، لَا اخْتِلَافَ فِيهِ . ﴿ لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ  
لَدُنْهُ ﴾ : أَى عَاجِلَ عَقُوبَتِهِ فِي الدُّنْيَا ، وَعَذَابًا أَلِيمًا فِي الْآخِرَةِ مِنْ عِنْدِ  
رَبِّكَ الَّذِي بَعَثَكَ رَسُولًا . ﴿ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ  
أَنَّهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ، مَا كَثِيرٌ فِيهِ أَرْبَابٌ ﴾ : أَى دَارِ الْخَالِدِ لَا يَمُوتُونَ فِيهَا  
الَّذِينَ صَدَّقُوا بِمَا جِئْتُ بِهِ مِمَّا كَذَّبَكَ بِهِ غَيْرُهُمْ ، وَعَمِلُوا بِمَا أَمَرْتَهُمْ بِهِ مِنْ  
الْأَعْمَالِ . ﴿ وَبُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا : اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾ يَعْنِي : قَرِيشًا فِي قَوْلِهِمْ :  
إِنَّا نَعْبُدُ الْمَلَائِكَةَ ، وَهِيَ بَنَاتُ اللَّهِ . ﴿ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ ﴾ الَّذِينَ  
أَعْظَمُوا فِرَاقَهُمْ وَعَظِيمَ دِينِهِمْ . ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴾  
أَى : لِقَوْلِهِمْ : إِنِ الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ . ﴿ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ، فَلَعَلَّكَ  
بِاخْتِغَانِكَ ﴾ يَا مُحَمَّدٌ ﴿ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾  
أَى : لِحُزْنِهِ عَلَيْهِمْ حِينَ فَاتَهُ مَا كَانَ يَرْجُو مِنْهُمْ ، أَى : لَا نَفْعَ لِي .

قال ابن هشام : باخع نفسه ، أَى : مُهْلِكَ نَفْسِكَ ، فِيمَا حَدَّثَنِي أَبُو عُبَيْدَةَ  
قال ذو الرِّمَّة :

أَلَا أَيُّهَا الْبَاخِعُ الْوَجْدُ نَفْسَهُ لَشَيْءٍ نَحْتَهُ عَنْ يَدَيْهِ الْقَادِرُ  
وَجَمْعُهُ : بَاخِعُونَ وَبَخَعَةٌ . وَهَذَا الْبَيْتُ فِي قَصِيدَةٍ لَهُ . وَتَقُولُ الْعَرَبُ :  
قَدْ بَخَعْتُ لَهُ نَفْسِي وَنَفْسِي ، أَى جَعَلْتُ لَهُ . ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ  
زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ .

قال ابن إسحاق : أي : أيهم أتبع لأمرى ، وأعمل بطاعتي . ﴿وإنما  
تجاءلون ما عليها صعيداً جرّزاً﴾ : أي : الأرض ، وإن ما عليها لقان وزائل ،  
وإن المرجع إلى ، فأجزى كلاً بعمله ، فلا تأس ، ولا يحزنك ما تسمع  
وترى فيها .

قال ابن هشام : الصعيد : الأرض ، وجمعه : صُعد . قال ذو الرِّثمة : يصف  
ظنبيا صغيراً :

كأنه بالضحي ترمى الصعيد به دبابة في عظام الرأس خرطوم

وهذا البيت في قصيدة له . والصعيد أيضا : الطريق . وقد جاء في الحديث :  
﴿إياكم والقعود على الصعدات﴾ يريد الطرق . وأجزز : الأرض التي لا تثبت  
شيئا ، وجمعها : أجزاز . ويقال : سنة جرّز ، وسنن أجزاز ، وهي التي  
لا يكون فيها عطر ، وتكون فيها جدوية ويُنس وشدة . قال ذو الرِّثمة  
يصف إبلا :

طوى النخز والأجزاز ما في بطونها فما بقيت إلا الصلوع الجراشع

وهذا البيت في قصيدة له :

## حول سورة الكهف

قال ابن إسحاق : ثم استقبل قصة الخبر فيما سأله عنه من شأن الفتية .  
فقال : ﴿إِذْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ :

أى : قد كان من آياتي فيما وضعت على العباد من حُجَجِي ما هو أعجب من ذلك .  
قال ابن هشام : والرقيم : الكتاب الذى رُقِمَ فيه بنجرهم ، وجمعه : رُقُم .  
قال العجاج :

وَمُسْتَقَرُّ الْمُصْحَفِ الْمُرْقَمِ

وهذا البيت فى أرجوة له .

قال ابن إسحاق : ثم قال تعالى : ﴿ إِذْ أَوْى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا : رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ، وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ، فَضَرْبَنَا عَلَى أَذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا . ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ : لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ﴾ . ثم قال تعالى : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ ﴾ : أى : بصدق الخبر عنهم : ﴿ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ ، وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ، وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا ، فَقَالُوا : رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا ، لَقَدْ قُلْنَا إِذْ شَطَطًا ﴾ : أى لم يشركوا بى كما أشركتم بى ما ليس لكم به علم .

قال ابن هشام : والشطط : الغلو ومجاوزة الحق . قال أعشى بنى قيس ابن ثعلبة :

لَا يَنْتَهَوْنَ ، وَلَا يَنْتَهَى ذَوِى شَطَطٍ      كَالطَّعْنِ يَذْهَبُ فِيهِ الزَيْتُ وَالْقُلُوبُ  
وهذا البيت فى قصيدة له .

.....

﴿ هَوَلَاءَ قَوْمُ مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ آلِهَةٍ لَوْ لَا يَأْتُونَ عَائِيهِمْ سُلْطَانٌ  
بَيِّنٌ ﴾ .

قال ابن إسحاق : أى بحجة بالغة .

﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا . وَإِذِ ابْتَغَزَ لُثَمُومٌ ،  
وَمَا يُعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ، فَأَوْوَا إِلَى السَّكَنَفِ ، يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ  
رَحْمَتِهِ ، وَيَهَيِّئُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا . وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ  
تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ ، وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرِّضُهُمْ ذَاتَ الشَّامِلِ ،  
وَهُمْ فِي فِتْنَةٍ مِنْهُ ﴾ .

قال ابن هشام : تزاور : تميل ، وهو من الزَّور : وقال امرؤ القيس بن خُجَر :

وَإِنِّي زَعِيمٌ إِنْ رَجَعْتُ مُمَلِّكًا      بِسِيرٍ تَرَى مِنْهُ الْفُرَانِقَ أَزُورَا

وهذا البيت في قصيدة له . وقال أبو الزَّحَف الكَلْبِيُّ يصف بلدًا :

جَابُ الْمُنْدَى عَنْ هَوَانَا أَزُورُ      يُنْقِضِي الْمَطَايَا خِمْسَهُ الْعَشْرُ

وهذان البيتان في أرجوزة له . و « تَقَرِّضُهُمْ ذَاتَ الشَّامِلِ » :

تجاوزهم وتركهم عن شمالكها . قال ذو الرمة :

إِلَى ظِلْعَيْنِ يَقَرِّضُنْ أَفْوَازَ مُشْرِفٍ      شِمَالًا وَعَنْ أَيْمَانِهِنَّ الْفَوَارِسُ

وهذا البيت في قصيدة له . والفجوة : السمة ، وجمعها : الفجاء

قال الشاعر :

. . . . .

الْبَسْتِ قَوْمَكَ نَحْزَاةً وَمَنْقَصَةً حَتَّىٰ أَيْبَحُوا، وَخَلَّوْا فُجُوةَ الدَّارِ

« ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ » أَى فِي الْحُجَّةِ عَلَى مَنْ عَرَفَ ذَلِكَ مِنْ أُمُورِهِمْ  
 مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ، مِمَّنْ أَمَرَ هَؤُلَاءِ بِمَسْأَلَتِكَ عَنْهُمْ فِي صِدْقِ نَبَوِّكَ بِتَحْقِيقِ  
 الْخَبَرِ عَنْهُمْ . ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ، وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ  
 سُلُوكًا مَرشِدًا . وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ ، وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ ، وَذَاتَ  
 الشَّمَالِ وَكَلِّبُهُمْ بِاسِطٍ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ » .

قال ابن هشام : الوصيد : الباب . قال العباسي ، واسمه : عُيَيْدُ بْنُ وَهَبٍ :

بَارِضٍ فَلَاةٍ لَا يَسُدُّ وَصِيدُهَا عَلَى ، وَمَعْرُوفٍ بِهَا غَيْرُ مُنْكَرٍ

وهذا البيت في أبيات له . والوصيد أيضا : الفناء ، وجمعه : وصائد ،  
 ووُصِد ، ووُصِدَان ، وأُصِد ، وأُصِدَان .

﴿ لَوِ اطَّاعَتْ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا ، وَكَلِمَتٍ مِنْهُمْ رُغْبًا ﴾  
 . . . إلى قوله : ﴿ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ ﴾ أهل السلطان والملك  
 : منهم : ﴿ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا سَاقِطُونَ ﴾ يعنى : أحبار يهود الذين أمروهم  
 بالمسألة عنهم : ﴿ ثَلَاثَةٌ رَأَوُاهُمْ كَتَبَهُمْ وَيقُولُونَ خَمْسَةَ سَادِسُهُمْ كَتَبَهُمْ  
 رَجْمًا بِالْغَيْبِ ﴾ أَى : لا علم لهم ( وَيَقُولُونَ سَبْعَةً وَثَمَانِيَهُمْ كَتَبَهُمْ قُلْ رَبِّیْ أَعْلَمُ  
 بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ، فَلَا تُنَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءَ ظَاهِرِهِمْ :  
 أَى : لا تكابرهم . ﴿ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ فإيهام لا علم لهم بهم .  
 ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّیْ فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ، وَاذْكُرْ



رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ ، وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ﴿١٠﴾  
 أَيُّ : وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ سَأَلُوكَ عَنْهُ كَمَا قُلْتَ فِي هَذَا : إني مخبركم غداً . واستثنى  
 مَسِيئَةَ اللَّهِ ، واذكر ربك إِذَا نَسِيتَ ، وَقُلْ : عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَخَيْرِ مَا  
 سَأَلْتُمُونِي عَنْهُ رَشَدًا ، فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَنَا صَانِعٌ فِي ذَلِكَ . ﴿١١﴾ وَلَبِثُوا  
 فِي كُفْرِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسَعًا ﴿١٢﴾ : أَيُّ : سَيَقُولُونَ ذَلِكَ .  
 ﴿١٣﴾ قُلْ : اللَّهُ أَغْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ، لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ  
 وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ ، وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿١٤﴾ أَيُّ  
 لَمْ يَخْفَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِمَّا سَأَلُوكَ عَنْهُ .

وقال فيما سأله عنه من أمر الرجل الطواف : ﴿١٥﴾ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي  
 الْقَرْنَيْنِ قُلْ : سَأَلْتُوْا عَلَيْهِمْ مِنْهُ ذِكْرًا . إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ  
 وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا فَاتَّبَعَ سَبَبًا ﴿١٦﴾ الكهف : ٨٣ حتى انتهى إلى آخر  
 قصة خبره .

وكان من خبر ذِي الْقَرْنَيْنِ أَنَّهُ أَوْتِيَ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدٌ غَيْرُهُ فَدَّتْ لَهُ  
 الْأَسْبَابُ ، حتى انتهى من البلاد إلى مشارق الأرض ومغاربها ، لا يبطأ أرضاً إلا  
 سُلِطَ عَلَى أَهْلِهَا ، حتى انتهى من المشرق والمغرب إلى ما ليس وراء شيء  
 من الخلق .

قال ابن إسحاق : حدثني من يسوق الأحاديث عن الأعاجم ، فيما توارثوا  
 من علمه : أَن ذَا الْقَرْنَيْنِ كَانَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مِصْرَ ، اسمه : مَرْزَبَانُ بْنُ مَرْذَبَةَ  
 الْيُونَانِي ، مِنْ وَلَدِ يُونَانَ بْنِ يَافِثَ بْنِ نُوحَ .

• • • • •

قال ابن هشام : واسمه : الإسكندر ، وهو الذى بنى الإسكندرية ،  
فنسبت إليه .

قال ابن إسحاق : وقد حدثني ثور بن يزيد عن خالد بن معدان الكلابي  
وكان رجلاً قد أدرك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سُئِلَ عن ذى  
القرنين ، فقال : مَلِكٌ مَسَحَ الْأَرْضَ مِنْ تَحْتِهَا بِالْأَسْبَابِ .

وقال خالد : سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه رجلاً يقول : يا ذا القرنين ،  
فقال عمر : اللَّهُمَّ غَفِّراً ، أَمَا رَضِيتُمْ أَنْ تَسْمُوا بِالْأَنْبِيَاءِ حَتَّى تَسْمِيَ بِالْمَلَأُئِسِكَةِ ؟  
قال ابن إسحاق : والله أعلم أى ذلك كان ، أقال ذلك رسول الله - صلى  
الله عليه وسلم ، أم لا ؟ فإن كان قاله ، فالحق ما قال .

أسباب نزول بعض الآيات وعن الروح :

وقال تعالى فيما سأله عنه من أمر الروح : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ،  
قُلِ : الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى ، وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ الإسراء : ٨٥ .

قال ابن إسحاق : وحدثت عن ابن عباس ، أنه قال : لما قدم رسول الله  
- صلى الله عليه وسلم - المدينة ، قالت أخبار يهود : يا محمد ، رأيت قولك :  
﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ إيانا تريد ، أم قومك ؟ قال : كلا ، قالوا :  
فإنك تتلو فيما جاءك : أَنَا قَدْ أُوتِينَا التَّوْرَةَ فِيهَا بَيَانُ كُلِّ شَيْءٍ . فقال رسول  
الله - صلى الله عليه وسلم - : إنها فى علم الله قليل ، وعندكم فى ذلك ما يكفيكم

.....

لَوْ أَقْتَمْتُمُوهُ . قال : فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ فِيمَا سَأَلُوهُ عَنْهُ مِنْ ذَلِكَ : ﴿ وَلَوْ أَنْ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ، وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ لقمان : ٢٧ : أى : إن التوراة في هذا من علم الله قليل .

عن تسيير الجبال وبعث الموتى :

قال : وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ فِيمَا سَأَلَهُ قَوْمُهُ لَأَنْفُسِهِمْ مِنْ تَسْيِيرِ الْجِبَالِ ، وَتَقْطِيعِ الْأَرْضِ ، وَبَعَثَ مَنْ مَضَى مِنْ آبَائِهِمْ مِنَ الْمَوْتَى : ﴿ وَلَوْ أَنْ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ ، أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ ، أَوْ كُتِّمَ بِهِ الْمَوْتَى ، بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا ﴾ أى : لا أصنع من ذلك إلا ما شئت .

وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِمْ : خُذْ لِنَفْسِكَ ، مَا سَأَلُوهُ أَنْ يَأْخُذَ لِنَفْسِهِ ، أَنْ يَجْعَلَ لَهُ جَنَانًا وَقُصُورًا وَكُنُوزًا ، وَيُبْعَثَ مَعَهُ مَلَكَ يَصْدَقُهُ بِمَا يَقُولُ ، وَيُرَدُّ عَنْهُ : ﴿ وَقَالُوا : مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ ، وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ؟ لَوْ أَنْزَلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ، أَوْ يُنْفِقْ إِلَيْنَا كَنْزًا ، أَوْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ، وَقَالَ الظَّالِمُونَ : إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مُسْجُورًا انْظُرْ : كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ، فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ، تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ ﴾ : أى من أن تمشي في الأسواق وتلتبس المعاش ﴿ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ، وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴾ الفرقان ٧ : ١٠ .

• • • • •

وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمْ : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَطْمَهِمَ كَيْثًا كُلُّونَ الطَّعَامَ ، وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ، وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ مَفْتَنَةً ، أَنْتَصِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ الفرقان : ٢٠ أى جعلت بعضكم لبعض بلاء ، لتصبروا ، ولوشئت أن أجعل الدنيا مع رُسلِي فلا يُخَالَفُوا لِفَعْلَتِ .

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِيمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمِيَّةٍ : ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا : أَوْ تَكُونَ لَكَ جَمْعَةٌ مِنْ نَحِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلالَهَا تَفْجِيرًا . أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا مَكِثًا ، أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا . أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ ، وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ . حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا يَقْرَوُهُ . قُلْ : سُبْحَانَ رَبِّي . هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ . الإسراء : ٩٠ - ٩٥ .

قال ابن هشام : ينبوع : مانع من الماء من الأرض وغيرها . وجمعه ينابيع . قال ابن هرمة . واسمه : إبراهيم بن عبد الله الفهري .

وَإِذَا هَرَقْتَ بِكُلِّ دَارٍ عَجْرَةً تُزِفُ الشُّثُونَ . وَدَمْعُكَ الْيَنْبُوعُ

وهذا البيت في قصيدة له . وَالْكَسْفُ الْقِطْعُ مِنَ الْعَذَابِ . وَوَاحِدَتُهُ : كِسْفَةٌ . مِثْلُ سِدْرَةٍ وَسِدْرٍ . وَهِيَ أَيْضًا : وَاحِدَةُ الْكَسْفِ . وَالْقَبِيلُ : يَكُونُ مَقَابِلَةً وَمَعَانِيَةً .. وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا﴾ : أى : عيانا . وَأَنْشَدَنِي أَبُو عُبَيْدَةَ الْأَعَشَى بْنُ قَيْسِ بْنِ ثَعْلَبَةَ :

أَصْلَحَكُمْ ، حَتَّى تَبُوءُوا بِمِثْلِهَا كَصَرْخَةِ حُبْلَى يُسَرِّتُهَا قَبِيلُهَا

. . . . .

يعنى : القابلة ؛ لأنها تُقابِلها ، وتقبِل ولدها . وهذا البيت فى قصيدة له . ويقال  
 القَبِيل : جمعه قُبُل ، وهى الجماعات ، وفى كتاب الله تعالى : ﴿ وَحَسَرْنَا عَلَيْهِمْ  
 كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا ﴾ . الأنعام : ١١١ فقبِل : جمع قبيل ، مثل سُبُل : جمع سَبيل  
 وسُرُر : جمع سرير ، وقُمص : جمع قميص . والقَبِيل أيضا : فى مَثَل من الأمثال  
 وهو قولهم : ما يعرف قَبِيلًا من دَير : أى : لا يعرف ما أقبل ممَّا أدبر ، قال  
 الكميت بن زيد :

تَفَرَّقَتِ الْأُمُورُ بِوَجْهَتِهِمْ      فَمَا عَرَفُوا الدَّيْرَ مِنَ الْقَبِيلِ

وهذا البيت فى قصيدة له ، ويقال : إنما أريد بهذا : القتل ، فما قُتِل إلى  
 الذراع فهو القَبِيل ، وما قُتِل إلى أطراف الأصابع فهو الدَّير ، وهو من الإقبال  
 والإدبار الذى ذكرتُ . ويقال : قَتَلَ المِغْزَلَ . فإذا قُتِل إلى الركبة فهو القَبِيل ،  
 وإذا قُتِل إلى الورك فهو الدَّير . والقَبِيل أيضا : قومُ الرجل . والزخرف :  
 الذهب . والمزخرف : المزين بالذهب . قال العجاج :

مِنْ طَلَلِ أُنْسَى تَخَالَ الْمُضْحَقَا      رُسُومَهُ وَالْمُذْهَبَ الْمُزَخْرَفَا

وهذان البيتان فى أرجوزة له ، ويقال أيضا لكلِّ مُزَيَّنٍ : مُزَخْرَفٌ .

قال ابن إسحاق : وأنزل عليه فى قولهم : إنا قد بلغنا أنك إنما تعلمك  
 رجل باليامة . يقال له : الرحمن . ولن نؤمن به أبداً : ﴿ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فى  
 أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَتْلُوَ عَلَيْهِمُ الَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ . وَهُمْ

يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ . قُلْ : هُوَ رَبِّي . لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ .  
وإليه متاب ﴿ . الرعد : ٣٠ .

وأنزل عليه فيما قال أبو جهل بن هشام - لعنه الله - وما هم به : ﴿ أَرَأَيْتَ  
الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى ، أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَىٰ وَأَمَرَ بِالْعَقْوَىٰ ، أَرَأَيْتَ  
إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ، أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ، كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ  
لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ، نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ، فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ، سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ،  
كَلَّا لَا تَطِعُهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ سورة العاق .

قال ابن هشام : كنسفعاً : لنجذب ، ولناخذن . قال الشاعر :

قومٌ إِذَا سَمِعُوا الصُّرَاخَ رَأَيْتَهُمْ      من بين مُلْحِمٍ مُّهِرِهِ أَوْ سَافِعٍ

والنادى : المجلس الذي يجتمع فيه القوم ، ويقضون فيه أمورهم .  
وفي كتاب الله تعالى : ﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ ﴾ العنكبوت : ٢٩  
وهو الندى . قال عبيد بن الأبرص :

اذهب إليك فإني من بني أسد      أهل الندى ، وأهل الجرد والنادى

وفي كتاب الله تعالى : ﴿ وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴾ مريم . ٧٣ . وجمعه : أندية . يقول :  
فلْيَدْعُ أَهْلَ نَادِيهِ . كما قال تعالى : ﴿ واسْتَلِ الْقَرْيَةَ ﴾ يوسف : ٨٢ يريد  
أهل القرية . قال سلامة بن جندل ، أحد بني سعد بن زيد مناة بن تميم :

يَوْمَانِ : يَوْمُ مَقَامَاتٍ ، وَأَنْدِيَةٍ      ويَوْمُ سَيْرٍ إِلَى الْأَعْدَاءِ تَأْوِيبِ

. . . . .

وهذا البيت في قصيدة له . وقال السكّيت بن زَيْد :

لا مَهَازِيرَ فِي النَّدَى مَكَاثِيرَ وَلَا مُضْمِتِينَ بِالْإِفْحَامِ

وهذا البيت في قصيدة له . ويقال : النّادى : الجلّساء . والزبانية : الغلاظة .  
الشّداد ، وهم في هذا الموضع : خَزَنَةُ النَّارِ . والزبانية أيضاً في الدنيا : أعوانُ  
الرجل الذين يخدمونه ويُعينونه ، والواحد : زَبْدِيَّة . قل ابن الزبّعرى  
في ذلك :

مَطَاعِيمُ فِي الْمَقْرَى ، مَطَاعِينَ فِي الْوَعَى

زَبَانِيَّةٌ غُثْبٌ ، عِظَامٌ حُلُومُهَا

يقول : شِدَادٌ . وهذا البيت في أبيات له . وقال صَخْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
الهُذَلِيُّ ، وهو صَخْرُ الْعَيِّ :

وَمِنْ كَبِيرٍ نَقَرٌ زَبَانِيَّةٌ

وهذا البيت في أبيات له .

قال ابن إسحاق : وأنزل الله تعالى عليه فيما عَرَضُوا عَلَيْهِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ :  
﴿ قُلْ : مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ، إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ، وَهُوَ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ . سَبَأُ : ٤٧ ﴾ .

فلما جاءهم رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - بما عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ، وَعَرَفُوا  
صِدْقَهُ فِيمَا حَدَّثَ ، وَمَوْقِعَ نُبُوَّتِهِ فِيمَا جَاءَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمِ الْغُيُوبِ حِينَ سَأَلُوهُ عَمَّا

.....

سألوا عنه ، حال الحسد منهم له بينهم وبين أتباعه وتصديقه فَعَتُوا على الله وتركوا أمره عيانا ، ولجؤا فيما هم عليه من الكُفر ، فقال قائلهم : لا تَسْمَعُوا لهذا القرآن والعوا فيه لعلكم تغلبون ، أى : اجعلوه لغوا وباطلا ، واتخذوه هُزُواً لعلكم تغلبونه بذلك ، فإنكم إن ناظرتموه أو خاصتموه يوما غلبكم .

فقال أبو جهل يوما — وهو يهزأ برسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاء به من الحق : يا معشر قريش ، يزعمُ محمدٌ أن جنود الله الذين يعذبونكم في النار ، ويحبسونكم فيها تسعةَ عشر ، وأنتم أكثر الناس عدداً ، وكثرةً ، أفيعجزُ كلُّ مائة رجلٍ منكم عن رجلٍ منهم ؟ فأُنزل الله تعالى عليه في ذلك من قوله : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً ، وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ . المذثر : ٣١ إلى آخر القصة ، فلما قال ذلك بعضهم لبعض ، جعلوا إذا جهر رسولُ الله — صلى الله عليه وسلم — بالقرآن وهو يصلى ، يتفرقون عنه ، ويأبون أن يستمعوا له ، فكان الرجلُ منهم إذا أراد أن يستمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض ما يتلو من القرآن ، وهو يصلى ، استرق السمعَ دونهم فرَقا منهم ، فإن رأى أنهم قد عرفوا أنه يستمع منه ذهب خشيةً أذاهم ، فلم يستمع ، وإن خَفَضَ رسولُ الله — صلى الله عليه وسلم — صوته ، فظن الذى يستمع أنهم لا يستمعون شيئاً من قراءته ، وسمع هو شيئاً دونهم أصاخ له يستمع منه .

قال ابن إسحاق : حدثني داود بن الحصين ، مولى عمرو بن عثمان ، أن عكرمة مولى ابن عباس حدثهم أن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما حدثهم :

. . . . .



إِنَّمَا أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ الإسراء : ١١٠ . من أجل أولئك النفر . يقول : لا تجهر بصلواتك فيفترقوا عنك ، ولا تخافت بها ، فلا يسمعوها من يحب أن يسمعوها ممن يسترق ذلك دونهم ، لعلَّ يرعوى إلى بعض ما يسمع ، فينتفع به .

أول صحابي جهر بالقرآن :

قال ابن إسحاق : وحدثني يحيى بن عروة بن الزبير ، عن أبيه ، قال : كان أول من جهر بالقرآن بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمكة عبدُ الله ابن مسعود رضى الله عنه ، قال : اجتمع يوما أصحابُ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالوا : والله ما سمعتُ قريشَ هذا القرآن يُجهر لها به قطُّ ، فمن رجل يُسمعوهموه ؟ فقال عبد الله بن مسعود : أنا ، قلوا : إنا نخشاهم عليك ، إنما نريد رجلاً له عشيرةٌ يمنعونه من القوم إن أرادوه ، قال : دَعُونِي فَإِنَّ اللَّهَ سَيَمْنَعُنِي . قال : ففدا ابن مسعود حتى أتى المقام في الضحى ، وقريشٌ في أنديةٍها حتى قام عند المقام ثم قرأ : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ رافعا بها صوته ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴾ قال : ثم استقبلها بقرؤها . قال : فتأملوه فجعلو يقولون . ماذا قال ابنُ أمِّ عبدٍ ؟ قال : ثم قالوا : ليتلو بعض ما جاء به محمدٌ ، فقاموا إليه ، فجعلو يضربون في وجعه ، وجعل يقرأ حتى بلغ منها ما شاء الله أن يبلغ . ثم انصرف إلى أصحابه ، وقد أثروا في وجعه ، فقالوا له : هذا الذي حَشِينَا عَلَيْكَ فقال : ما كان أعداء الله أهونَ على منهم الآن ، ولئن شئتم لأغاديئهم بمثلها غداً ، قالوا : لا ، حسبك ، قد أسمعتمهم ما يكرهون .

. . . . .

## مالقى رسول الله (ص) من قومه :

فصل : فيما لقي رسول الله صلى عليه وسلم من قومه ، ذكر ابن إسحاق والواقدي والتيمي ، وابن عُبَيْة وغيرهم في هذا الباب أموراً كثيرةً تتقارب ألفاظها ومعانيها ، وبعضهم يزيد على بعض ، فمنها حَثُّ سفهاءهم الترابَ على رأسه ، ومنها أنهم كانوا يَنْضِدُون<sup>(١)</sup> الْفَرَثَ والأَفْعَاثَ والدماءَ على بابه ، ويطرحون رحم الشاة في بُرْمَتِهِ ، ومنها : بَصُقُ أُمَيَّةَ بن خلف في وجهه ، ومنها : وطء عقبة بن أبي مُعَيْط<sup>(٢)</sup> على رقبته ، وهو ساجد عند الكعبة حتى كادت عيناه تبرزان ، ومنها أخذهم بِمُخْتَقِهِ حين اجتمعوا له عند الحِجْر ، وقد ذكره ابن إسحاق ، وزاد غيره الخبر أنهم خنقوه خنقاً شديداً وقام أبو بكر دونه فَجَبَذُوا

(١) يَنْضِدُونَ : يضعون بعضه فوق بعض ، والأفعاث جمع الفحث — يسكون الحاء وكسرها — شيء متصل بالكركش ذو أطباق وأجواف ، والفرت ما في داخل الكركش

(٢) قتل بعد بدر ، وقيل : قتل صبراً مع النصر في بدر وقد روى البخاري في كتاب خلق أفعال العباد . وأبو يعلى وابن حبان عن عمرو بن العاصي : « ما رأيت قريشاً أرادوا قتل النبي - صلى الله عليه وسلم - إلا بوم أغروا به وهم في ظل الكعبة جلوس ، وهو يصلي عند المقام ، فقام إليه عقبة ، فجعل رداه في عنقه ، ثم جذبه ، حتى وجب لركبتيه ، وتصايح الناس ، وأقبل أبو بكر يشتد حتى أخذ بضبع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من ورائه ، وهو يقول : أقتلون رجلاً أن يقول : ربي الله ، ثم انصرفوا عنه ، فلما قضى صلاته ، مربهم ، فقال : والذي نفسي بيده ما أرسلت إليكم إلا بالذبح ، فقال له أبو جهل : يا محمد ما كنت جهولاً ، فقال : أنت منهم »

رأسه ولحيته حتى سقط أكثر شعره ، وأما السَّبُّ والهَجْو والتلقيب وتعذيب أصحابه وأحبائه ، وهو ينظر ، فقد ذكر من ذلك ابن إسحاق ما في الكتاب ، وقد قال أبو جهل لسميَّة أمِّ عُمَار بن ياسر : ما آمنتِ بمحمد إلا لأنك عَشِقتَه بلحاله ، ثم طعنها بالحربة في قُبُلها حتى قتلها ، والأخبار في هذا المعنى كثيرة .

السبب في تلقيب بالمدثر والنذير العربيه :

وذكر ابن إسحاق قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « دَثِرُونِي دَثِرُونِي » فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴾ <sup>(١)</sup> قال بعض أهل العلم : في تسميته إياه

(١) ذكر في أسباب نزول هذه الآيات — روايتان . أما الاولى : فعن يحيى قال : سألت أبا سلة رضى الله عنه : أى القرآن أنزل أول ؟ فقال : يا أيها المدثر . قلت : أنبتت : أنه اقرأ باسم ربك ، فقال : لا أخبرك إلا بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : جاورت في حراء ، فلما قضيت جوارى هبطت ، فاستبطنت الوادى ، فنوديت ، فنظرت أمامى وخلفى وعن يمينى ، وعن شمالى فإذا هو جالس على عرش بين السماء والارض ، فأتيت خديجة ، فقلت : دَثِرُونِي ، وَصَبُّوا عَلَى مَاءٍ بَارِداً ، ففعلوا ، وَأَنْزَلَ عَلَى : يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ ، قُمْ فَأَنْذِرْ ، وَرَبِّكَ فَكَبِيرٌ ، رواه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى .

أما الرواية الاخرى فعن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر ابن عبد الله رضى الله عنهما قال : سمعت النبى - صلى الله عليه وسلم - وهو يحدث عن فترة الوحى ، فقال فى حديثه : « فبينما أنا أمشى إذ سمعت صوتاً من السماء ، فرفعت رأسى ، فإذا الملك الذى جاءنى بحراء جالس على كرسي بين السماء والارض ، فجلست منه رعباً ، فرجعت ، فقلت : زملونى ، فدَثِرُونِي ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ — إِلَى — وَالرَّجْزُ فَاهْجُرْ قَبْلَ أَنْ تَقْرَءَ الصَّلَاةَ . البخارى ومسلم والإمام أحمد . والروايتان عن جابر بن عبد الله .

وذكر الطبرانى رواية ثالثة يسند ضعيف عن ابن عباس قال : إن الوليد ابن المغيرة صنع لقريش طعاماً ، فلما أكلوا منه قال : ما تقولون فى هذا الرجل ؟

بِالْمَدَّثَرِ فِي هَذَا الْمَقَامِ مُلَاطَفَةٌ وَتَأْنِيسٌ ، وَمِنْ عَادَةِ الْعَرَبِ إِذَا قَصَدَتْ الْمُلَاطَفَةَ أَنْ تَسْمِيَ الْخَاطِبَ بِاسْمِ مُشْتَقٍّ مِنَ الْحَالَةِ الَّتِي هُوَ فِيهَا ، كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِحَدِيفَةِ قِمٍ يَأْنُوْمانَ ، وَقَوْلِهِ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - وَقَدْ تَرَبَّ جَنْبُهُ : قِمِ أَبَا تُرَابٍ <sup>(١)</sup> . فَلَوْ نَادَاهُ سَبْحَانَهُ ، وَهُوَ فِي تِلْكَ الْحَالِ مِنَ الْكَرْبِ بِاسْمِهِ ، أَوْ بِالْأَمْرِ الْمَجْرُودِ مِنْ هَذِهِ الْمُلَاطَفَةِ لَهَالَهُ ذَلِكَ ، وَلَسَكُنَ لَمَّا بَدَى ، يَأْيَاسُهَا الْمَدَّثَرُ أَنْسَ ، وَعَلِمَ أَنَّ رَبَّهُ رَاضٍ عَنْهُ ، أَلَا تَرَاهُ كَيْفَ قَالَ عِنْدَمَا لَقِيَ مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ مِنْ شِدَّةِ الْبَلَاءِ وَالْكَرْبِ مَا لَقِيَ : رَبِّ إِنْ لَمْ يَكُنْ بِكَ غَضَبٌ عَلَيَّ فَلَا أُبَالِي <sup>(٢)</sup> إِلَى آخِرِ الدَّعَاءِ ، فَكَانَ مَطْلُوبُهُ رِضَا رَبِّهِ ، وَبِهِ كَانَتْ تَهْوُنُ عَلَيْهِ الشَّدَائِدُ . فَإِنْ قِيلَ : كَيْفَ يَنْتَظِمُ بِأَيَّاهَا الْمَدَّثَرُ مَعَ قَوْلِهِ : قِمِ فَأَنْذِرْ ، وَمَا الرِّابِطُ بَيْنَ الْمَعْنِيَيْنِ ، حَتَّى يَلْتَمِثَا فِي قَانُونِ الْبَلَاغَةِ ، وَيَقْشَا كَلَا فِي حِكْمِ الْفَصَاحَةِ ؟ قُلْنَا : مِنْ صِفَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ حِينَ قَالَ : أَنَا النَّذِيرُ الْعُرْيَانُ ، وَهُوَ مَثَلٌ ، عُرُوفٌ عِنْدَ الْعَرَبِ ، يَقَالُ لِمَنْ أَنْذَرَ بِقُرْبِ

== فَقَالَ بَعْضُهُمْ : سَاحِرٌ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَيْسَ بِسَاحِرٍ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : كَاهِنٌ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَيْسَ بِكَاهِنٍ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : شَاعِرٌ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَيْسَ بِشَاعِرٍ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : بَلْ سِحْرٌ يُوْثِرُ ، فَأَجْمَعَ رَأْيُهُمْ عَلَى أَنَّهُ سِحْرٌ يُوْثِرُ ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَحَزَنَ ، وَقَنَّعَ رَأْسَهُ ، وَتَمَدَّثَرَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : (يَا أَيُّهَا الْمَدَّثَرُ قِمِ فَأَنْذِرْ ، وَرَبِّكَ فَكْبِيرْ ، وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجِرْ ، وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ، وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ) وَأَخْرَجَهُ الْبَزَارُ بِنَحْوِهِ عَنْ جَابِرٍ .

(١) كَانَ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَدْ غَاضَبَ فَاطِمَةَ ، فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْزِلَ فَاطِمَةَ ، وَعَلِمَ بِهَذَا ، أَرْسَلَ مِنْ يَحِثُّ عَنْهُ ، لِحَاجَةٍ ، فَأَخْبِرَهُ أَنَّهُ فِي الْمَسْجِدِ ، لِحَاجَةٍ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَهُوَ مُضْطَّجِعٌ قَدْ سَقَطَ رِدَاؤُهُ عَنْ شِقِّهِ وَأَصَابَهُ تَرَابٌ . لِحَاجَةٍ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، يَمْسَحُهُ عَنْهُ ، وَيَقُولُ : قِمِ أَبَا التَّرَابِ ، قِمِ أَبَا التَّرَابِ .. مَخْتَصَرٌ مِنْ حَدِيثِ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ .

(٢) مِنْ حَدِيثِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ .

العدو ، وبالف في الإنذار ، وهو النذير العُرْيَانُ<sup>(١)</sup> ، وذلك أن النذير الجادَّ يُجَرِّدُ ثوبه ، ويُشير به إذا خاف أن يسبق العدوُّ صوته ، وقد قيل : إن أصل المثل لرجل من خَثَمَ سلبه العدوُّ ثوبه ، وقطعوا يده ، فانطلق إلى قومه نذيراً على تلك الحال ، فقوله عليه السلام : أنا النذير العريان أى : مثلى مثل ذلك ، والتدثر بالثياب مُضَادٌّ لِلتَّعَرَّى ، فكان فى قوله : ( يا أيها المدثر ) مع قوله : ( قم فأنذر ) والنذيرُ الجادُّ يسمى : العُرْيَانُ : تشاكل يَنْ ، والثام بديعٌ وسَمَاقَةٌ فى المعنى ، وجَزَّ آله فى اللفظ .

#### تقديم المفعول على الفعل :

وقوله بعد هذا : ( وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ) أى : ربك كبير ، لا غيره لا يكبر عليك شيء من أمر الخلق ، وفى تقديم المفعول على فعل الأمر إخلاصٌ ، ومثله قوله : إِيَّاكَ نَعْبُدُ [ وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ] أى : لا نعبد غيرك [ ولا نستعين إلا بك ]<sup>(٢)</sup> ، ولم يَقُلْ : نعبدك ونستعينك ، وفى الحديث : إذا قال العبد : إِيَّاكَ نعبد ، وإِيَّاكَ نستعين ، يقول الله تعالى : أخلص لى عبدى العبادة ، واستعاننى عليها ، فهذه بينى وبين عبدى<sup>(٣)</sup> .

(١) روى الصحيحان قول النبي ﷺ : « إنما مثلى ، ومثل ما بعثنى الله كمثل رجل أتى قومه ، فقال : يا قوم : إني رأيت الجيش بعينى ، وإني أنا النذير العريان ، فالنجاء النجاء ، فأطاعته طائفة من قومه ، فأدلجوا ، وانطلقوا على مهلبهم ، فنجوا . وكذبت طائفة منهم ، فأصبحوا مكاثرهم ، فصبحهم الجيش ، فأهلكهم ، واجتاحهم ، فذلك مثل من أطاعنى ، واتبع ما جئت به ، ومثل من عصانى ، وكذب ما جئت به من الحق » وانظر بجمع الأمثال

(٢) الزيادة يقتضيها سياق الكلام .

(٣) فى رواية مسلم : « وإذا قال : إِيَّاكَ نعبد ، وإِيَّاكَ نستعين ، قال : هذا بينى وبين عبدى ، ولعبدى ما سأل »

### عتبة بن ربيعة والرئي :

فصل : وذكر قول عتبة : إن كان هذا رئيًّا تراه . ولفظة بني تميم : رئيًّا بكسر الراء ، وكذلك يقولون في كل فعيل عين الفعل منه همزة ، أو غيرها من حروف الخلق ، يكسرون أوله ، مثل : رحيم وشهيد والرئي : فعيل بمعنى مفعول <sup>(١)</sup> ، ولا يكون إلا من الجن ، ولا يكون فعيل بمعنى مفعول في غير الجن . إلا أن يؤثر فيه الفعل نحو : جريح وقتيل وذبيح وطحين ، ولا يقال من الشكر : شكير ، ولا ذكرته فهو ذكير ، ولا فيمن لطيم : لطيم إلا أن تغير منه اللطمة ، كما قالوا : لطيم الشيطان . قال ابن الزبير حين قتل عمرو بن سعيد الأشدق [ ابن العاص ] <sup>(٢)</sup> : ألا إن أباذبان قتل لطيم الشيطان : ﴿ كذلك نولى بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون ﴾ الأنعام : ٢٩ . وقالوا من الحمد : حميد ، ذهبوا به مذهب كريم ، وكذلك قالوا في الجن : رئي ، وإن كانت الرؤيا لا تؤثر في المرئي ؛ لأنهم ذهبوا به مذهب قرين ونجى .

(١) وعن اللحياني : رئي بكسر الراء — إذا كان يحبه ويؤلفه ، وفي اللسان كذلك : هو فعيل أو فاعل سمي به لأنه يترامى لمتبوعه ، أو هو من الرأى من قولهم : فلان رئي قومه بفتح الراء وكسر الهمزة وتضعيف الياء ، إذا كان صاحب وأهم . وحروف الخلق هي حروف الهجاء التي تخرج من الحلق عند النطق ، وهي الهمزة والحاء والخاء والعين والغين والهاء .

(٢) الذي قتله عبد الملك بن مروان ، وكان الأشدق يلقب بلطيم الشيطان فلما بلغ ابن الزبير مقتله ، وهو بمكة صعد المنير ، وقال ما ذكره السهيلي ، وأبو ذبان بكسر الذال وتشديد الباء مع فتح كنية لعبد الملك بن مروان ، وقد كنى بها لشدة بخره ، وموت الذبان إذا دنت من فيه ( ص ٧٩ الاشتقاق لابن دريد وتعليقاته للأستاذ عبد السلام هارون ) .

(٣) عن قصة عتبة روى عبد ابن حميد في مسنده عن ابن أبي شيبة بسنده عن

جابر وأبو يعلى أيضا بسنده عن جابر : ( اجتمعت قريش يوما ، فقالوا : انظروا  
أعلمكم بالسحر والكهانة والشعر ، فليات هذا الرجل الذي قد فرق جماعتنا ،  
وشئت أمرنا ، وعاب ديننا ، فليكنمه ولننظر ماذا يرد عليه ، فقالوا : ما تعلم  
أحدا غير عتبة بن ربيعة ، فقالوا : أنت يا أبا الوليد ، فأتاه عتبة ، فقال : يا محمد  
أنت خير أم عبد الله ؟ فسكت رسول الله «ص» فقال : أنت خير أم عبد المطلب ؟  
فسكت رسول الله «ص» فقال : إن كنت تزعم أن هؤلاء خير منك ، فقد عبدوا  
الآلهة التي عبت ، وإن كنت تزعم أنك خير منهم ، فتكلم حتى نسمع قولك ،  
وإنا والله ما رأينا سخلة قط أشأم على قومك منك ، فرقت جماعتنا ، وشئت  
أمرنا ، وعبت ديننا ، وفضحتنا في العرب حتى لقد طار فيهم أن في قريش  
ساحرا وأن في قريش كاهنا ، والله ما تنتظر إلا مثل صيحة الجبل أن يقوم  
بعضنا إلى بعض بالسيوف حتى تتفانى . أيها الرجل ، إن كان إنما بك الحاجة  
جمعنا لك حتى تكون أغنى قريش رجلا ، وأخذنا ، وإن كان إنما بك من الباءة ،  
فاختر أي نساء قريش شئت ، فلنزوجك عشرا ، فقال رسول الله «ص» فرغت ؟  
قال : نعم ، فقرأ رسول الله «ص» من أول سورة فصلت إلى قوله سبحانه :  
( فإن أعرضوا فقل : أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ) فقال عتبة :  
حسبك حسبك ما عندك غير هذا ؟ فقال رسول الله «ص» لا . فرجع إلى قريش ،  
قالوا : ما وراءك . قال : ما تركت شيئا أرى أنكم تكلمون به إلا كلمته  
قالوا : فهل أجابك ؟ قال : نعم والذي نصبها بنية ما فهمت شيئا مما قاله ، غير أنه  
أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود . قالوا : وبيك يكلمك الرجل بالعربية  
لا تدرى ما قال ؟ قال : لا والله ما فهمت شيئا مما قال غير ذكر الصاعقة ، وقد  
ساقه البغوى بسنده عن محمد بن فضيل عن الأجلح وهو ابن عبد الله الكندي  
الكوفي ، وقد ضعف بعض الشيء عن الزبال بن حرملة عن جابر ، فذكر الحديث  
إلى قوله « فإن أعرضوا » فأمسك عتبة على فيه ، وناشده بالرحم ، ورجع إلى  
أهله ، ولم يخرج إلى قريش ، واحتبس عنهم ، فقال أبو جهل : يا معشر قريش  
والله ما نرى عتبة إلا قد صبا إلى محمد ، وأعجبه طعامه ، وما ذاك إلا من حاجة

## إسلام حمزة :

فصل : وذكر إسلام حمزة ، وأمه : هالة بنت أبي هيب بن عبد مناف بن زهرة ، وأهيب : عم أمه بنت وهب تزوجها عبد المطلب ، وتزوج ابنه عبد الله أمته في ساعة واحدة ، فولدت هالة لعبد المطلب حمزة . وولدت أمته لعبد الله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثم أرضعتهما ثوبية كما تقدم ، وزاد غير

أصابعه ، فانطلقوا بنا إليه ، فانطلقوا إليه ، فقال أبو جهل : يا عتبة ما حبسك عنا إلا أنك صبأت إلى محمد ، وأعجبك طعامه ، فإن كانت بك حاجة جمعنا لك من أموالنا ما يغنيك عن طعام محمد ، فنضب عتبة ، وأقسم ألا يكلم محمدا أبداً . وقال : والله لقد علمت أني من أكثر قريش مالا ، ولكني أتيتك ، وقصصت عليه القصة ، فأجابني بشيء والله ما هو بشعر ، ولا كهانة ، ولا سحر . وقرأ السورة إلى قوله تعالى : ( فإن أعرضوا . ) فأمسكت بفيه ، وناشدته بالرحم أن يكف ، وقد علمت أن محمدا إذا قال شيئا لم يكذب ، فخشيت أن ينزل بكم العذاب ، وسياق ابن إسحاق أشبه .

(١) حمزة هو أخو النبي «ص» من الرضاعة أرضعتهما - كما سيذكر السبيل - ثوبية مولاة أبي لهب ، وقد ثبت هذا في الصحيحين . وقد أسلم حمزة في الثانية أو الثالثة - كما في الإصابة والاستيعاب - أو في السادسة كما ذكر ابن الجوزي .

(١) في الإصابة أنه ولد قبل النبي بأربع ، ولا يشك هذا مع حديث الأخوة من الرضاعة إذ يمكن القول بأنها أرضعتهما في زمنين مختلفين . وكنيته : أبو عماره بابن له من امرأة من بني النجار ، وقيل : هي بنت له ، وقيل : كنيته أبو يعلى الذي قيل إنه لم يعيش له ولد سواه . وفي ابن هشام أن التي كلمته هي مولاة عبد الله بن جدعان . وعند غيره أن صفية أخته هي التي كلمته . ولا منافاة فمعد ابن أبي حاتم : أخبرته امرأتان .



ابن إسحاق في إسلام حمزة أنه قال : لما احتملني الغضب ، وقلت : أنا على قوله ، أدركني الندم على فراق دين آبائي وقومي ، وبت من الشك في أمر عظيم لا أكتعل بنوم ، ثم أتيت الكعبة ، وتضرعت إلى الله سبحانه أن يشرح صدري للحق ، ويذهب غي الرب (١) فما استتممت دعائي حتى زاح غي الباطل ، وامتلأ قلبي يقينا — أوكما قال — فغدوت إلى رسول الله — صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما كان من أمري ، فدعا لي بأن يُنَبِّئَنِي الله ، وقال حمزة بن عبد المطلب حين أسلم :

حَدَّثَ اللَّهُ حِينَ هَدَى فُؤَادِي	إِلَى الْإِسْلَامِ وَالِدِينَ الْخَنِيفِ
لِدِينٍ جَاءَ مِنْ رَبِّ عَزِيزٍ	خَيْرٍ بِالْعِبَادِ بِهِمْ لَطِيفٍ
إِذَا تَلَيْتُ رَسُولَهُ عَلَيْنَا	تَحَدَّرَ دَمْعُ ذِي الْأَبِّ الْخَصِيفِ
رَسَائِلُ جَاءَ أَحَدٌ مِنْ هَدَاها	بِآيَاتٍ مُبَيِّنَةٍ الْحُرُوفِ
وَأَحَدٌ مُصْطَفَى فِينَا (٢) مَطَاعٌ	فَلَا تَغْشَوْهُ بِالْقَوْلِ الْعَنِيفِ
فَلَا وَاللَّهِ نُسَلِّهِ لِقَوْمٍ	وَلَمَّا نَقَضَ فِيهِمُ بِالسِّمُوفِ
وَفَرَّكَ مِنْهُمْ قَتْلَى بَقَاعٍ	عَلَيْهَا الطَّيْرُ كَالْوَرْدِ الْعَكُوفِ

(١) وعند يونس بن بكير عن ابن إسحاق أنه قال لنفسه بعد رجوعه من شج أبي جهل : أنت سيد قریش اتبعت هذا الصابي ، وتركت دين آبائك . للبوت خير لك مما صنعت . ثم قال : اللهم إن كان هذا رشدا ، فاجعل تصديقه في قلبي ، وإلا فاجعل لي مما وقعت فيه مخرجا . ثم غدا إلى رسول الله يطلب نصيحته ، فوعظه حتى ثبت إيمانه .

(٢) في الأصل : فينا مصطفي وهو خطأ يكسر البيت .

وقد خُبرت ما صنعت ثقيف به ، فجزى القبائل من ثقيف  
إله الناس شرَّ جزاء قومٍ ولا أسقام صَوَّبَ التَّعْرِيفَ .

طلب الآيات :

فصل : وذكر ما سأله قومه من الآيات وإزالة الجبال عنهم ، وإزالة  
الملائكة عليه ، وغير ذلك ، جهلا منهم بحكمة الله تعالى في امتحانه الخلق ، وتعبدهم  
بتصديق الرسل ، وأن يكون إيمانهم عن نظر وفكر في الأدلة ، فيقع الثواب  
على حسب ذلك ، ولو كشف الغطاء ، وحصل لهم العلم الضروري ، بطلت  
الحكمة التي من أجلها يكون الثواب والعقاب ، إذ لا يؤجر الإنسان على ما ليس  
من كسبه ، كما لا يؤجر على ما خلق فيه من لون وشعر ونحو ذلك ، وإنما أعطاهم  
من الدلائل ما يقتضى النظر فيه العلم الكسبي ، وذلك لا يحصل إلا بفعل من  
أفعال القلب ، وهو النظر في الدليل ، وفي وجه دلالة المعجزة على صدق  
الرسول ، وإلا فقد كان قادرا سبحانه أن يأمرهم بكلام يسمعون ، ويفنيهم عن  
إرسال الرسل إليهم ، ولكنه سبحانه قسم الأمر بين الدارين ، فجعل الأمر  
يُعلم في الدنيا بنظر واستدلال وتفكير واعتبار ؛ لأنها دار تعبد واختبار ،  
وجعل الأمر يُعلم في الآخرة بمعاينة واضطرار ، لا يستحق به ثواب ولا جزاء ،  
وإنما يكون الجزاء فيها على ما سبق في الدار الأولى ، حكمة دبرها ، وقضية  
أحكامها ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَمَا مَنَسْنَا أَنْ تُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا  
الْأَوَّلُونَ ﴾ الإسراء : ٥٩ . يريد - فيما قال أهل التأويل - إن التكذيب  
بِالْآيَاتِ نحو ما سأله من إزالة الجبال عنهم وإزالة الملائكة يوجب في حكم

الله ، أَلَّا يُكَلِّبُ السَّكَافِرِينَ بِهَا ، وَأَنْ يَعاْجِلَهُمْ بِالنِّقْمَةِ ، كما فعل بقوم صالح وبآل فرعون ، فلو أعطيت قريش ما سألوهم من الآيات ، وجاءهم بما اقترحوا ثم كذبوا لم يَلْتَبِثُوا ، والسكن الله أكرم محمدا في الأمة التي أرسله إليهم ثم إذ قد سبق في علمه أن يكذب به مَنْ يكذب ، ويصدق به مَنْ يصدق ، وابتعته رحمة للعالمين بَرَّةً<sup>(١)</sup> وفاجر ، أما البرُّ فرحمته إليهم في الدنيا والآخرة ، وأما الفاجر ، فإنهم أمنوا من الخُصْفِ والفرق وإرسال حاصب عليهم من السماء . كذلك قال بعض أهل التفسير في قوله : ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ الأنبياء : ١٠٧ مع أنهم لم يسألوا ما سألوا من الآيات إلا تَعَثُّوا واستهزاء ، لعلهم جهة الاسترشاد ، ودفع الشك ، فقد كانوا رأوا من دلائل النبوة ما فيه شفاء لمن أنصف ، قال الله سبحانه : ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾ المنكوتة ٥١ الآية ، وفي هذا المعنى قيل :

لَمْ تَكُنْ فِيهِ آيَاتٌ مَبِينَةٌ كَانَتْ بِدَاهَتُهُ مُنْبِتِيكَ بِالْخَبَرِ

وقد ذكر ابن إسحاق في غير هذه الرواية أنهم سألوا أن يجعل لهم الصفة

(١) يقول ابن كثير عن مجلس المشركين وسؤالهم ما سألوا : « وهذا المجلس الذي اجتمع هؤلاء له ، لو علم الله منهم أنهم إنما يسألون ذلك استرشادا لا جيوها إليه ، ولكن علم أنهم إنما يطلبون ذلك كفرا وعنادا فقبل رسول الله صرنا : إن شئت أعطيناهم ما سألوا ، فإن كفروا عذبناهم عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين ، وإن شئت فتحت عليهم باب التوبة والرحمة . فقال : بل تفتح عليهم باب التوبة والرحمة ، وختم كلام ابن كثير ورد في حديث رواه أحمد عن ابن عباس .

ذهبوا ، فَهَمَّ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنْ يَدْعُو اللَّهَ لَهُمْ ، فَنَزَلَ جِبْرِيلُ ، فَقَالَ لَهُمْ : مَا شِئْتُمْ إِنْ شِئْتُمْ فَعَلْتُمْ مَا سَأَلْتُمْ ، ثُمَّ لَا تُدْلِيْثُكُمْ إِنْ كَذَبْتُمْ بَعْدَ مَعَايِنَةِ آيَةِ ، فَقَالُوا : لَاحَاجَةٌ لَنَا بِهَا (١) .

عبد الله بن أبي أمية :

فصل : وذكر قول عبد الله بن أبي أمية له ، واسم أبي أمية : حُذَيْفَةُ : وَاللَّهُ لَا أَوْ مِنْ بَكَ حَتَّى تَتَّخِذَ سُلَامًا (٢) إِلَى آخِرِ الْكَلَامِ ، وَقَدْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمِيَّةٍ قَبْلَ فَتْحِ مَكَّةَ ، وَسَيَأْتِي ذِكْرُ إِسْلَامِهِ .

هم أبي جهل بإلقاء الحجر :

وذكر خبر أبي جهل ، وما هم به من إلقاء الحجر على رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وهو ساجد ، وقد رواه النَّسَوِيُّ بِإِسْنَادٍ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ أَبُو جَهْلٍ ، وَذَكَرَ الْحَدِيثَ إِلَى قَوْلِهِ : فَنَكَّصَ أَبُو جَهْلٍ عَلَى عَقْبَيْهِ ، فَقَالُوا : مَا لَكَ ؟ فَقَالَ : إِنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ لَتَخْتَدِقًا مِنْ نَارٍ ، وَهُوَ لَا وَأَجْنَحَةٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَوْ دَنَا لَخْتَطَفْتَهُ الْمَلَائِكَةُ عُضُوهَا عَضُوهَا ، وَخَرَّجَهُ أَيْضًا . وَذَكَرَ النَّسَوِيُّ أَيْضًا بِإِسْنَادِهِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا جَهْلٍ قَالَ لَهُ :

(١) روى أحمد قريبا منه

(٢) في ابن كثير بعد حديثه في السيرة : حتى تأتيا : وتأتاني معك بصحيفة منشورة ، ومعك أربعة : . الخ .

(٣) وابن حنبل والفساني وابن جرير وابن أبي حاتم ، وسياق نص الأحاديث التي ذكرت حول هذا في الصفحة الآتية .

ألم أنهلك؟ فوالله ما بمكة نادٍ أعز من نادى ، فأنزل الله تعالى : ﴿ أرأيت الذى ينهى عبداً إذا صلى ﴾ إلى قوله : ﴿ فَلْيَدْعُ ناديه ﴾ ، سَدَّعُ الزَّبَانِيَّةَ <sup>(١)</sup> العلق .

(١) روى البخارى عن ابن عباس قال : قال أبو جهل : لئن رأيت محمداً يصلى عند الكعبة لأطأن على عنقه ، فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم - فقال : لئن فعل ، لأخذته الملائكة ، وكذا رواه الترمذى والنسائى فى تفسيرهما ، وهكذا رواه ابن جرير .

وروى أحمد والترمذى والنسائى وابن جرير — وهذا لفظه من طريق داود ابن أبى هند — عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى عند المقام ، فربه أبو جهل بن هشام ، فقال : يا محمد ! ألم أنهلك عن هذا ؟ وتوعدده ، فأغلظ له رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، وانتهره ، فقال : يا محمد بأى شئ تهددنى ؟ أما والله لئن لا أكثر هذا الوادى نادياً فأنزل الله : ( فليدع ناديه ، سندع الزبانية ) وقال ابن عباس : لو دعا ناديه لأخذته ملائكة العذاب من ساعته ، وقال الترمذى : حسن صحيح . وعن أبى هريرة قال : قال أبو جهل : هل يعرف محمد وجهه بين أظهركم ؟ قالوا : نعم ، قال : فقال : والللات والعزى لئن رأيته يصلى كذلك لأطأن على رقبتة ولأعقرن وجهه فى التراب ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو يصلى ليلاً على رقبتة ، قال : فما لجأهم إلا وهو ينكص على عقبيه ، ويتقى بيديه ، قال : فقيل له : مالك ؟ فقال إن بينى وبينه خندقاً من نار وهو لا وأجنحة . قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو دنا منى لأختطفته الملائكة عضوا عضوا ، قال : وأنزل الله لا أدرى فى حديث أبى هريرة أم لا : ( كلا إن الإنسان ليطغى ) إلى آخر السورة ، رواه مسلم وابن حنبل والنسائى وابن جرير وابن أبى حاتم ، وهكذا تؤكد هذه الأحاديث فرضية الصلاة قبل الإسراء .

### تفسير أُرأيت:

قال محمد بن يزيد: في الكلام حذف، تقديره: أُرأيت الذي ينهى عبداً إذا صلى، أمصيب هو أو مُحطى؟ وكذلك في قوله: ﴿أُرأيت إن كان على الهدى﴾ العلق كأنه قال: أليس من ينهاء بضال؟ وقوله ﴿لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾ العلق أى لَنَأْخُذَنَّ بها إلى النار، وقيل معنى السَّفْع ههنا: إزالته وقهره، والنادى والنَّدَى والمُنْتَدَى بمعنى واحد، وهو: مجلسُ القوم الذين يَتَنَادَوْنَ إليه، وقال أهل التفسير فيه أقوالاً متقاربة، قال بعضهم: فَلْيَدْعُ حَيَّه، وقال بعضهم: عَشِيرَتَه، وقال بعضهم: مجلسه، وفي أُرأيت معنى: أخبرنى، ولذلك قال سيبويه: لم يجز إلغاؤها، كما تُلغى: علمت إذا قلت: علمت أُرأيت عندك أم عَمَرْتُ، ولا يجوز هذا في: أُرأيت، ولا بُدَّ من النَّصْب إذا قلت: أُرأيت زَيْداً، أبُو مَنْ هو؟ قال سيبويه: لأن دخول معنى أخبرنى فيها لا يجعلها بمنزلة: أخبرنى في جميع أحوالها، قال المؤلف: وظاهر القرآن يقضى بخلاف ما قال سيبويه إلا بعد البيان، وذلك أنها في القرآن مُلغاة؛ لأن الاستفهام هو مطلوبها، وعليه وقعت في قوله: ﴿أُرأيت، إن كَذَّبَ وتولى، أَلَمْ يَعْلَمْ﴾ العلق: فقوله: أَلَمْ يَعْلَمْ: استفهام، وعليه وقعت: أُرأيت، وكذلك: أُرأيتُمْ، وأُرأيتُكُمْ في الأنعام، فإن الاستفهام واقع بعدها نحو: ﴿هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾ الأنعام: ٤٧. وهذا هو الذى منع سيبويه في: أُرأيت وأُرأيتك أبومن أنت؟ وأما البيان فالذى قاله سيبويه صحيح، ولكن إذا ولى الاستفهام: أُرأيت، ولم يكن لها مَفْعُولٌ سوى الجملة، رأما في هذه المواضع التى فى التنزيل، فليست الجملةُ المسنَنَةُ عنها هى مَفْعُول: أُرأيت، إنما مَفْعُولُها محذوفٌ يدل عليه

الشرطُ ، ولا بد من الشرط بعدها في هذه الصور ؛ لأن المعنى : أرأيتم صنيعكم إن كان كذا ، وكذا ، كما يقول القائل : أرأيت إن لقيت العدو أقتاتله أم لا ؟ تقدير الكلام : أرأيت رأيك أو صنيعك إن لقيت العدو فخرف الشرط ، وهو : إن ، دالٌّ على ذلك المحذوف ، ومُرْتَبِط به ، والجملة المستفهم عنها كلامٌ مُستأنف منقطع ، إلا أن فيه زيادةً بيانٍ لما يستفهم عنه ، ولو زال الشرط ، ووليها الاستفهام أَقْبَحُ كما قال سيديويه ، ويحسنُ في : علمت ، وهل علمت وهل رأيت ، وإنما قُبِحَ مع رأيت خاصة ، وهي التي دخلها معنى : أخبرني فتدبرّه .

#### الأساطير ومسمى عن الفرس :

فصل : وذكر حديث النَّضر بن الحارث ، وما نزل فيه من قول الله تعالى : ﴿ قَالُوا : أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ واحد الأساطير : أَسْطُورَةٌ كَأَخْذُوثَةٍ وَأَحَادِيثَ ، وهو ما سَطَرَهُ الْأَوَّلُونَ ، وقيل : أساطير : جمع أسطار ، وأسطارٌ جمع : سَطَرٌ بفتح الطاء ، وأما سَطَرٌ بسكون الطاء ، فجمعه : أسطُرٌّ ، وجمع الجمع : أساطر بغير ياء ، وذكر أن النضر بن الحارث كان يُحَدِّثُ قريشاً بأحاديث رُسُتَمَ وأُسْقَنْدِيَاذَ ، وما تعلم في بلاد الفرس من أخبارهم ، وذكر ما أنزل الله في ذلك من قوله ، وقد قيل فيه نزلت : ﴿ وَمَنْ قَالَ : سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ الأَنْعَامُ : ٩٣ . وأما أحاديث رستم ، ففي تاريخ الطبري أن رُسْتَمَ بن ريسان <sup>(١)</sup> كان يحارب كي يستاسب بن كي لهراسب ، بعد ما قتل أباه لطراسب ابن كي اجو . وكى

(١) في الطبري ص ٥٠٤ ج ١ رستم الشديد بن دستان بن بريمان ،

في أوائل هذه الأسماء عبارة عن البهاء ، ويقال : عبارة عن إدراك الثأر ، ويقال لهؤلاء الملوك : الكينية من أجل هذا ، وكان رُسْتَمُ الذي يقال له : رُسْتَمُ سيّد بنى ريسان من ملوك الترك ، وكان كى يستاسب قد غضب على ابنه ، فسجنه حسداً له على مآظير من وقائمه في الترك ، حتى صار الذكر له ، فعندها ظهرت الترك على بلاد فارس ، وسبّوا بنّين : ليستاسب ، اسم إحداهما : خانة ، أو نحو هذا ، فلما رأى يستاسب ألاّ يدين له بقتالهم أطلق ابنه من السجن ، وهو اسفندياز ، ورضى عنه وولاه أمر الجيوش ، فنهد إلى رستم ، وكانت بينهما ملاحم يطول ذكرها ، لكنه قتل رستم ، واستباح عساكره ، ودوخ في بلاد الترك ، واستخرج أختيه من أيديهم ، ثم مات اسفندياز قبل أبيه ، وكان ملك أبيه نحواً من مائة عام ، ثم عهد إلى بهمن بن اسفندياز ، فولاه الأمر بعد موته وبهمن بلغهم : الحسن النية ، ودام ملكه نيفاً على مائة عام ، وكان له ابنان : ساسان ودارا ، وقد أُمليفا في أول الكتاب طرفاً من حديث ساسان وبنيه ، وهم الساسانية الذين قام عليهم الإسلام ، ورُسْتَمُ آخرُ مذكور أيضاً قبل هذا في أحاديث كى قباز ، وكان قبل عهد سليمان ، ثم كان رستم وزيراً بعد كى قباز لابنه كى قاووس ، وكانت الجن قد سُخِّرَتْ له . يقال إن سليمان أمرهم بذلك ، فبلغ ملكه من المعائب ما لا يكاد أن يصدقه ذوو العقول لخروجها عن المعتاد لكن محمد بن جرير الطبرى ذكر منها أخباراً عجيبة (١) .

(١) إنما سخر الجن بأمر الله لسليمان ، لا بأمر سليمان . وانظر ما قصه

السهيلى في الطبرى ج ١ من ص ٥٠٤ ط المعارف ، وفيه : سیاوخش بدلا من

شاوخش ، وفيه بعض ما يخالف ما هنا ، ففى ص ٥٦٤ ج ١ يذكر الطبرى أن



وذكر أنه هم بما هم به نمرود من الصعود إلى السماء ، فطرحته الريح ،  
وضغضعت أركانه ، وهدمت بنيانه<sup>(۱)</sup> ، ثم ناب إليه بعض جنوده ، فصار كسائر  
الملوك يغلب تارة ، ويغلب بخلاف ما كان قبل ذلك ، وسار بجنوده إلى اليمن  
فنهّد إليه عمرو ذو الأذعار ، فهزمه عمرو ، وأخذه أسيرا ، وحبسّه في تحبس حتى  
جاء رؤسّتم ، وكان صاحب أمره ، فاستنقذه من عمرو ، إمّا بطّوع ، وإمّا بإكراه ،  
ورده إلى بلاد فارس . ولابنه شاوخش مع قراسيات ملك الترك خبر عجيب ،  
وكان رستم هو القيمّ على شاوخش والكافل له في صفّره ، وكان آخر أمر  
شاوخش بعد عجائب أن قتله قراسيات ، وقام ابنه كي خسرو يطلب بثّاره ،  
فدارت بينه وبين الترك وقائع لم يسمع بمثلها ، وكان الظفر له ، فلما ظفروا رأى  
أمله في أعدائه ماملأ عينه قوّة ، وقلبه سرورا زهد في الدنيا ، وأراد السياحة  
في الأرض ، فتعأت به أبناء فارس ، وحذرته من شتات الشمل بعده ، وشماتة  
العدو ، فاستخاف عليهم : كي لهراسب ، بن كي اجو ، بن كي كينه ، بن كي  
قاووس المتقدم ذكره<sup>(۲)</sup> ، ولا أدري : هل رستم الذي قتله أسفندياذ هو رؤسّتم

== مقتل اسفنديار كان على يد رستم ، وأما الذي قتل رستم وأباه دستان فهو أزدشير  
بهمن ابن بشتاسب ص ۵۶۸ .

(۱) في الطبری ص ۵۰۷ ج ۱ ويذكر الطبري عن كي قارسي : « أن الله أعطاه قوة  
ارتفع بها ، ومن معه في الهواء ، حتى انتهى إلى السحاب ، ثم إن الله سلبهم تلك ،  
القوة ، فسقطوا ، فهلكوا ، وأفلت كي قاوس بنفسه ، أكانت لديهم معرفة  
بغزو الفضاء ؟ وقد ظهر الترك على بلاد فارس في عهد ملك الترك خراسف . واسم  
ابنة ليستاسب الأخرى : باذفراه

(۲) نسبه في الطبري هكذا : كيلهراسب بن كيوجي بن كيمنوش بن كيافوشين  
ابن كيديه بن كيقياذ الأكبر ص ۵۱۵ ، وتستطيع فصل كي عن كل اسم مما سبق .

صاحب كي قاووس ، أم غيره ، والظاهر أنه ليس به ، لأن مدة ماين كي قاووس  
وكي يستاسب بعيدة جدا ، وأحسبه كما قدمنا أنه كان من الترك ، وهذا كله  
كان في مدة الكينية ، وعند اشتغالهم بقتال الترك استعملوا بُخْتَنَصَّرَ البابلي  
على العراق ، فكان من أموره مع بني إسرائيل وإثخانه فيهم ، وهدمه لبیت  
المقدس وإحراقه للتوراة وقتله لأولاد الأنبياء ، واسترقاقه لنساء ملوكهم  
ولفرارهم مع عيشه في بلاد العرب حين جاس خلال ديارهم ، ماهو مشهور  
في كتب التفسير ، ومعلوم عند أصحاب التواريخ (١) .

فهذه جملة مختصرة تشرح لك ماوقع في كتاب ابن إسحاق من ذكر رستم  
واسفندياذ ، وكانت الكينية قبل مدة عيسى بن مريم ، أولهم في عهد أفریدُون  
قبل موسى عليه السلام بمئتين من السنين ، وآخرهم في مدة الاسكندر

(١) أخبار بختنصر في الجزء الأول من تاريخ الطبري ص ٥٢٨ ، وكان  
في أيام لهراسب أحد ملوك الفرس ، ويذكر الطبري أن بختنصر وجد في سجن بني  
إسرائيل إرميا النبي ، فسأله : ما خطبك : فأخبره أن الله بعثه إلى قومه — بني  
إسرائيل ؛ ليحذرهم الذي حل بهم — يعني : من بختنصر — فكذبوه ، وحبسوه .  
فقال بختنصر : يئس القوم قوم عصوا رسول ربهم . ثم أطلق سراحه ، وأحسن  
إليه ص ٥٢٨ ج ١ وفي سفر إرميا لإصحاح ٢٦ أن بني إسرائيل هموا بقتل  
إرميا لأنه قال لهم : ارجعوا كل واحد عن طريقه الرديء وعن شر أعمالكم ..  
ولا تلسكوا وراء آلهة أخرى لتعبدوها وتسجدوا لها ، لإصحاح ٢٥ ، وفيه أيضا أنه  
يحذرهم من : نبوخذ نصر ، أي : بختنصر فإن الله سيسلطه عليهم إن لم يرجعوا .  
ويقع سفر إرميا هذا في أكثر من ستين صفحة ، وكله حول هذا . وبعده سفر آخر  
اسمه : مراثي إرميا ، وهي منسوبة إليه في رثاء أو رشليم بعد تخريب بختنصر لها .

ابن قليس<sup>(١)</sup> والإسكندر هو الذى سلب ملكهم ، وقتل دارا بن دارا ، وهو آخرهم ، ثم كانت الأشغانية مع ملوك الطوائف أربعمائة وثمانين عاما ، وقيل : أقل من ذلك فى قول الطبرى ، وقول المسعودى : خمسمائة وعشر سنين فى خلال أمرهم بُعث عيسى بن مريم ، ثم كانت الساسانية نحواً من ثلاثين ملكاً حتى قام الإسلام ، ففُضَّ خَدَمَتُهُمْ . وَخَصَّدَ شَوْكَتَهُمْ ، وَهَدَمَ هِيَاكَلَهُمْ ، وَأَطْفَأَ شَجَرَتَهُمْ الَّتِي كَانُوا يَعْبُدُونَ ، وَذَلِكَ كُلُّهُ فى خلافة عمر .

### عن سورى الكهف والفرقان - سبب نزول الكهف :

فصل : وذكر ابن إسحاق إرسال قُرَيْشِ النَّضْرِ بن الحارث وعُقْبَةَ بن أبى سَعِيْطٍ إلى يهود ، وما رجعا به من عندهم من الفصل بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم ، فسألوه عن الأمور الثلاثة التى قالت اليهود : إن أخبركم بها فهو نبي أو إله فهو مُتَقَوِّلٌ ، فقال لهم : سأخبركم غدا ، ولم يقل : إن شاء الله ، فأبطأ عنه الوحي فى قول ابن إسحاق خمسة عشر يوماً<sup>(٢)</sup> ، وفى سير التميمي وموسى بن عُقْبَةَ

(١) يعنى إسكندر المقدونى بن فليبس .

(٢) جاء فى حديث روى بعضه فى كتب الصحاح ما يخالف ما ذهب إليه ابن إسحاق فى شأن إرسال النضر وعقبة ، وإليك ما روى فى هذا الشأن .

روى البخارى ومسلم وأحمد والترمذى وقال : إنه صحيح - عن ابن مسعود : « كنت أمتشى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حرث المدينة ، وهو متوكئ على عسيب ، فرى يقوم من اليهود ، فقال بعضهم لبعض : سلوه عن الروح ، وقال بعضهم : لا تسألوه ، قال : فسألوه عن الروح ، فقالوا : يا محمد : ما الروح ؟ فما زال متوكئاً على العسيب ، قال : فظننت أنه — ( ١١ م — الروض الأنف ج ٣ )

أن الوحي إنما أبطأ عنه ثلاثة أيام ، ثم جاء جبريل بسورة الكهف .

### لم قدم الحمد على الكتاب ؟ !

وذكر افتتاح الرب سبحانه بحمد نفسه، وذكر نبوة نبيه . حمده لنفسه تعالى . خبر باطنه الأمر والتعليم لعبده كيف يحمده ، إذ لولا ذلك لاقتضت الحال الوقوف عن تسميته ، والعبارات عن جلاله ، لقصور كل عبارة عما هنا لك من الجلال ، وأوصاف الكمال ، ولما كان الحمد واجباً على العبد قدم في هذه الآية ليقترن في اللفظ بالحمد الذي هو واجب عليه ، وليستشعر العبد وجوب الحمد عليه ، وفي سورة الفرقان قال : « تبارك الذي نزل الفرقان على عبده » وبدأ بذكر الفرقان الذي هو الكتاب المبارك . قال الله سبحانه : ﴿ وهذا كتاب أنزلناه ﴾ (١)

== يوحى إليه ، فقال : ( ويسألونك عن الروح ، قل : الروح من أمر ربي ، وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً ) قال : فقال بعضهم لبعض : قد قلنا لكم : لا تسألوه ، وفي رواية البخاري : فلم يرد عليهم شيئاً ، فعلمت أنه يوحى إليه ، فقامت مقامى فلما نزل الوحي ، قال : ( ويسألونك عن الروح قل : الروح من أمر بي ) . والمشكل هنا أن سورة الإسراء : مكية وظاهر القصة يوحى بأن الآية مدنية . ولو كان الأمر قاصراً على الرواية الأولى : وفطنت أنه يوحى إليه ، قلنا إن الرسول إنما سكنت ليتذكر الآية التي يرد بها عليهم ، فظن ابن مسعود أنه يوحى إليه ، إما ابن كثير فيقول : « وقد يجاب عن هذا بأنه قد تكون نزلت عليه بالمدينة مرة ثانية ، كما نزلت عليه بمكة قبل ذلك ، أو أنه نزل عليه الوحي بأنه يجيبهم عما سألوهم بالآية المنقدم لإنزالها عليه . والذي يدل على نزول هذه الآية بمكة ما رواه أحمد أن قريشاً قالت لليهود : أعطونا شيئاً نسأل عنه هذا الرجل ، فقالوا : سلوه عن الروح ، فنزلت الآية ، وإجابة ابن كثير غير منة والعسيب : عصى من جريد النخلة .

(١) هذا جزء من آية رقم ٩٢ و ١٥٥ من سورة الانعام . والذي ذكره ==

مُبَارَكُ ۞ فلما افتتح السورة بتبارك الذى ، بدأ بذكر الفرقان ، وهو الكتاب المبارك ، ثم قال : على عبده ، فانظر إلى تقديم ذكر عبده على الكتاب ، وتقديم ذكر الكتاب عليه فى سورة الفرقان ، وما فى ذلك من تشاكل اللفظ والنظام الكلامى نرى الإعجازَ ظاهراً ، والحكمة باهرةً ، والبرهان واضحاً ، وأنشد لذى الرثمة .

### شرح شواهد شعرية :

كَأَنَّهُ بِالضُّحَى ترمى الصَّعِيدَ بِهِ دَبَّابَةٌ فِي عِظَامِ الرَّأْسِ خُرْطُومُ  
يصف ولدَ الظبية : وَالْخُرْطُومُ : من أسماء الخمر ، أى : كأنه من نشاطه  
دَبَّتِ الخمرُ في رأسه . وأنشد له أيضاً :  
طوى الفَحْزُ والأَجْرَازُ . البيت . والنَّحْزُ : النَّخْسُ ، والنَّحْزُ : داء يأخذ الإبلَ  
والنَّحِيزَةَ : الفَرِيزَةُ ، والنَّحِيزَةُ (١) : نسيجة كالحزام : والضلوعُ الجَرَّاشِعُ . هو  
جمع جُرْشُع . قال صاحب العين . الجُرْشُعُ : العَظِيمُ الصدر ، فنعناه إذاً فى البيت  
على هذا : الضلوعُ من الهزال قد نَتَأَّتْ ، وبرزت كالصدر البارز .

== ابن إسحاق فى أسباب نزول ، وما تنزل إلا بأمر ربك ، روى فيه الإمام أحمد بسنده  
عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ ، لجبرائيل : ما يمنعك أن تزورنا أكثر  
ما تزورنا ؟ قال : فنزلت هذه الآية ، انفرد بإخراجه البخارى فرواه عند تفسير  
هذه الآية عن أبى نعيم عن عمر بن ذر

(١) فى اللسان أيضاً : النَّحْزُ : الضرب والدفع والسعال عامة ، والنَّحْزُ : داء  
يأخذ الإبل والدواب ، والنَّحِيزَةُ : الطريق بعينه . وشيء ينسج أعرض من  
الحزام يخاط على طرف شقة البيت ، وفى القاموس : تكون على الفساطيط  
والبيوت ، والأجراز : جميع جرز : السنة أو الأرض المجردة .

## الرفيم وأهل الكهف :

فصل : و ذكر الرفيم وفيه سوى مقاله أقوال . روى عن أنس أنه قال : الرفيمُ : الكلبُ ، وعن كعب أنه قال : هو اسم القرية التي خرجوا منها ، وقيل : هو اسم الوادى وقيل : هو صخرة ، ويقال : لوح كتب فيه أسماءهم ودينهم وقصتهم ، وقال ابن عباس : كل القرآن أعلم إلا الرفيم والغسلين وحناناً والأواء (١) ، وقد ذكرت أسماءهم على الاختلاف فى بعض ألفاظها وهى : مليخا ، كسليما ، مرطوش ابن أنس ، اريطانس ، أيونس ، شاطيطوش (٢) . وقيل فى اسم مدينتهم : أفوس ، واختلف فى بقائهم إلى الآن ، فروى عن ابن عباس أنه أنكر أن يكون بقى شيء منهم ، بل صاروا تراباً قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال بعض أصحاب الأخبار غير هذا ، وأن الأرض لم تأكلهم ، ولم تغيرهم ، وأنهم على مقربة من القسطنطينية ، فالله أعلم . روى أنهم سيحجون البيت إذا نزل عيسى بن مريم . ألفت هذا الخبر فى كتاب البدء لابن أبى خيثمة (٣) .

إعراب أمضى :

وذكر قول الله تعالى : ﴿ لَنَعْلَمَ أَى الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمْدًا ﴾ الكهف : ٢٠ قد أملينا فى إعراب هذه الآية نحواً من كراسة ، وذكرنا ماوهم فيه الزجاج من إعرابها : حيث جعل أحصى اسماً فى موضع رفع على خبر المبتدأ ، وأمدًا : تمييز وهذا لا يصح ؛ لأن التمييز هو الفاعل فى المعنى ، فإذا قلت : أيهم أعلم أباً ، فالأب هو العالم ، وكذلك إذا قلت أيهم أفره عبداً ، فالعبد هو الفاره ،

(١) لاشك فى أنه نقل غير صحيح عن ابن عباس يراد به غرض حديث .

(٢) رجم بالغيب فالسند فى معرفتها ضعيف جداً .

(٣) الحق فيما نقل عن ابن عباس مما قيل بعده فأنطه .

فيلزم على قوله إذا أن يكون الأمد فاعلا بالإحصاء ، وهذا محال ، بل هو  
مفعول ، وأحصى : فعل ماضٍ ، وهو الناصب له ، وذكرنا في ذلك الإملة  
أن أيهم ، قد يجوز فيه النصب بما قبله إذا جعلته خبرا ، وذلك على شروط  
بينها هنالك لمن أراد الوقوف على حقيقتها ، أى : ومواضعها ، وكشفنا  
أسرارها .

### عن الضرب وزرور الشمس وفائدة القصة :

وقوله سبحانه : ﴿ فضربنا على آذانهم ﴾ أى : أعمناهم ، وإنما قيل في النائم :  
ضرب على أذنه ؛ لأن النائم ينتبه من جهة السَّمْع ، والضرب هنا مُستعار من  
ضربت القفل على الباب ، وذكر قوله تعالى : ﴿ تَزَاوَرُ عَنْ كَنُفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ ﴾  
الآية . وقيل في تَقَرُّضِهِمْ : تحاذيهم ، وقيل : تتجاوزهم شيئا شيئا من القرض ،  
وهو القطع ، أى : تقطع ما هنالك من الأرض ، وهذا كله شرح اللفظ ،  
وأما فائدة المعنى ، فإنه بين أنهم في مَقْنُوقَةٍ من الأرض ، لا تدخل عليهم الشمس ،  
فتحرقهم ، وتبلى ثيابهم ، ويقلبون ذات اليمين وذات الشمال .  
لئلا تأكلهم الأرض ، والفائدة العظمى في هذه الصفة بيان كيفية حالهم  
في الكهف ، وحال كلبهم ، وأين هو من الكهف ، وأنه بالوَصِيدِ منه ، وأن  
باب الكهف إلى جهة الشمال للحكمة التي تقدمت ، وأن هذا البيان لا يكاد يعرفه  
من رآهم ، فإن المطلع عليهم يُمَلَأُ منهم رُعبا ، فلا يمكنه تأمل هذه الدقائق  
من أحوالهم ، والنبي عليه السلام لم يرم قط ، ولا سمع بهم ، ولا قرأ كتابا فيه  
صفتهم ؛ لأنه أُمِّيٌّ في أمة أمية ، وقد جاءكم ببيان لا يأتي به من وصل إليهم  
حتى إن كلبهم قد ذكر ، وذكر موضعه وبسطه ذراعيه بالوَصِيدِ ، وهم في

النجوة، وفي هذا كله برهان عظيم على نبوته، ودليل واضح على صدقه، وأنه غير متقول، كما زعموا، فقف بقلبك على مضمون هذه الأوصاف، والبراديبها تعصم إن شاء الله مما وقعت فيه المُلحِدة من الاستخفاف بهذه الآية من كتاب الله، وقولهم: أى فائدة في أن تكون الشمس تَزَاوَرُ عن كهفهم، وهكذا هو كل بيت يكون في مَقْنُوَةٍ، أى: بابه لجهة الشمال، فنبه أهل المعاني على الفائدة الأولى المنبئة عن لطف الله بهم، حيث جعلهم في مَقْنُوَةٍ تزاور عنهم الشمس فلا تؤذيهم، فيقال: لمن اقتصر من أهل التأويل على هذا: فما في ذكر الكلب وبسط ذراعيه من الفائدة، وما فيه من معنى اللطف بهم؟ فالجواب: ما قدمناه من أن الله سبحانه لم يترك من بيان حالهم شيئاً، حتى ذكر حال كلبهم مع أن تأملهم متعذر على من اطلع عليهم من أجل الرعب، فكيف من لم يرههم، ولا سمع بهم، لولا الوحي الذي جاءه من الله سبحانه بالبيان الواضح الشافي، والبرهان السكافي، والرعب الذي كان يلحق المُطَّلِعَ عليهم، قيل: كان مما طالت شعورهم وأظفارهم. ومن الآيات في هذه القصة قوله سبحانه: ﴿فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾ أى: في فضاء، ومع أنهم في فضاء منه، فلا تصيبهم الشمس. قال ابن سلام: فهذه آية. قال: وكانوا يقابون في السنة مرتين (١)، ومن فوائد الآية: أنه أخرج الكلب عن التقلب، فقال: بأسط ذراعيه، ومع أنه كان لا يقلب لم تأكله الأرض؛ لأن التقايب كان من فعل الملائكة بهم، والملائكة أولياء المؤمنين في الحياة الدنيا وفي الآخرة، والكلب خارج من هذه الآية. ألا تراء

(١) قوله: مرتين رجم بالغيب أيضاً، واللفظ يفيد أكثر من مرتين.



كيف قال : بالوصيد ، أى : بقناء الغار لادخالهم ؛ لأن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب (١) فهذه فوائد جمة قد اشتمل عليها هذا الكلام . قال ابن سلام : وإنما كانوا يقلّبون فى الرقدة الأولى قبل أن يبعثوا .

### المتنازعون فى امرهم :

فصل : وذكر قول الله سبحانه : ( قال الذين غلبوا على أمرهم لننخذنّ عليهم مسجداً ) الكهف : ٢١ وقال : يعنى أصحاب السلطان ، فاستدل بعض أهل العلم على أنهم كانوا مسلمين بقوله : لننخذنّ عليهم مسجداً (٢) . وذكر الطبرى أن أهل

(١) البخارى ومسلم والترمذى وأحمد والنسائى وابن ماجة . ولكن الله لم يذكر كلب أهل الكهف بما يفيد لعنه ، وقد أباح الله فى القرآن لنا تربية الجوارح ، وأكل ما صادته ، يقول ابن كثير فى تفسير قوله تعالى : ( وما علمتم من الجوارح ) : « وأحل لكم ما صدتموه بالجوارح وهى من السكلاب والفهود والصقور وأشباهاها ، كما هو مذهب الجمهور من الصحابة والتابعين والأئمة . وقد ثبت فى الصحيحين عن عدى بن حاتم قال : قلت : يا رسول الله إني أرسل السكلاب المعلبة ، وأذكر اسم الله ، فقال : إذا أرسلت كلبك المعلم ، وذكرت اسم الله ، فكل ما أمسك عليك قلت : وإن قتلن ؟ قال : وإن قتلن ، ما لم يشركها كلب ليس منها ، فذلك إنما سميت على كلبك ، ولم تتم على غيره فأصيب . قلت له : يخافى أرمى بالمعراض الصيد ، فقال : إذا رميت بالمعراض فخرق فسكله ، وإن أصابه بعرض ، فإنه وقيد ، فلا تأكله ، خرق السهم وخسق : إذا أصاب الرمية ونفذ فيها . والمعراض بالسكسر : سهم بلا ريش ولا فصل ، وإنما يصيب بعرضه دون حده ، وشاة وقيد : قتلت بالخشب . فلعن المراد : كلب الزبنة لا كلب الصيد والحريث .

(٢) ذكرت مراراً أن دين رسل الله جميعاً من لدن نوح إلى محمد صلوات الله وسلامه عليهم - هو دين الإسلام . ويقال عن أتباعهم إنهم مسلمون ، والذين

تلك المدينة تنازعوا قبل مبعضهم في الأجساد والأرواح : كيف تكون إعادتها يوم القيامة ، فقال قوم : تعاد الأجساد كما كانت بأرواحها ، كما يقوله أهل الإسلام ، وخالفهم آخرون ، وقالوا : تبعث الأرواح دون الأجساد ، كما يقوله النصراني ، وشَرَى بينهم الشرُّ ، واشتد الخلاف ، واشتد على مَلِكهم ما نزل بقومه من ذلك ، فلبس المُسُوح ، وافتش الرماد ، وأقبل على البكاء والتضرع إلى الله أن يريه الفصل فيما اختلفوا فيه ، فأحيا الله أصحاب الكهف عند ذلك ، فكان من حديثهم ما عرف وشهر ، فقال الملك لقومه : هذه آية أظهرها الله لكم لتتفقوا ، وتعلموا أن الله عز وجل كما أحياهؤلاء ، وأعاد أرواحهم إلى أجسادهم ، فكذلك يعمد الخلق يوم القيامة كما بدأهم ، فرجع الكل إلى ما قاله الملك ، وعلموا أنه الحق .

== تنازعوا في أمر الفتية طائفتان . إحداهما قالت ما يقوله المسلم الذي بكل الأمر إلى الله ، ولا يمدو على الغيب . إذ قالت : « ابنوا عليهم بنياناً ، وعللت الأمر بكلمة مؤمنة ، لا تصدر إلا عن مؤمن ، وهي قولهم : « بهم أعلم بهم ، وفي كل لفظة هنا إشراقة من نور الإيمان القوى بالله . أما الآخرون ، فقد وصفوا بغير ما يوصف به المؤمن التقي الخاشع ، إذ وصفوا بأنهم : « غلبوا على أمرهم ، فهم إذا أخذوا الأمر بالقهر والغلبة دون ترو أو نزوع إلى معرفة أمر الله ، أو انعطاف إلى خشوع . ثم اقترحوا مصممين على ما اقترحوا : « لنتخذن عليهم مسجداً ، هكذا بالتوكيد والقهر المستعلي . ووازن بين اقتراح الاووين وهو بناء بنيان عليهم ، أي : سد باب الكهف تجده عملاً إسلامياً ، وبين اقتراح الآخرين ، وهو اتخاذ مسجد ، واتخاذ المساجد على القبور أمر اعنه الله ورسوله ، وهو أشمل من إقامة مسجد

### عن واو الثمانية :

فعل : وذكر قول الله سبحانه ﴿ وَيَقُولُونَ : سَبْعَةٌ وَثَامَنُهُمْ ﴾ قدر  
أفردنا للكلام على هذه الواو التي يسميها بعض الناس : واو الثمانية (١) باباً

(١) أى الواو التي تأتي بعد استيفاء سبعة أشياء ، ثم تذكر قبل الثامن ،  
وقد استشهد أصحابها بقوله سبحانه : « الثابتون العابدون الحامدون السائحون  
الراكون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر ، التوبة : ١١٢ »  
فقالوا : إن الواو جاءت بعد استيفاء الأوصاف السبعة . واستدلوا أيضاً بقوله  
سبحانه : ( عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً ممنكن مسلمات مؤمنات  
قانتات تائبات ، عابدات ، سائحات ثيبات وأبكاراً ) التحريم : هـ فجاءت بعد  
استيفاء الأوصاف السبعة . واستشهدوا بالآية التي سيحكم عنها السبيل : « سبعة  
وثامنهم » . واستشهدوا أيضاً بقوله سبحانه : ( وسبق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة  
زمرًا ، حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها ، الزمر : ٣ - ٧ . فأتى بالواو لما كانت  
أبواب الجنة ثمانية . وقال في النار : « حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها ، لما كانت  
سبعة . وقد رد الإمام ابن القيم على هذا رداً طيباً . فقال عن آية التوبة باختصار :  
إن كل صفة لم تعطف على ما قبلها فيها كان فيه تنبيه على أنها في اجتماعها كالوصف  
الواحد لموصوف واحد ، فلم يحتج إلى عطف . فلما ذكر الأمر بالمعروف والنهي  
عن المنكر ، وهما متلازمان مستمدان من مادة واحدة ، حسن العطف ليتبين أن  
كل وصف منهما قائم على حدته ، مطلوب تعيينه ، لا يكتفى فيه حصول الوصف الآخر ،  
بل لا بد أن يظهر أمره بالمعروف بصريحه ، ونهيه عن المنكر بصريحه ، وأيضاً لحسن  
العطف ههنا ما تقدم من التضاد ، فلما كان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
ضدين أحدهما : طلب الإيجاد ، والآخر : طلب الإعدام ، كانا كالنوعين المتغايرين  
المتضادين . وقال : عن آية التحريم : إن دخول الواو قبل أبكار متعين ؛ لأن  
الأوصاف التي قبلها المراد اجتماعها في النساء . وأما وصفا البكارة والثبوبة ،  
فلا يمكن اجتماعهما ، فعين العطف ؛ لأن المقصود أنه يزوجه بالنودين : الثيبات  
والأبكار ، وسيأتي الكلام عن آية الكهف . أما آية الزمر عن الجنة والنار ، فقال :  
لادلالة في اللفظ على الثمانية حتى تدخل الواو لأجلها ، بل هذا من باب حذف

طويلا ، والذي يليق بهذا الموضع أن تعلم : أن هذا الواو تدل على تصديق القائلين لأنها عاطفة على كلام مُضمَّر ، تقديره : نعم ، وثامنهم كلهم ، وذلك أن قائلا لوقال : إن زيدا شاعرٌ ، فقلت له : وفاقه ، كنت قد صدقته ، كأنك قلت : نعم هو كذلك ، وفاقه أيضا ، وفي الحديث : سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَيْتَوْضَأُ بِمَا أَفْضَلُ الْخَمْرِ ، فقال : وبما أَفْضَلُ السَّبَاعِ . يريد : نعم ، وبما أَفْضَلُ السَّبَاعِ . خرج الدارقطني . وفي التنزيل : ( وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، قال : وَمَنْ كَفَرَ ) البقرة : ١٢٦ هو من هذا الباب . فكذلك ما أخبره عنهم من قولهم : ويقولون : سبعة ، فقال سبحانه : « وثامنهم كلهم » وإيس كذلك : سادسهم كلهم ، ورابعهم كلهم ؛ لأنه في موضع النعت لما

الجواب لنكتة بدیعة ، وهي أن تفتيح أبواب النار كان حال موافاة أهلها ، ففتحت في وجوههم ؛ لأنه أبلغ في مفاجأة المكروه ، وأما الجنة فلما كانت ذات الكرامة ، وهي مانعة الله ، وكان الكريم إذا دعا أضيافه إلى داره ، شرع لهم أبوابها ، ثم استدعاهم إليها مفتحة الأبواب ، أتى بالواو العاطفة هكذا ، الدالة على أنهم جاءوها بعد ما فتحت أبوابها ، وحذف الجواب تفخيما لشأنه ، وتعظيما لقدره كعادتهم في حذف الأجوبة ، ويقول عن دعوى واو الثمانية في مسألة أبواب الجنة في مكان آخر : « إن هذا لو صح ، فإنما يكون إذا كانت الثمانية منسوقة في اللفظ واحدا بعد واحد ، فيذهبون إلى السبعة ، ثم يستأنفون العدد من الثمانية بالواو ، وهنا لا ذكر للفظ الثمانية في الآية ولا عدها ، انظر ص ٥٢ وما بعدها ج ٣ بدائع الفوائد ص ١٧٤ ج ٢ من نفس الكتاب وفيه قال : « على أن في كون الواو تيمية للثمانية كلاما آخر قد ذكرناه في الفتح المبكي ، وبيننا المواضع التي نادى فيها أن الواو للثمانية ، وأين يمكن دعوى ذلك ، وأين يستحيل » .

قوله ، فهو داخل تحت قوله سبحانه : ( رَجَاءً بِالْغَيْبِ ) ولم يقل ذلك في آخر القصة (١) .

### آية الاستثناء :

فصل : وذكر قول الله تعالى ( وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ ) وفسره ، فقال : أى استثنى شيئا من الله . الشيئة : مصدر شاء يشاء ، كما أن الخليفة مصدر خاف يخاف ، ولكن هذا التفسير ، وإن كان صحيح المعنى ، فلفظ الآية مُشْكِلٌ جداً ؛ لأننا نقوله : ( لَا تَقُولَنَّ لشيءٍ ) إني فاعل ذلك غداً ) الكهف : ٢٣ نهى عن أن يقول هذا الكلام ، ولم ينه عن أن يصله إلا أن يشاء الله ، فيكون العبد المنهى عن هذا القول منهيًا أيضا عن أن يصله بقوله إلا أن يشاء الله . هذا محال : فقوله إذاً : إلا أن يشاء الله استثناء من الله ، راجع إلى أول الكلام ، وهذا أيضا إذا تأملته نقض لعزيمة النهى ، وإبطال إحصائه ، فإن السيد إذا قال لعبده : لا تقم إلا أن يشاء الله أن تقوم ، فقد حل عقدة النهى ؛ لأن مشيئة الله للفعل لا تعلم إلا بالفعل ، فله عيب إذا أن يقوم ، ويقول : قد شاء الله أن تقوم ، فلا يكون للنهى معنى على هذا ، فإذا لم يكن رد حرف الاستثناء إلى النهى ، ولا هو من

(١) يقول الإمام ابن القيم عن كلام السهيلي هذا « واستنباطه حسن ، غير أنه إنما يفيد » يعني أن الواو تقتضى تقرير الجملة الأولى ، إذا كان المعطوف بالواو ليس داخلا في جملة قولهم : بل يكون قد حكى سبحانه أنهم قالوا : سبعة ، ثم أخبر تعالى أن ثامنهم الكلب ، حينئذ يكون ذلك تقريراً لما قالوه ، وإخباراً بكون الكلب ثامناً ، وأما إذا كان الإخبار عن الكلب من جملة قولهم ، وأنهم قالوا هذا ، وهذا ، لم يظهر ما قاله ، ولا تقتضى الواو في ذلك تقريراً ولا تصديقا فتأمله دس ١٧٦ ج ٢ بدائع الفوائد وانظر أيضاً ج ٣ ص ٥٤ .

الكلام الذى نهى العبد عنه ، فقد تبين إشكاله ، والجواب : أن فى الكلام حذفاً وإضماراً تقديره : ولا تقولن : إني فاعل ذلك غداً إلا ذا كراً إلا أن يشاء الله ، أو ناطقاً بأن يشاء الله ، ومعناه : إلا ذا كراً شينة الله ، كما قال ابن إسحاق ؛ لأن الشئنة مصدر ، وأن مع الفعل ، فى تأويل المصدر ، وإعراب ذلك المصدر مفعول بالقول المضمر ، والعرب تحذف القول ، وتكتفى بالقول . ففى التنزيل : (فأما الذين اسودَّتْ وجوههمُ أ كَفَرْتُمْ) آل عمران : ١٠٦ أى : يقال لهم : أ كَفَرْتُمْ ، فحذف القول ، وبقى الكلام المقول ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ : سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ الرعد : ٢٤ أى يقولون : سلام عليكم ، وهو كثير ، وكذلك إذا قوله ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ هى من كلام الناهى له سبحانه ، ثم أضمر القول ، وهو الذكر الذى قدمناه ، وبقى القول ، وهو : أن يشاء الله ، وهذا القدر يكفى فى هذا المقام ، وإن كان فى الآية من البسط والتفتيش ما هو أكثر من هذا .

### ولبثوا فى كفرهم :

فصل : وقد فسر قوله تعالى : ﴿ ولبثوا فى كفرهم ﴾ فقال : معناه أى : سيقولون ذلك ، وهو أحد التأويلات فيها ، وعلى هذا القول قرأ ابن مسعود : وقالوا : لبثوا ، بزيادة قالوا . ثم قال ابن إسحاق : قل : ربى أعلم بما لبثوا ، وهو وهم من المؤلف أو غيره ، وإنما التلاوة : ﴿ قُلْ : اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ﴾ (١)

(١) فى النسخة التى معى : هى كما فى المصحف . وتأويل ابن هشام قوله تعالى : « ولبثوا فى كفرهم » ، تأويل رائع ، إذ يجعل هذا القول من قول أهل الكتاب ، وبهذا يستقيم ضمنا للآية . ويتفق هذا مع ما بعده ، وهو قوله سبحانه : ( قل الله أعلم بما لبثوا )

وقد قيل : إنه إخبار من الله تعالى عن مقدار كُتُبِهِمْ ، ولكن لما علم استبعاد قريش وغيرهم من الكفار لهذا المقدار ، وعُلم أن فيه تنازعا بين الناس ، فمن سَمَّ قال : ﴿ قل : الله أعلم بما لبثوا ﴾ وقوله : ﴿ ثلاثمائة سنين ، وازدادوا تسعا ﴾ أى : إنها ثلاثمائة بحساب العجم ، وإن حسبت الأهلّة ، فقد زاد العدد تسعا ، لأن ثلاثمائة سنة بحساب الشمس تزيد تسع سنين بحساب القمر <sup>(١)</sup> فإن قيل : فكيف قال ثلاثمائة سنين ، ولم يقل : سنة ، وهو قياس العدد في العربية <sup>(٢)</sup> ، لأن المائة تضاف إلى لفظ الواحد ، فالجواب أن سنين في الآية بدل مما قبله ، ليس على حد الإضافة ولا التمييز ، ولحكمة عظيمة عُدِلَ باللفظ عن الإضافة إلى البدل ، وذلك أنه لو قال : ثلاثمائة سنة ، لكان الكلام كأنه جواب لطائفة واحدة من الناس ، والناس فيهم طائفتان : طائفة عرفوا طول لُبِّهِمْ ، ولم يعلموا كمية السنين ، فعرفهم أنها ثلاثمائة ، وطائفة لم يعرفوا طول لبثهم ، ولا شيئا من خبرهم ، فلما قال : ثلاثمائة معروفا للأولين بالكمية التي شكّوا فيها ، مبينا للآخرين أن هذه الثلاثمائة سنون ، وليست أياما ولا شهوراً ، فانظم البيان للطائفتين

== اذ لو كان : د ولبثوا ، من كلام الله نفسه ما كان لقوله : قل الله أعلم معنى .  
وقراءة ابن مسعود قراءة شاذة ورواية قتادة لها منقطعة .

(١) بل تزيد عن هذا . وهذا تأويل لا يليق بكتاب الله ، ولا بكلام الله إنما يضطرون إليه ، لأنهم يرون أن قوله تعالى : د ولبثوا في كمهم ثلاثمائة سنين ، هو من قول الله نفسه ، وليس قولاً يقصه الله عن غيره ، وليس في الآية ما يشير مطافاً إلى هذا الأربيل ، وقد أعرب سنين بدلا ؛ لأن تمييز العدد ثم ما بعدها يكون مفردا مجرورا بإضافة كقوله تعالى . فأما الله مائة عام ثم بعثه ، وكقوله : د كألف سنة مما تعدون .

من ذكر العدد ، وجمع العدود ، وتبين أنه بدل ؛ إذ البدل يراد به : تبين ما قبله ، ألا ترى أن اليهود قد كانوا عرفوا أن لأصحاب الكهف نبأ عجيبا ، ولم يكن العجب إلا من طول كُتبتهم غير أنهم لم يكونوا على يقين من أنها ثلاثمائة أو أقل ، فأخبر أن تلك السنين ثلاثمائة ، ثم لو وقف الكلام ههنا لقالت العرب ، ومن لم يسمع بخبرهم : ماهذه الثلاثمائة ؟ فقال كالمبين لهم : سنين ، وقد روى معنى هذا : التفسير عن الضحاك ، ذكره الفحاح .

### السنة والعام :

فصل : وقال : سنين ، ولم يقل أعواما ، والسنة والعام ، وإن اتسعت العرب .  
فيهما ، واستعملت كل واحد منهما مكان الآخر اتساعا ، ولكن بينهما في حكم البلاغة والعلم بتنزيل الكلام قرقا ، فخذّه أولا من الاشتقاق ، فإن السنة من سَنَا يَسْنُو إذا دار حول البئر ، والدابة : هي السَّانِيَةُ ، فكذلك السنة دَوْرَةٌ من دورات الشمس ، وقد تسمى السنة : دارا ، ففي الخبر : إن بين آدم ونوح ألف دار ، أي : ألف سنة ، هذا أصل الاسم ، ومن ثم قالوا : أكلتهم السَّنة ، فسموا شدة القحط سَنَةً ، قال الله سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ ﴾ الأعراف : ١٣ ومن ثم قيل : أسنت القوم إذا أقحطوا ، وكان وزنه أفعَتوا . لا أفعَلُوا ، كذلك قال بعضهم ، وجعل سيبويه التاء بدلا من الواو ، فهي عنده : أفعَلُوا ، لأن الجذوبة والخصب معتبر بالشتاء والصيف ، وحساب العجم إنما هو بالسنين الشمسية بها يؤرّخون ، وأصحاب الكهف من أمة عجمية ، والنصارى يعرفون حديثهم ، ويؤرّخون به ، فجاء اللفظ في القرآن بذكر السنين الموافقة لحسابهم ، وتمم الفائدة بقوله : وازدادوا تسما ليوافق حساب العرب ، فإن



حسابهم بالشهور القمرية كالبحر وصفر ونحوهما<sup>(١)</sup> وانظر بعد هذا إلى قوله : ﴿ تَزْرَعُونَ سَنِينَ دَأْبًا ﴾ يوسف : ٧٧ الآية ، ولم يقل أعواما ، نفيه شاهد لما تقدم : غير أنه قال : ( ثم يأتي من بعد ذلك عام ) ، ولم يقل : سنة عدولا عن اللفظ المشترك ، فإن السنة قد يعبر بها عن الشدة والأزمة<sup>(٢)</sup> كما تقدم ، فلو قال : سنة فذهب الوهم إليها ؛ لأن العام أقل أياما من السنة ، وإنما دلت الرؤيا على سبع سنين شداد ، وإذا انقضى العدد ، فليس بعد الشدة إلا رخاء ، وليس في الرؤيا ما يدل على مدة ذلك الرخاء ، ولا يمكن أن يكون أقل من عام ، والزيادة على العام مشكوك فيها ، لا تقتضيها الرؤيا ، فحكم بالأقل ، وترك ما يقع فيه الشك من الزيادة على العام ، فهاتان فائدتان في اللفظ . بالعام في هذا الموطن ، وأما قوله : ( وبلغ أربعين سنة ) فإنما ذكر السنين ، وهي أطول من الأعوام ، لأنه مخبر عن اكتمال الإنسان ، وتمام قوته واستوائه ، فلفظ السنين أولى بهذا الموطن ؛ لأنها أكمل من الأعوام ، وفائدة أخرى : أنه خبر عن السن ، والسن معتبر بالسنين ، لأن أصل السن في الحيوان لا يعتبر إلا بالسنة الشمسية ، لأن التفتاح ، والحمل يكون بالربيع والصيف ، حتى قيل رباعي للربيع وصيفي<sup>(٣)</sup> لهؤخره ، قال الرازي :

(١) رأى يحتاج إلى دليل أقوى مما ذكر .

(٢) في الراغب : أكثر ما تستعمل السنة في الحول الذي فيه الحرب .

(٣) في القاموس : د جمع الربيع : ربع بضمين ، وكسر د : الفصل يفتح في الربيع ، وهو أول التاج . . فإذا نتج في آخر التاج فبيع ، وهي هبة ،

إِنْ بَنَى صَبِيَّةً صَبِيْفِيُونُ أَفْلَحَ مَنْ كَانَ لَهُ رَبِيعِيُونُ<sup>(١)</sup>

فاستعمله في الآدميين ، فلما قيل في التفصيل ونحوه : ابن سنة وابن سنتين ، قيل ذلك في الآدميين ، وإن كان أصله في الماشية لما قدمنا ، وأما قوله : ﴿ وَحَلَّهُ وَفَصَّالَهُ فِي عَامَيْنِ ﴾ فلأنه قال سبحانه : ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ ، قُل : هِيَ ، وَأَقِيْتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ البقرة : ١٨٩ فالرضاع من الأحكام الشرعية ، وقد قصرنا فيها على الحساب بالأهلة ، وكذلك قوله : ﴿ يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا ﴾ ولم يقل : سنة ؛ لأنه يعني شهر الحرم وربيع إلى آخر العام ، ولم يكونوا يحسبون بأيلول ولا بتشرين ولا بغير<sup>(٢)</sup> ، وهي الشهور الشمسية وقوله سبحانه : ﴿ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ﴾ إخباراً منه لمحمد - صلى الله عليه وسلم - وأمته وحسابهم بالأعوام والأهلة كما وقَّت لهم سبحانه ، وقوله سبحانه في قصة نوح : ﴿ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾ العنكبوت : ١٤٠ قيل : إنما ذكر أول السنين ؛ لأنه كان في شذائد

(١) البيت لسعد بن مالك بن ضبيعة ، وقيل : هي لا كثم بن صيفى ، اللسان مادة ربيع ، وصيف ، ونسبه أبو زيد الأنصاري في نوادره إلى أكرم بن صيفى . وقال : . يقال : أضاف الرجل فهو مصيف إذا ترك النساء شاباً لم يتزوج ، ثم تزوج بعد ما أسن ، ويقال لولده : صيفيون ، ثم استشهد بهذا البيت ثم قال : . الربيعيون الذين ولدوا وآباؤهم شباب فهم رجال ، ص ٨٧ طبع لبنان .

وفي إصلاح المنطق ص ٤٧٠ : . يقال للرجل إذا ولد له في فتاء السن : قد أربيع ، وهو مربيع وولده : ربيعون ، وإذا تأخر ولده إلى آخر عمره قيل : أضاف فلان ، وهو مصيف ، وولده : صيفيون ، ثم استشهد بهذا البيت (٢) . يعني ينابر .

مدته كلها إلا خمسين عاما منذ جاءه الفرج ، وأتاه الفوْث ، ويجوز أن يكون الله - سبحانه - علم أن عمره كان ألفا ، إلا أن الخمسين منها ، كانت أعواما ، فيكون عمره ألف سنة ، تفقص منها ما بين السنين الشمسية والقمرية في الخمسين خاصة ؛ لأن خمسين عاما بحساب الأهلة أقل من خمسين سنة شمسية بنحو عام ونصف ، فإن كان الله سبحانه قد علم هذا من عمره ، فاللفظ موافق لهذا المعنى ، وإلا ففى القول الأول مقنع ، والله أعلم بما أراد ، فتأمل هذا ، فإن العلم بتنزيل الكلام ، ووضع الألفاظ في مواضعها اللائقة بها يفتح لك بابا من العلم بإعجاز القرآن ، وابن هذا الأصل تعرف المعنى في قوله تعالى : ﴿ في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ﴾ المعارج : ٤ . وقوله تعالى : ﴿ وإن يوما عند ربك [ كـألف سنة مما تعدون ] ﴾ الحجر : ٤٧ وأنه كلام ورد في معرض التكثير والتفخيم ، لطول ذلك اليوم والسنة أطول من العام ، كما تقدم ، فلفظها أليق بهذا المقام .

### ذكر قصة الرجل الطواف نوى القرنين :

فصل : وذكر قصة الرجل الطواف ، والحديث الذي جاء فيه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه كان مَلِكًا مسح الأرض بالأسباب ، ولم يشرح معنى الأسباب . ولأهل التفسير فيه أقوال متقاربة ، قالوا في قوله تعالى : ﴿ وآتيناه من كل شئ سبباً ﴾ الكهف : ٨٤ : أى : علماً يتبعه ، وفي قوله تعالى : ﴿ فأتبع سبباً ﴾ الكهف : ٨٥ : أى : طريقاً موصلة ، وقال ابن هشام في غير هذا الكتاب السببُ : حبل من نور ، كان ملائكة يمشى به بين يديه ، فيتبعه ، وقد قيل في اسم ذلك الملك : زيا قيل ، وهذا يقرب من قول من قال : سبباً أى : طريقاً ، ويقرب

( م — ١٢ الروض الأثف ج ٢ )

أن يكون تفسيراً لقول النبي صلى الله عليه وسلم : مسح الأرض بالأسباب<sup>(١)</sup> واختاف في تسميته بذى القرنين ، كما اختاف في اسمه ، واسم أبيه ، فأصبح ما جاء في ذلك ما روى عن أبي الطفيل عامر بن واثلة قال : سأل ابن الكوّاء على بنه أبي طالب ، فقال : أرأيت ذا القرنين ، أنبيا كان أم ملكاً ؟ فقال : لا نبيا كان ولا ملكاً ، ولكن كان عبداً صالحاً دعاه قومه إلى عبادة الله ، فضربوه على قَرَني رأسه ضربتين ، وفيكم مثله . يعنى : نفسه ، وقيل : كانت له ضفيران من شعر ، والعرب تسمى الخصلة من الشعر : قرناً ، وقيل : إنه رأى في المنام رؤيا طويلة أنه أخذ بقَرْني الشمس ، فكان التأويل أنه المشرق والمغرب ، وذكر هذا الخبر على بن أبي طالب أثير واني العابد في كتاب البستان له ، قال : وبهذا سمي ذا القرنين ، وأما اسمه ، فقال ابن هشام في هذا الكتاب : اسمه مَرْزَبَن بن مَرْزَبَة بذال مفتوحة في اسم أبيه ، وزاى في اسمه ، وقيل فيه :

(١) قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة والسدي وقتادة والضحاك وغيرهم عن السبب : العلم . وقال قتادة أيضاً : منازل الأرض وأعلامها . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : تعلم اللسنة . أما كعب الاحبار ، فيروى عنه ابن لهيعة أنه قال : كان يربط خيله بالثرى . وقد أنكر معاوية على كعب قوله هذا وكان يقول عن كعب : وإن كنا لتبلو عليه الكذب . وما أحسن ما يقول ابن كثير : قال الله في حق بلقيس : وأوتيت من كل شيء . أى : بما يوتى مثلها من الملوك . وهكذا ذو القرنين يسر الله له الأسباب ، أى : الطرق والوسائل إلى فتح الأقاليم والرساتيق والبلاد والأراضى وكسر الأعداء ، وكبت ملوك الأرض . وإذلال أهل الشرك قد أوتي من كل شيء بما يحتاج إليه مثله سيبا ، والله أعلم . خلاصة هذا أن الله من عليه . فعلمه أسباب ما سخره له ، ومسألة الملاك يهودية صارخة .

(٢) في السيرة : مرزبان .

هرمس<sup>(١)</sup> ، وقيل : هرديس . وقال ابن هشام في غير هذا الكتاب<sup>(٢)</sup> اسمه الصَّعْب بن ذى مَرَّانِد، وهو أول التَّبَابَةِ ، وهو الذى حكم لإبراهيم عليه السلام فى بئر السبع حين حاكم إليه فيها ، وقيل : لأنه أفريدون بن أمثيان الذى قتل الضحاك<sup>(٣)</sup> ، ويروى فى خطبة قيس بن ساعدة التى خطبها بسوق عكاظ ، أنه قال فيها : يامعشر إباد ! أين الصَّعْب ذو القرنين ، ملَّك الخافقين ، وأذلَّ الثقلين ، وعمر ألفين ، ثم كان ذلك كالْحِظَّة عين ، وأنشد ابن هشام للأعشى :

والصَّعْبُ ذو القرنين أَصْبَحَ ثَاوِيَاً بِالْحَنْوِ فِى جَدَثِ أُمَيْمٍ مُّقِيمٍ<sup>(٤)</sup>

(١) زابر دأكولا والدار نهلى .

(٢) ذكره فى كتاب د النيجان ، فى ملوك حمير وروايته عن وهب بن منبه  
(٣) تقرأ أخبار الضحاك وأفريدون فى الطبرى ص ١٩٤ ج ١ المعارف  
(٤) هوفى اللسان والمخير : للبيد . ورواه ابن كثير فى البداية ونقلا عن السهيلي فى الروض  
الأنف ، أشم مقيما ، بدلا من د أميم مقيم ، كما فى نسخة الروض التى بين أيدينا  
انظر ص ١٠٥ ج ٢ البداية . وفى فتح البارى : والذى يقوى أن ذا القرنين من  
العرب أنهم ذكروه كثيرا فى أشعارهم . قال الأعشى بن ثعلبة .

والصَّعْبُ ذو القرنين أُمسى ثَاوِيَاً بِالْحَنْوِ فِى جَدَثِ هُنَاكَ مُّقِيمٍ  
والحنو بكسر المهملة وسكون التون فى ناحية المشرق ، وقال الربيع بن ضبيع :  
والصَّعْبُ ذو القرنين عمر ملسكه ألفين أُمسى بعد ذاك رميما  
وقال قيس بن ساعدة .

والصَّعْبُ ذو القرنين أَصْبَحَ ثَاوِيَاً بِاللَّحْدِ بَيْنَ مَلَاعِبِ الْأَرِيَّاحِ  
وقال النعمان بن بشير الأنصارى الصحابى ابن الصحابي :  
ومن ذا يعادينا من الناس معشر كرام ، وذو القرنين منا وحاتم  
ووقع ذكر ذى القرنين فى شعر امرئ القيس وأوس بن حجر وطرفة وغيرهم  
ص ٢٦١ ج ٦ فتح البارى للمحافظ بن حجر ط ١٣٣٨

وقوله بالحَنُويَريد : حَنُو قُرَاقِر الذى مات فيه ذو القرنين بالعراق، وقول  
ابن هشام فى السيرة : إنه من أهل مِصْرَ، وإنه الإسكندر الذى بنى الإسكندرية،  
فعرفت به : قولٌ بعيد مما تقدم ، ويحتمل أن يكون الإسكندر سُمى ذا القرنين  
أيضاً تشبيهاً له بالأول، لأنه ملك ما بين المشرق والمغرب فيما ذكروا أيضاً، وأذلَّ  
ملوك فارس، وقتل دارا بن دارا، وأذلَّ ملوك الروم وغيرهم، وقال الطبرى  
فى الإسكندر : وهو اسكندروس بن قليقوس ، ويقال فيه : ابن قليس ، وكانت  
أمه زِنْجِيَّة ، وكانت أُهْدِيَتْ لدارا الأكبر أو سبأها ، فوجد منها نَكْهَةً  
استنقلمها ، فعملت ببقلة ، يقل لها : اندروس ، فحملت منه بدارا الأصغر ،  
فلما وضعته ردها ، فتزوجها والد الإسكندر ، فحملت منه بالإسكندروس ، فاسمه  
عندهم مُشْتَقٌّ من تلك البقلة التى طهرت أمه بها فيما ذكروا ، وذكر عن الزبير :  
أنه قال : ذو القرنين هو : عبد الله بن الضحاك بن مَعْدَةَ [ وقال ابن حبيب فى ]  
المُحَبَّر فى ذكر ملوك الحيرة ، قال : الصَّعْبُ بن قرين [ بن الهمال ] (٢) : هو  
ذو القرنين ، ويحتمل أن يكونوا ملوكاً فى أوقاتٍ شتَّى ، يسمى كل واحد  
منهم : ذا القرنين والله أعلم . والأول كان على عهد إبراهيم عليه السلام ،  
وهو صاحب الخضر حين طلب عين الحياة فوجدها الخضر ، ولم يجدها  
ذو القرنين ، حالت بينه وبينها الظلمات التى وقع فيها هو وأجناده فى خبر طويل  
مذكور فى بعض التفاسير مشهور عند الأخباريين (١) .

(١) وهى أخبار ترضى عشاق الأساطير . وأسارى العبودية الوثنية  
فلمجهول ، وقد اخترع المفترعون عين الحياة ؛ لى ينسبوا إلى الخضر الخلود والبقاء  
حتى الآن . وهى فرية لا يصدقها مسلم ؛ لأنها أسطورة .  
(٢) الزيادة من المحبر .

### حكم التسمي بأسماء النبيين

وأما قول عمر لرجل سمعه يقول : ياذا القرنين : لم يكفكم أن تتسموا بالأنبياء حتى تسميتهم بالملائكة ، إن كان عمر قاله بتوقيف من الرسول عليه السلام ، فهو ملك ، لا يقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلا الحق ، وإن كان قاله بتأويل تأوله [ فقد ] خالفه علي في الخبر المتقدم ، والله أعلم أي الخبرين أصح نقلاً ، غير أن الرواية المتقدمة عن علي يقويها ما نقله أهل الأخبار عن ذى القرنين ، والله أعلم <sup>(١)</sup> . وكان من مذهب عمر رحمه الله كراهية التسمي بأسماء الأنبياء ، فقد أنكر على المغيرة تكنيته بأبي عيسى ، وأنكر على صهيب تكنيته بأبي يحيى ، فأخبر كل واحد منهما أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كنأه بذلك ، فسكت ، وكان عمر إنما كره من ذلك إلا كثاراً ، وأن يظن أن المسلمين شرافاً في الأسم إذا سُمي باسم نبي ، أو أنه ينفعه ذلك في الآخرة ، فكأنه استشعر من رعيته هذا الغرض أو نحوه ، هو أعلم بما كره من ذلك <sup>(٢)</sup> . وإلا فقد سُمي بمحمد طائفة من الصحابة منهم : أبو بكر وعلي وطلحة وأبو حذيفة وأبو جهم ابن حذيفة ، وخاطب وخطاب ابنا الحارث ، كل هؤلاء الحمد بن كانوا يُكنون بأبي القاسم إلا محمد بن خطاب ، وسمي أبو موسى ابناً له بموسى ، فكان يُكنى به ، وأسيّد بن حنظل سمي ابنه بيحيى ، وعلم به النبي عليه السلام فلم يُنكر عليه ، وكان لطلحة عشرة من الولد ، كلُّهم يُسمي باسم نبي ، منهم : موسى بن طلحة عيسى ، وإسحاق ويعقوب وإبراهيم ، ومحمد ، وكان للزبير

(١) نستطيع الجزم بأن الخبر المنسوب إلى عمر خبر غير صحيح ، لأنه يخالف هدى القرآن ، ويخالف المعروف من سيرة عمر وعلمه وفقهه .

(٢) هذا تعليل طيب من السبيل .

عشرة ، كلُّهم يسمي باسم شهيد ، فقال له طلحة : أنا أسميهم بأسماء الأنبياء ، وأنت تسميهم بأسماء الشهداء ، فقال له الزبير : فإني أطمع أن يكون بنى شهداء ، ولا تطمع أنت أن يكون بنوك أنبياء ، ذكره بن أبي خيثمة ، وسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم - ابنه إبراهيم ، والآثار في هذا المعنى كثيرة ، وفي السنن لأبي داود أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : سَمُّوا بأسماء الأنبياء ، وهذا محمول على الإباحة ، لا على الوجوب ، وأما التَّسَمَّى بمحمد ، ففي مُسْنَد الحارث عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : من كان له ثلاثة من الولد ، ولم يُسَمِّ أحدهم بمحمد ، فقد جَهِل <sup>(١)</sup> ، وفي الْمُعْطِي عن مالك أنه سئل عَمَّن اسمه محمد ، ويكنى أبا القاسم ، فلم يَرَبِّه بأساً ، فقيل له : أَكُنَيْتَ ابْنَكَ أبا القاسم ، واسمه محمد ؟ فقال : ما كُنَيْتُهُ بها ولكن أهله يُكْنُونَهُ بها ، ولم أسمع في ذلك نَهْيًا ، ولا أرى بذلك بأساً ، وهذا يدل على أَنَّ مالكا لم يبلغه ، أو لم يصح عنده حديث النهي عن ذلك ، وقد رواه أهل الصحيح <sup>(٢)</sup>

(١) عن جابر رضي الله عنه ، قال : ولد لرجل منا غلام ، فسماه القاسم ، فقالوا لا تكنيه حتى نسأل النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : سموا باسمي ، ولا تكنوا بكنيتي ، رواه الأربعة ، ولعل المقصود - والله أعلم - العمل بمقتضاه طول مدة حياته - صلى الله عليه وسلم - فقط . وسيأتي رأى ابن سيرين . وعن الاسماء ورد حديث رواه ابن عمر رضي الله عنها : « إن أحب أسماءكم إلى الله عبد الله وعبد الرحمن ، مسلم وأبو داود والترمذي . وعن أبي هريرة عن النبي « ص » : « أخرج الاسماء يوم القيامة عند الله رجل تسمى ملك الأملاك ، رواه الأربعة وزاد مسلم « لا مالك إلا الله تعالى » ، وعن ابن عمر قال : « إن ابنة لعمرك كانت تسمى عاصية ، فسمها رسول الله « ص » جميلة ، مسلم وأبو داود والترمذي ونسبة تطبع بتدبر هذه الأحاديث تبين الهدى في الاسماء . وأخرج = أوضع



خالفه أعلم - ولعله بلغه حديث عائشة أنه عليه السلام - قال : ما الذى أحلَّ اسمى وحرَّم كُنْيَتِي ، وهذا هو الناسخ لحديث النهي ، والله أعلم ، وكان ابن سيرين يكره لكل أحد أن يَتَكَنَّى بِأَبِي القاسم ، كان اسمه محمداً ، أو لم يكن . وطائفة إنما يكرهونه لمن اسمه محمد ، وفي المَعْيِطِ أيضاً أنه سُئِلَ عن التسمية بِمَهْدَى فخره ، وقال : وما علمه بأنه مَهْدَى ، وأباح التسمية بالهادى ، وقال : لأن الهادى هو الذى يهْدَى إلى الطريق ، وقد قدمنا كراهية مالك للتسْمِى بِجَبْرِيل . وقد ذكر ابن إسحاق كراهية عُمرَ للتسْمِى بِأَسْمَاءِ الملائكة ، وكره مالك التسمي بِيَاسِينَ<sup>(١)</sup> .

### الروح والنفس :

فصل : وذكر سؤالهم عن الروح ، وما أنزل الله فيه من قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ﴾<sup>(٢)</sup> الآية ورؤى عن ابن إسحاق من غير طريق البسكاني أنه قال في هذا الخبر : فناداهم رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم : هو جبريلُ ، وهذه الرواية عن ابن إسحاق تدل على خلاف ما روى غيره أن يهود قالت لقريش : اسألوهُ عن الروح ، فإن أخبركم به فليس بنبي ، وإن لم يخبركم فهو نبي ، وقال ابن إسحاق فيما تقدم من الحديث : اسألوهُ عن الرجل

(١) ليس ياسين اسماً للرسول وحسب ، كما يظن بعض المفسرين ، إنما هي مثل : حم ، وطس و طه ونون فهي مركبة من حرفين : الياء والسين .  
(٢) سبق ذكر الأحاديث حول هذا

الطَّوَّافِ ، وعن الفِثْيَةِ ، وعن الروح ، فإن أخبركم وإلا فالرجل مُتَقَوِّلٌ . فسوّى في الخبر بين الروح وغيره ، واختلف أهل التأويل في الروح المستولم عنه ، فقال بعضهم : هو جبريل ؛ لأنه الروح الأمين ، وروح القدس ، وعلى هذا رواية ابن إسحاق أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قال لقريش حين سأله : هو جبريل ، وقالت طائفة : الروح خلق من الملائكة على صور بنى آدم ، وقالت طائفة : الروح خلق يرون الملائكة ، ولا تراهم ، فهم للملائكة كالملائكة لبنى آدم ، وروى عن علي أنه قال : الرُّوحُ مَلَكٌ له مائة ألف رأس ، لكل رأس مائة ألف وجه ، في كل وجه مائة ألف فم ، في كل فم مائة ألف لسان ، يُسَبِّحُ الله بلغات مختلفة <sup>(١)</sup> ، وقالت طائفة : الروح الذئب سألت عنه يهود هو : روح الإنسان ، ثم اختلف أصحاب هذا القول ، فمنهم من قال : لم يجبههم رسول الله — صلى الله عليه وسلم — عن سؤالهم ، لأنهم سأله تَعَمُّقًا واستهزاء ، فقال الله له : قُل : الروح من أمر ربي ، ولم يأمركم أن تبين لهم ، وقالت طائفة : بل قد أخبرهم الله به ، وأجابهم عما سألوا ؛ لأنه قال لنبيه : قُلِ الرُّوحُ من أمر ربي ، وأمرُ الرّبِّ هو الشرع ، والكتاب الذي جاء به ، فمن دخل في الشرع وتفقه في الكتاب والسنة عَرَفَ الرُّوحَ ، فكان معنى الكلام : ادخلوا في الدين تعرفوا ما سألتكم عنه ، فإنه من أمر ربي ، أي : من الأمر الذي جئت به مُبَلِّغًا عن ربي ، وذلك أن الروح لا سبيل إلى معرفته من جهة الطبيعة ، ولا من جهة الفلسفة ، ولا من جهة الرأي

إنما هي ـ فتريات على منها يرى .

والقياس ، وإنما يُعرف من جهة الشرع ، فإذا نظرت إلى ما في الكتاب والسنة من ذكره نحو قوله سبحانه : ﴿ تُمَمَّ سَوَاءً وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ ﴾ السجدة : ٨ . أى من روح الحياة ، والحياة من صفات الله سبحانه ، والنفخ في الحقيقة مضاف إلى مَلَكٍ ينفخ فيه بأمر رَبِّهِ ، وتنظر إلى ما أخبر به الرسول عليه السلام أن الأرواحَ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ ، وأنها تتعارف<sup>(١)</sup> وَتَتَشَامَّ في الهواء ، وأنها تُقَبِّضُ من الأجساد بعد الموت ، وأنها تُسْتَلُّ في القبر ، فتفهم السؤال وتسمع وترى ، وتُنَعَّم وتُعَذِّب وتَلْنَد وتَأَلَّم ، وهذه كلها من صفات الأجسام ، فتعرف أنها أجسام بهذه الدلائل ، لكنها ليست كالأجساد في كثافتها وثقلها ، وإظلامها ، إذ الأجساد خلقت من ماء وطين وحماء مَسْنُون ، فهو أصلها ، والأرواحُ خُلِقَتْ مما قال الله تعالى ، وهو النفخ المتقدم المضاف إلى الملك . والملائكة خلقت من نور كما جاء في الصحيح<sup>(٢)</sup> ، وإن كان قد أضاف النفخ إلى نفسه ، فكذلك أضاف قَبْضَ الأرواح إلى نفسه فقال : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ الزمر : ٤٢ وأضاف ذلك إلى الملك أيضاً فقال : ﴿ قُلْ : يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ ﴾ السجدة : ١١ والفعل مضاف إلى الملك مجازاً ، وإلى الرب حقيقة ، فهو أيضاً جِسْمٌ ، واسكنه من جنس الريح ، ولذلك سُمِّيَ رُوحاً من لفظ الريح ، ونفخُ الملك في معنى الريح غير أنه ضمُّ أوله ؛ لأنه نُورَانِي ،

(١) «الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها اختلف وما تناكر منها اختلف» مسلم والبخارى في الأدب وغيرهما .

(٢) في مسلم عن عائشة : « خلقت الملائكة من نور ، وخلق إبليس من مارج من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم » .

والرياح هواء متحرك ، وإذا كان الشرع قد عرّفنا من معاني الروح وصفاته بهذا القدر ، فقد عرّف من جهة أمره كما قال سبحانه : ﴿ قُلْ : الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ وقوله : من أمر ربّي أيضاً ، ولم يقل من أمر الله ، ولا من أمر ربكم يدل على خصوص ، وعلى ما قدمناه من أنه لا يعلمه إلا من أخذ معناه من قول الله سبحانه ، وقول رسوله بعد الإيمان بالله ورسوله واليقين الصادق والفقہ في الدين ، فإن كان لم يخبر اليهود حين سألوه عنه ، فقد أحالهم على موضع العلم به (١) .

### الفرق بين الروح والنفس :

فصل : وما يتصل بمعنى الروح وحقيقته أن تعرف : هل هي النفس أو غيرها ، وقد كثرت في ذلك الأقوال ، واضطربت المذاهب ، فتعلق قوم

(١) وأحسن ما قيل : إن المفصود بالروح هو القرآن نفسه ، وقد كان الكلام قبل هذا في شأنه ، وقد وصف كلام الله بأنه روح في القرآن : ( ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده ) النحل : ٢ ( يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده ) غافر : ١٥ ( وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ) الشورى : ٥٢ وهذا الرأي قريب عما ذكره السهيلي حول أمر الله . ولت السهيلي سكنت عند الصحيح المنقول ١١ فقد بلغت الأقوال في حقيقة النفس والروح بلغت المائة أو الألف كما نقل الزرقاني في شرح المواهب عن ابن جماعة : ويقول ابن بطال شارح البخاري ومن شيوخ ابن عبد البر عن الروح « الإنسانية » : « معرفة حقيقتها بما استأثر الله بعلمه » وقال القرطبي عن الحكمة « في إلهام حقيقة الروح : « إظهار عجز المرء لأنه إذا لم يعلم حقيقة نفسه مع القطع بوجوده كان عجزه عن إدراك حقيقة الحق » أي الله ، من باب أولى ،

بظواهر من الأحاديث لا توجب القطع ، لأنها نقل آحاد<sup>(١)</sup> ، وأيضاً فإن ألفاظها محتملة للتأويل ، ومجازات العرف واتساعاتها في الكلام كثيرة ، فما تعلقوا به في أن الروح هي النفس قول بلال : « أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي أَخَذَ بِنَفْسِكَ »<sup>(٢)</sup> مع قول النبي عليه السلام : إن الله قبض أرواحنا ، وقوله — عز وجل — ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ ﴾ والمقبوضة هي الأرواح ، ولم يفرقوا بين القبض والتوفي ، ولا بين الأخذ في قول بلال : « أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي أَخَذَ بِنَفْسِكَ » وبين قول النبي عليه السلام : « قبض أرواحنا » ، وتنقيح الأقوال وترجيحها بطول .

وقد روى أبو عمر في التمهيد حديثاً يدل على خلاف مذهبهم في أن النفس هي الروح ، لكن علله فيه أن الله خلق آدم ، وجعل فيه نفساً وروحاً ، فمن الروح : عفافه ، وفهمه وحلمه وسخاؤه ، ووقاؤه ، ومن النفس : شهوته وطيشه وسفاهه وغضبه ، ونحو هذا ، وهذا الحديث معناه صحيح إذا تَوَاطَلَّ صَحَّ نقله أو لم يصح ، وسبيلك أن تنظر في كتاب الله أولاً ، لا إلى الأحاديث التي تُنقل مرة على اللفظ ، ومرة على المعنى ، وتختلف فيها ألفاظ الحديثين<sup>(٣)</sup> ، فنقول قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ، وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾<sup>(٤)</sup> ولم يقل : من نفسي وكذلك قال : ﴿ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ ﴾ السجدة : ٩ ولم يقل من

(١) لماذا إذاً يأخذ بأضعف الأحاديث ؟

(٢) من حديث في البخاري ومسلم وغيرهما

(٣) هذا مبدأ عظيم ، غير أن السهيلي لم يأخذ به في كثير من الأحيان ، فاعتمد على أضعف الأحاديث .

(٤) ذكرت مرة في سورة الحجر رقم ٢٩ وفي ص رقم ٧٢ .

نفسه ، ولا يجوز أيضاً أن يقال هذا ، ولا خفاء فيما بينهما من الفرق في الكلام ، وذلك يدل على أن بينهما فرقا في المعنى ، وبعبارة هذا قوله سبحانه : ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ ولم يقل : تعلم ما في روحي ، ولا أعلم ما في روحك ، ولا يحسن هذا القول أيضاً أن يقوله غير عيسى (١) ، ولو كانت النفس والروح اسمين لمعنى واحد ، كالليث والأسد لصح وقوع كل واحد منهما مكان صاحبه ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ ولا يحسن في الكلام : يقولون في أرواحهم ، وقال تعالى : ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ ﴾ ولم يقل : أن تقول روح ، ولا يقوله أعرابي ، فإين إذاً كون النفس والروح بمعنى واحد لولا الغفلة عن تدبر كلام الله تعالى ؟! ولكن بقيت دقيقة يُعرف منها السر والحقيقة ، ولا يكون بين القولين اختلاف متباين إن شاء الله ، فنقول وبالله التوفيق : الروح مشتق من الريح ، وهو جسم هوائي لطيف ، به تكون حياة الجسد عادة ، أجراها الله تعالى : لأن العقل يوجب ألا يكون للجسم حياة ، حتى ينفخ فيه ذلك الروح الذي هو في تجايف الجسد ، كما قال ابن فورك وأبو المعالى وأبو بكر المرادى ، وسبقهم إلى نحو منه أبو الحسن الأشعري ، ومعنى كلامهم واحد أو متقارب .

### الروح سبب الحياة :

فصل : فإذا ثبت أن الروح سبب الحياة عادة ، أجراها الله تعالى ، فهو

(١) قول النبوة أزكى الأقوال وأهداها . فلم لا يقولها غير عيسى ؟

كالماء الجارى فى عروق الشجرة صُعدا ، حتى تحيا به عادة ، فنسميه ماء باعتبار  
أَوَّلِيَّتِهِ ، ونسمى أيضاً هذا روحاً باعتبار أوليته ، واعتبار النفخة التى هى ربح ،  
فنادام الجنين فى بطن أمه حَيًّا ، فهو ذو روح ، فإذا نشأوا اكتسب ذلك الروحُ  
أخلاقاً وأوصافاً لم تكن فيه ، وأقبل على مصالح الجسم كلفا به ، وعشق مصالح  
الجسد ولذاته ، ودفع المضار عنه سى : نفساً ، كما يكتسب الماء الصاعد  
فى الشجرة من الشجرة أوصافاً لم تكن فيه ، فالماء فى العنبة مثلاً هو : ماء  
باعتبار الأصل والبدأة ، ففيه من الماء لليوعة والرطوبة ، وفيه من العنبة  
الحلاوة ، وأوصاف آخر ، فتسميه مُصْطَافاً إن شئت ، أو خيراً إن شئت ، أو غير  
ذلك مما أوجبه الاكتساب لهذه الأوصاف ، فمن قال : إن النفس هى الروحُ  
على الإطلاق من غير تقييد ، فلم يحسن العبارة ، وإنما فيها من الروح الأوصاف  
التي تقتضيها نفخة الملك ، وَالْمَلَكُ موصوف بكلِّ خالقٍ كريم ؛ ولذلك قال  
فى الحديث : فمن الروح عفافه وحلمه ووقاؤه وفهمه ، ومن النفس شهوته وغضبه  
وطيشه ، وذلك أن الروح كما قدمنا مازج الجسد الذى فيه الدم ، ويسمى الدم :  
نفساً ، وهو مجرى الشيطان ، وقد حكمت الشريعة بنجاسة الدم لسرِّ لعله أن  
يفهم مما نحن بسبيله ، فمن يعرف جوهرَ الكلام ، ويُنزل الألفاظ منازلها ،  
لا يُسمى رُوحاً إلا ما وقع به الفرق بين الجماد والحى ، والذي كان سبباً للحياة ،  
كما فى الكتاب العزيز عند ذكر إحياء النطفة ، ونفخ الروح فيها ، ولا يُقال :  
نفخ النفس فيها إلا عند الاتساع فى الكلام ، وتسمية الشيء بما يؤول إليه ،

(١) مصطار بضم الميم : الخمر ، ومصطار يكسر الميم وبالسين : الخمرة الصارعة  
لشاربها أو الحامضة أو الحديثة .

ومن ههنا سمى جبريل عليه السلام : روحا ، والوحى : روحا ، لأن به تكون حياة القلوب ، قال الله سبحانه : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ ثَوْرًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ [الأنعام : ١٢٢] وقال في الكفار : ﴿ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ﴾ النحل : ٢١ وقال في النفس ما تقدم ، وقال : ﴿ إِنْ النَّفْسَ لَأَمَّارَةً بِالسُّوءِ ﴾ يوسف : ٥٣ ولم يقل إن الروحَ لَأَمَّارَةٌ ؛ لأن الروح الذى هو سبب الحياة لا يأمر بسوء ، ولا يسمّى أيضاً نفسا ، كما قدمنا حتى يكتسب من الجسد الأوصاف المذكورة ، وما كان نحوها ، والماء النازل من السماء جنس واحد ، فإذا مازج أجساد الشجر كالتفاح والفرسك<sup>(١)</sup> والحنظل والعُشْبِر ، وغير ذلك اختلفت أنواعه ، كذلك الروح الباطنة التى هى من عند الله ، هى جنس واحد ، وقد أضافها إلى نفسه تشريفاً لها حين قال : وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ ، ثم يخالط الأجساد التى خلقت من طين ، وقد كان فى ذلك الطين طيب وخبث ، فينزع كل فرع إلى أصله ، وينزع ذلك الأصل إلى ما سبق فى أم الكتاب ، وإلى ما دبره وأحكمه الحكيم الخبير ، فعند ذلك تنفافر النفوس ، أو تتقارب ، وتتجأب أو تنبأض على حسب التشاكل فى أصل الخلقة ، وهى معنى قول النبى — صلى الله عليه وسلم : فلما تعارف منها ائتاف ، وما تناكر منها اختلف . وقد كتب بعض الحكماء إلى صديق له : « إن نفسى غير مشكورة على الانقياد إليك بغير زمام ؛ فإنها صادفت عندك بعض جواهرها ، والشئ يتبع بعضه بعضا » .

(١) الفرسك ، الخوخ أو ضرب منه أجرد أحمر ، أو ما يتفلق عن نواه والعشْبِر شجر يخرج من زهره وشعبه سكر .



## الإنسان روح وجسد :

فصل : وقد يُعبرُ بالنفس عن جملة الإنسان روحه وجسده ، فتقول : عندي ثلاثة أنفس ، ولاتقول : عندي ثلاثة أرواح ، لا يعبر بالروح إلا عن المعنى المتقدم ذكره ، وإنما اتسع في النفس ، وعبر بها عن الجملة لغاية أوصاف الجسد على الروح ، حتى صار يسمى نفساً ، وطراً هذا الاسم بسبب الجسد ، كما يطرأ على الماء في الشجر أسماء على حسب اختلاف أنواع الشجر من حلو وحامض ومُرٌّ وحَرِّيفٍ ، وغير ذلك فتحصل من مضمون ما ذكرنا ألا يقال في النفس : هي الروح على الإطلاق ، حتى تُقيد بما تقدم ، ولا يقال في الروح : هو النفس إلا كما يقال في المعنى هو الإنسان ، أو كما يقال للماء المغذى للكرممة هو : الخمر ، أو الخل ، على معنى أنه ستنضاف إليه أوصاف يسمى بها خراً أو خلا ، فتقيد الألفاظ هو : معنى الكلام ، وتنزيل كل لفظ في موضعه ، هو معنى البلاغة فافهمه .

## النفس

فصل : وإذا ثبت هذا فلم يبق إلا قول بلال : أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي أَخَذَ بِنَفْسِكَ ، فذكر النفس ؛ لأنه معتذر من ترك عمل أمر به ، والأعمال مضافة إلى النفس : لأن الأعمال جَسَدَانِيَّةٌ ، وقول النبي - صلى الله عليه وسلم : إن الله قبض أرواحنا ، فذكر الروح الذي هو الأصل ، لأنه أنسهم من فزعهم ، فأعلمهم أن خالق الأرواح يقبضها إذا شاء ، فلا تنبسط انبساطها في اليقظة وروح النائم وإن وُصِفَ بالقبض ، فلا يدل لفظ القَبْضِ على انتزاعه بالكلية .

كما لا يدل قوله سبحانه في الظل : ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴾ الفرقان : ٤٦ . على إعدام الظل بالسكينة ، وقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ ﴾ فلم يقل : الأرواح ، لأنه وعظ العباد الخافلين عنه ، فأخبر أنه يتوفى أنفسهم ، ثم يعيدها حتى يتوفاها ، فلا يعيدها إلى الحشر لِتَزْدَجِرَ النفوسُ بهذه العظة عن سوء أعمالها ؛ إذ الآية مكينة ، والخطابُ للكفار ، وقد نزلت الألفاظ منازلها في الحديث والقرآن ، وذلك معنى الفصاحة وسر البلاغة .

#### ابن هرمة :

فصل : واستشهد ابن هشام بقول ابن هرمة ونسبه فقال : فهرى ، وإنما هو خُلجى ، والخُلج اسمه : قيس ابن الحارث بن فهر ، واختلف في تسمية بنى

(١) في الاشتقاق : والخُلج بطن يزعمون أنهم من قريش منهم ابن هرمة الشاعر ، وفيه أيضاً : الخُلج يفتح فكسر الشاعر ، واسمه : عبد الله ، وسمى الخُلج لقوله :

كان تخاليج الأشطان فيها شأبيب تجود من النوادي

وفي حاشية الاشتقاق للاستاذ عبد السلام هارون : وأما خُلج بكسر الخاء وتخفيف اللام وسكونها فهو عبد الله بن الحارث بن عمرو بن وهب ابن الحارث ، بن سعد الجمفى ، وقيل : الخُلج يفتح الخاء وكسر اللام . وفى الطبقات لابن قتيبة عنه : هو من الخُلج من قيس عيلان ، ويقال : لمنهم من قريش ، وفى الأغاني أن نسبه ينتهى إلى قيس بن الحارث ، وقيس : هم الخُلج .. فلما تولى عثمان أثبتهم فى بنى الحارث بن فهر ، وجعل لهم ديوانا ، فسموا الخُلج ، لأنهم اختلجوا عما كانوا عليه من عدوان ، وورد عن ابن هرمة فى سمط اللآلى للبكرى ما نصه : إبراهيم بن على بن سلمة من هرمة من خُلج

مقيس بن الحارث الخُلج ، فقييل : لأنهم اختلجوا من قريش وسكان مكة ،  
وقيل : لأنهم نزلوا بموضع فيه خلج من ماء ، ونسبوا إليه ، وابن هرمة واسمه :  
إبراهيم بن علي بن هرمة ، وهو شاعر من شعراء الدولة العباسية ، وبيته :  
وَإِذَا هَرَقْتَ بِكُلِّ دَارٍ عَبْرَةً نَزِفَ الشُّنُونُ وَدَمْعُكَ الْيَنْبُوعُ

والشُّنُونُ : مجارى الدمع ، وهى أطباق الرأس ، وهى أربعة للرجل ،  
وثلاثة للمرأة ، كذلك ذكروا عن أهل التشريح ، وكذلك ذكر قاسم بن ثابت  
في الدلائل ، والله أعلم .

### من شرح الآيات :

وكل ما شرح ابن هشام من الآيات التى تلاها ابن إسحاق ، فقد تقدم  
ما يحتاج بيانه منه ، وفي قوله سبحانه : ﴿ بَنِيَتْ مِنْ زُخْرُفٍ ﴾ دليل على أن البيت  
يراد به : القصر والمنزل ، وإن كان عظيماً ، فإنه يسمى بيتاً كما قدمنا فى شرح  
بيت القصب فى حديث خديجة .

== قريش - بزيادة : ابن سلمة قبل ابن هرمة - والخلج هو : قيس بن الحارث بن  
فهر ، سموا بذلك لأنهم كانوا فى عدوان ، ثم فى هوازن ، فلما استخلف عمر  
أتوه ليفرض لهم ، فأبى لهم ، فلما استخلف عثمان أتوه ، فأثبتهم فى بنى الحارث  
ابن فهر ، فسموا بذلك : الخلج ، لأنهم اختلجوا عن كانوا معه ، ثم ذكر أن  
الموضع الذى نزلوا فيه كان على خالج بالمدينة . وأن ابن هرمة من متقدمى الشعراء  
ومن أدرك الدولتين الأموية والهاشمية يكنى أبا إسحاق . . وفى السيرة : إبراهيم بن  
عبد الله ، وهند مصعب الزبيرى عن السكلى ورد نسبه : سلمة بن عامر بن هرمة بن  
الهدليل بن ربيع بن عامر بن صبيح بن كنانة بن عدى بن قيس بن الحارث بن فهر  
انظر ٢٩٨ سمط اللالى ، والمذهبي يضبط الخلج بضم فسكون

( م ١٣ - الروض الأفج ٣ )

### هزنة جهنم وأبو الأشد بن :

فصل : وذكر ابن إسحاق قول أبي جهل مستهزئاً : يزعم محمد أن جنود ربه التي يخوفكم بها تسعة عشر ، وأنتم الناس ، إلى آخر القصة . وأهل التفسير يعززون هذه المقالة إلى أبي الأشد بن الجهمي<sup>(١)</sup> ، واسمه : كلدان بن أسيد بن خلف ، وأبو دهبيل الشاعر هو ابن أخيه ، واسمه : وهب بن زمة بن أسيد بن خلف ابن وهب بن حذافة بن مجح ، وكانت عند أبي دهبيل التوأمة التي يعرف بها صالح مولى التوأمة ، وهي أخت عبد الله بن صفوان بن أمية ، ولدت له عبد الرحمن قتل يوم الجمل ، وأنه قال : اكفوني منهم اثنين ، وأنا أكفيكم سبعة عشر إعجاباً منه بنفسه ، وكان بلغ من شدته - فيما زعموا - أنه كان يقف على

(١) وقيل كما ذكر ابن أبي حاتم : إن رهطاً من اليهود سألو رجلاً من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن خزنة جهنم ، فقال : الله ورسوله أعلم ، فجاء رجل ، فأخبر النبي - صلى الله عليه وسلم - ، فأنزل الله تعالى عليه ساعته : (عليه تسعة عشر) الخ .

وهناك رواية أخرى للترمذي وأحمد والبخاري أن رجلاً جاء إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال له : غلب أصحابك اليوم ، فقال : بأى شيء ، قال : سألتهم يهود : هل أعلمكم نبيكم عدة خزنة أهل النار - ؟ قالوا : لا نعلم حتى نسأل نبينا - صلى الله عليه وآله وسلم - ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفغلب قوم يسألون عما لا يعلمون ، فقالوا : لا نعلم حتى نسأل نبينا صلى الله عليه وسلم - على بأعداء الله ، لكنهم قد سألو نبيهم أن يريهم الله جهره ، فأرسل إليهم محمد فدعاهم ، قالوا : يا أبا القاسم : كم عدة خزنة أهل النار : قال : هكذا ، وطبق كمين منهم طبق كفيه مرتين ، وعقد واحدة الخ

جلد البقرة، ويجاذبه عشرة، لينتزعه من تحت قدمه، فيتمزق الجلد، ولا يتزحزح عنه، وقد دعا النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى المصارعة، وقال: إن صرعتني آمنت بك، فصرعه رسول الله - صلى الله عليه وسلم مراراً، فلم يؤمن، وقد نسب ابن إسحاق خبر المصارعة إلى رُكَّانة بن عبد يزيد بن هاشم ابن المطلب، وسيأتي في الكتاب والله أعلم، وأما ما قال أهل التأويل في خزنة جهنم التسعة عشر، فروى عن كعب أنه قال: بيد كل واحد منهم عمود له شُعْبَتَان، وإنه ليدفع بالشعبة تسعين ألفاً إلى النار، وقد أملينا في معنى أبواب الجنة وأبواب النار فائدة عددها وتسميتها، وذكر الزبانية، والحكمة في كونهم عدداً قليلاً مسألة في قريب من جزء، فلتنظر هناك.

### بهت الرسول «ص» أنه بشر يعلم:

فصل: وذكر قول قريش: إنما يعلمه رجل باليمامة يقال له: الرحمن، وإنا لا نؤمن بالرحمن، فأنزل الله سبحانه: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ: هُوَ رَبِّي﴾ كان مُسَيِّمَةُ بن حبيب الحنفي، ثم أحد بنى الدُّوَل قد تسمى: بالرحمن في الجاهلية، وكان من المعمرين، ذكر وَثِيمة بن موسى أن مسيلمة تسمى بِالرَّحْمَنِ قبل أن يولد عبدُ الله أو رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم.

كبير:

وأنشد في تفسير الزبانية:

## الذين استمعوا إلى قراءة النبي (ص)

قال ابن إسحاق : وحدثني محمد بن مسلم بن شهاب الزهري أنه حدث : أن أباسفيان بن حرب ، وأباجهل بن هشام ، والأخنس بن شريق بن عمرو بن وهب الثقفي حليف بني زهرة ، خرجوا ليلة ؛ يستمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو يصلي من الليل في بيته ، فأخذ كل رجلٍ منهم مجلسا يستمع فيه ، وكلٌّ لا يعلم بمكان صاحبه ، فباتوا يستمعون له ، حتى إذا طلع الفجرُ تفرقوا . فجمعهم الطريقُ ، فتلاّوهم ، وقال بعضهم لبعض : لا تعودوا ، فلو رأيكم بعضُ سفهاءكم لأوقفتم في أنفسه شيئا ، ثم انصرفوا ، حتى إذا كانت الليلة الثانية ، عاد كل رجلٍ منهم إلى مجلسه ، فباتوا يستمعون له ، حتى إذا طلع الفجرُ تفرقوا ، فجمعهم الطريقُ ، فقال بعضهم لبعض مثل ما قالوا أوّل مرة ، ثم انصرفوا . حتى

ومن كبيرٍ نقره زبانيه<sup>(١)</sup>

وجدت في حاشية كتاب الشيخ على هذا البيت : كبير : حتى من هذيل قال المؤلف : وفي أسد أيضا : كبير بن غنم بن دودان بن أسد ، ومن ذريته : بنو جحش بن ريان بن يعمر بن صنبوة بن مرة بن كبير<sup>(٢)</sup> ولعل الراجز أن يكون أراد هؤلاء ، فإنهم أشهر ، والله أعلم ، وبنو كبير أيضا : بطن من بني غامد ، وهم من الأزد ، والذي تقدم ذكره من هذيل هو : كبير بن طابخة بن إليان ابن سعد بن هذيل .

(١) سبق ذكر الأحاديث التي وردت في هذا الشأن ، والذي نقله السهيلي عن كعب الأحبار في أمر خزنة جهنم لاسند له

(٢) من شعراء هذيل من كنيته أبو كبير ، وفي اللسان : كبير بن هند : حتى من هذيل .

إذا كانت الليلة الثالثة أخذ كل رجل منهم مجلسه ، فباتوا يستمعون له ، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا ، فجمعهم الطريق ، فقال بعضهم لبعض : لا نبرح حتى نتماهد ألا نعود ، فتماهدوا على ذلك ، ثم تفرقوا .

فلما أصبح الأخنس بن شريق أخذ عصاه ، ثم خرج حتى أتى أباسفيان في بيته ، فقال : أخبرني يا أباحنظلة عن رأيك فيما سمعت من محمد ، فقال : يا أباحنظلة والله لقد سمعت أشياء أعرفها ، وأعرف ما يُراد بها ، وسمعت أشياء ما عرفت معناها ولا ما يُراد بها ، قال الأخنس : وأنا والذي حلفت به .

قال : ثم خرج من عنده حتى أتى أبا جهل ، فدخل عليه بيته ، فقال : يا أبا الحكم ، مارأيك فيما سمعت من محمد ؟ فقال : ماذا سمعت ، تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف ، أطعموا فأطعمنا ، وحملوا فحملنا ، وأعطوا فأعطينا ، حتى إذا تمازجنا على الرؤى كعب ، وكُنَّا كقِرَتي رهان ، قالوا : من أنبي يأتيه الوحى من السماء ، فتي نُذكرك مثل هذه ، والله لا نُؤمن به أبداً ، ولا نصدقه . قال : فقام عنه الأخنس وتركه .

قال ابن إسحاق : وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا تلا عليهم القرآن ، ودعاهم إلى الله ، قالوا يهزمون به : ( قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ ) لا نفقه ما تقول : ( وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ ) لا نسمع ما تقول : ( وَمَنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ ) قد حال بيننا وبينك ( فاعمل ) بما أنت عليه ( إِنَّا عَامِلُونَ ) بما نحن عليه ، إِنَّا لا نفقه عنك شيئاً ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِ : ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ ﴾

الْقُرْآنَ جَمَعْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ﴿٤٥﴾  
إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَذْبَارِهِمْ  
نُفُورًا ﴾ الإسراء : ٤٥ ، ٤٦ أى : كيف فهموا توحيدك ربك إن كنت جملت  
على قلوبهم أكمة ، وفي آذانهم وقرا ، وبينك وبينهم حجابا بزعمهم ؛ أى :  
إني لم أفعل ذلك . ﴿ فَنَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ ، إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ :  
وَإِذْ هُمْ نَجْوَى ، إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ : إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْخُورًا ﴾  
الإسراء : ٤٧ أى : ذلك ماتوا صوا به من ترك ما بعثك به إليهم . ﴿ انظُرْ :  
كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾ الإسراء : ٤٨  
أى : أخطأوا المثل الذى ضربوا لك ، فلا يُصِيبُونَ به هُدًى ، ولا يَعْتَدِلُ  
لَهُمْ فِيهِ قَوْلٌ ﴿ وَقَالُوا : أَعِزَّنَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَتِنَا لَمَنَعُومُونَ خَلَقْنَا  
جَدِيدًا ﴾ أى : قد جئتُ نُخَبِّرُنَا : أَنَّا سُدْنَاهُ بَعْدَ مَوْتِنَا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا  
وَذَلِكَ مَا لَا يَكُونُ . ﴿ قُلْ : كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ، أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ  
فِي صُدُورِكُمْ ، فَسَيَقُولُونَ : مَنْ يُعِيدُنَا ، قُلْ : الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾  
الإسراء : ٤٩ - ٥١ : أى : الذى خلقكم مما تعرفون ، فليس خلقكم من تراب  
بأعز من ذلك عليه .

قال ابن إسحاق : حدثني عبد الله بن أبي نجيح ، عن مجاهد ، عن ابن عباس  
رضي الله عنهما ، قال : سأله عن قول الله تعالى : ﴿ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي  
صُدُورِكُمْ ﴾ ما الذى أراد الله به ؟ فقال : الموت .



## تذكر عدوان المشركين على المستضعفين من أسلم بالأذى والفتنة

قال ابن إسحاق : ثم إنهم عدوا على من أسلم ، وأتبع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أصحابه ، فوثبت كل قبيلة على من فيها من المسلمين ، فجعلوا يحسبونهم ويعذبونهم بالضرب والجوع والعطش ، وبرمضاء مكة إذا اشتد الحر ، من استضعفوا منهم ، يفتنونهم عن دينهم ، فمنهم من يفتن من شدة البلاء الذي يصيبه ، ومنهم من يصلب لهم ، ويعصمه الله منهم .

### تعذيب بلال وعتقه

وكان بلال مولى أبي بكر رضى الله عنهما ، لبعض بنى جحج ، مؤلداً من مولديهم ، وهو بلال بن رباح ، وكان اسم أمه : حمامة ، وكان صادق الإسلام طاهر القلب ، وكان أمية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جحج يخرج به إذا سميت الظهيرة ، فيطرحه على ظهره في بطحاء مكة ، ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ، ثم يقول له : لاتزال هكذا حتى تموت ، أو تكفر بمحمد . فتعبد اللات والعزى ؛ فيقول وهو في ذلك البلاء : أحد أحد .

قال ابن إسحاق : وحدثني هشام بن عروة عن أبيه ، قال : كان ورقة بن نوفل يمر به وهو يعذب بذلك ، وهو يقول : أحد أحد ، فيقول : أحد ، أحد ، والله يا بلال ، ثم يقبل على أمية بن خلف ، ومن يصنع ذلك به من بنى جحج ، فيقول : أحلف بالله أني قتلتموه على هذا لاتخذنه حنانا ، حتى مر به أبو بكر

الصدّيق بن أبي نُحَافَة - رضى الله عنه - يوماً ، وهُم يصنعون ذلك به ، وكانت دارُ أبي بكر في بني جُحَح ، فقال لأمية بن خَاف : ألا تتقى الله في هذا المسكين ؟ حتى متى ؟ قال : أنت الذى أفسدته ، فأنقذه مما ترى ، فقال أبو بكر : أفعل عندى غلام أسود أجلدُ منه وأقوى ، على دينك ، أعطيك به ، قال : قد قبلتُ فقال : هولك . فأعطاه أبو بكر الصديق رضى الله عنه غلامه ذلك وأخذَه فأعتقه .

### من عتقاه أبي بكر

ثم أغنق معه على الإسلام قبل أن يهاجر إلى المدينة ست رقاب ، بلال بن سابعهم : عامر بن فهيرة ، شهيد بدرًا وأحدًا ، وقُتِل يوم بئر معونة شهيداً ، وأمّ شُمَيْس وَزَيْبَة ، وأصيب بصرها حين أعتقها ، فقالت قُرَيْش : ما أذهب بصرها إلا اللات والأُمزى ؛ فقالت : كذبُوا - وبیت الله - ما تضر اللات والأُمزى ، وما تنفعان ، فردّ الله بصرها .

وأغنق النهدية وبنقها ، وكانتا لامرأة من بني عبد الدار ، فربهما وقد بعثهما سيدهما بطحين لها ، وهى تقول : والله لا أعتقكما أبداً ، فقال أبو بكر رضى الله عنه : حلاً يا أمّ فلان ، فقالت : حلّ ، أنت أفسدتهما فأعتقتهما . قال : فبكم هما ؟ قالت : بكذا وكذا ، قال : قد أخذتهما وما حرّتان ، أرجعهما إليهما طحينهما ، قالتا : أو نفرغ منه يا أبا بكر ، ثم رده إليهما ؟ قال : وذلك إن شئتما .

ومرّ بحارية بنى مؤمّل ، حتى من بنى عدى بن كعب ، وكانت مسلمة

.....

وعمر بن الخطاب يُعذّبها لترك الإسلام ، وهو يومئذ مشرك وهو يضربها ، حتى إذا ملّ قال : إني أعتذر إليك ، إني لم أتركك إلا مَلَالَةً ، فتقول : كذلك فعل الله بك ، فابتاعها أبو بكر ، فأعتقها .

### بين أبي بكر وأبيه

قال ابن إسحاق : وحدثني محمد بن عبد الله بن أبي عتيق ، عن عامر ابن عبد الله بن الزبير ، عن بعض أهله ، قال :

قال أبو جحافة لأبي بكر : يا بُنَيَّ ، إني أراك تُغْتَبِقُ رِقَاباً ضِعَافاً ، فلو أنك إذ فعلت ما فعلت أعتقت رجلاً جُلُوداً يمنعونك ، ويقومون دونك ؟ قال : فقال أبو بكر رضى الله عنه : يا أبتِ ، إني إنما أريد ما أريد ، لله عزّ وجل ، قال : فَيُتَحَدَّثُ أَنَّهُ مَا نَزَلَ هَؤُلَاءِ الْآيَاتُ إِلَّا فِيهِ ، وَفِيما قَالَ لَهُ أَبُوهُ : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴾ الليل : ٥ ، ٦ . . . إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَا لَأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴾ الليل : ١٩ ، ٢١ .

### تعذيب عمار بن ياسر

قال ابن إسحاق : وكانت بنو نَجْرُومٍ يَخْرُجُونَ بَعْمَارَ بْنَ يَاسِرٍ ، وَبِأَبِيهِ - وَأُمِّهِ - وَكَانُوا أَهْلَ بَيْتِ إِسْلَامٍ - إِذَا حَمِيتِ الظَّهِيرَةُ ، يُعَذِّبُونَهُمْ بِرَمْضَاءِ مَكَّةَ ، فَيَمْرُ بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَيَقُولُ ، فَيَا بُلْغَنِي : صَبْرًا آلَ يَاسِرٍ ، مُوعِدُكُمْ الْجَنَّةَ . فَأَمَّا أُمُّهُ فَقَتَلُوهَا ، وَهِيَ تَأْبَى إِلَّا الْإِسْلَامَ .

وكان أبو جهل الفاسق الذي يُغَرِّى بِهِمْ فِي رِجَالٍ مِنْ قُرَيْشٍ ، إِذَا سَمِعَ

. . . . .

بِالرَّجُلِ قَدْ أَسْلَمَ ، لَهُ شَرَفٌ وَمَنْعَةٌ أَنْبَى وَأَخْزَاهُ وَقَالَ : تَرَكْتَ دِينَ أَبِيكَ  
بِهِ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ : لَنُضْفَنَنَّ حِلْمَكَ وَلَنُفَيِّلَنَّ رَأْيَكَ ، وَلَنَضَعَنَّ شَرَفَكَ ،  
وَإِنْ كَانَ تَاجِرًا ، قَالَ : وَاللَّهِ لَنُكْسِدَنَّ تِجَارَتَكَ ، وَلَنُهْلِكَنَّ مَالَكَ ، وَإِنْ كَانَ  
ضَعِيفًا ضَرَبَهُ وَأَغْرَى بِهِ .

### فتنة المعذبين

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : وَحَدَّثَنِي حَكِيمُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، قَالَ :  
قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ : أَمَا كَانَ الْمُشْرِكُونَ يُبْلَغُونَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَذَابِ مَا يُعَذَّرُونَ بِهِ فِي تَرْكِ دِينِهِمْ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَاللَّهِ ،  
إِنْ كَانُوا لَيُضْرَبُونَ أَحَدُهُمْ ، وَيُجْبَعُونَ ، وَيُعْطَشُونَ حَتَّى مَا يَقْدِرُ أَنْ يَسْتَوِيَ  
جَالِسًا مِنْ شِدَّةِ الضَّرِّ الَّذِي نَزَلَ بِهِ ، حَتَّى يُعْطِيَهُمْ مَا سَأَلُوهُ مِنَ الْفِتْنَةِ ، حَتَّى  
يَقُولُوا لَهُ ، أَلَلَّا وَالْعَزَّى إِلَهُكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، حَتَّى إِنْ أُلْجِلَ  
سَلِيمٌ بِهِمْ ، فَيَقُولُونَ لَهُ : أَهَذَا الْجَعْلُ إِلَهُكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، اخْتَدَاءً  
مِنْهُمْ مِمَّا يُبْلَغُونَ مِنْ جَهَنَّمِ .

### رفض تسليم الوليد لتقتله قريش

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : وَحَدَّثَنِي الزَّيْدُ بْنُ عُسْكَاةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَحْمَدَ  
أَنَّهُ حَدَّثَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي خَزُومَ مَشَوْا إِلَى هِشَامِ بْنِ الْوَلِيدِ ، حِينَ أَسْلَمَ  
أَخُوهُ الْوَلِيدُ بْنُ الْوَلِيدِ ، وَكَانُوا قَدْ أَجْعَلُوا عَلَى أَنْ يَأْخُذُوا فَتِيَّةً مِنْهُمْ كَانُوا قَدْ  
أَسْلَبُوا ، مِنْهُمْ : سَلَمَةُ بْنُ هِشَامٍ ، وَعِيَّاشُ بْنُ أَبِي رِبِيعَةَ . قَالَ : فَقَالُوا لَهُ —  
سَوْخَشُوا شَرِّهِمْ : إِنَّا قَدْ أَرَدْنَا أَنْ نُعَاتِبَ هَؤُلَاءِ الْفِتْيَةَ عَلَى هَذَا الدِّينِ الَّذِي  
تَأْخُذُوا ، فَإِنَّا نَأْمَنُ بِذَلِكَ فِي غَيْرِهِمْ . قَالَ : هَذَا ، فَمَالَيْكُمْ بِهِ . فَمَاتَبُوهُ وَإِيَّاكُمْ  
نَفْسَهُ . وَأَنْشَأَ يَقُولُ :

.. .. .

أَلَا لَا يُقَتِّلَنَّ أَخِي عُيَيْشٍ فَيَبْقَى بَيْنَنَا أَبَدًا تَلَا حِي

احذروا على نفسه ، فأقسم بالله انن قتلتموه ، لأقتلن أشرفكم رجلاً . قال :  
فقالوا : اللهم العنه . من يُفرّر بهذا الخبيث ، فوالله لو أصيب في أيدينا لقتل  
أشرفنا رجلاً . قال : فتركوه ونزعوا عنه . قال : وكان ذلك مما دفع الله به عنهم .

### ذكر الهجرة الأولى إلى أرض الحبشة

قال ابن إسحاق : فلما رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
حايصيب أصحابه من البلاء . وما هو فيه من العافية . بمكانه من الله ، ومن عمه أبي  
طالب ، وأنه لا يقدر على أن يمتنعهم مما هم فيه من البلاء . قال لهم : لو خرجتم  
إلى أرض الحبشة ، فإن بها ماسكا لا يظلم عنده أحد . وهى أرض صدق ، حتى  
يجعل الله لكم فرجا مما أنتم فيه ، نخرج عند ذلك المسلمون من أصحاب رسول  
الله - صلى الله عليه وسلم - إلى أرض الحبشة ، مخافة الفتنة ، وفراراً إلى الله  
يدينهم . فكانت أول هجرة كانت في الإسلام .

### أصحاب الهجرة الأولى إلى الحبشة

وكان أول من خرج من المسلمين من بنى أمية بن عبد شمس  
ابن عبد مناف ابن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب  
ابن فهر : عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية ، معه امرأته : رقية بنت  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومن بنى عبد شمس بن عبد مناف : أبو خديفة

.....

ابن عُثْمَةَ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ ، مَعَهُ امْرَأَتُهُ : سَهْلَةُ بِنْتُ سَهْلِيلَ بْنِ عَمْرِو ، أَحَدُ  
 بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ ، وَلَدَتْ لَهُ بَارِضَ الْحَبَشَةِ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي حَذَافَةَ . وَمِنْ بَنِي أَسَدَ  
 ابْنِ عَبْدِ الْعُزَّى بْنِ قُصَيٍّ : الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ بْنِ مُخَوَّلَةَ بْنِ أَسَدَ . وَمِنْ بَنِي  
 عَبْدِ الدَّارِ بْنِ قُصَيٍّ : مُضْعَبُ بْنُ عُصَيْرٍ بْنِ هَاشِمٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ بْنِ عَبْدِ الدَّارِ . وَمِنْ  
 بَنِي زُهْرَةَ بْنِ كِلَابٍ : عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ بْنِ عَبْدِ عَوْفٍ بْنِ عَبْدِ بْنِ الْحَارِثِ  
 ابْنِ زُهْرَةَ . وَمِنْ بَنِي تَحْزُومِ ابْنِ يَقْطَنَةَ بْنِ مُرَّةَ : أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ بْنِ  
 هِلَالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمرَ بْنِ تَحْزُومَ ، مَعَهُ امْرَأَتُهُ أُمُّ سَلَمَةَ بِنْتُ أَبِي أُمَيَّةَ  
 ابْنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمرَ بْنِ تَحْزُومَ . وَمِنْ بَنِي جُمَحٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ هُصَيْيصَ  
 بْنِ كَعْبٍ : عُمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ بْنِ حَبِيبٍ بْنِ وَهْبٍ بْنِ حُذَامَةَ بْنِ جُمَحٍ . وَمِنْ  
 بَنِي عَدِيِّ بْنِ كَعْبٍ : عَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ ، حَلِيفُ آلِ الْخَطَّابِ ، مِنْ عَنَزِ بْنِ وَائِلٍ مَعَهُ  
 امْرَأَتُهُ : لَيْلَى بِنْتُ أَبِي حَثَمَةَ بْنِ حَذَافَةَ بْنِ غَانِمٍ بْنِ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ .  
 مِنْ عُبَيْدِ بْنِ عُويْجٍ بْنِ عَدِيِّ بْنِ كَعْبٍ . وَمِنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ أَبُو سَكْبَرَةَ  
 ابْنِ أَبِي رُهمَ بْنِ هَبْدِ الْعُزَّى بْنِ أَبِي قَيْسٍ بْنِ عَبْدِ وُدٍّ بْنِ نَصْرِ بْنِ مَالِكِ  
 ابْنِ حَسَلِ بْنِ عَامِرَ ، وَيُقَالُ : بَلْ أَبُو حَاطِبٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ وُدٍّ  
 ابْنِ نَصْرِ بْنِ مَالِكِ بْنِ حَسَلِ بْنِ عَامِرَ .

وَيُقَالُ : هُوَ أَوَّلُ مَنْ قَدَمَهَا . وَمِنْ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ فَهْرٍ : سَهْلُ بْنُ بَيْضَاءَ ،  
 وَهُوَ : سَهْلُ بْنُ وَهْبٍ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ هِلَالِ بْنِ أَهْيَبَ بْنِ ضَبَّةَ بْنِ الْحَارِثِ .  
 فَكَانَ هَؤُلَاءِ الْعَشْرَةُ أَوَّلَ مَنْ خَرَجَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى أَرْضِ الْحَبَشَةِ ، فِيمَا بَلَغْنِي .  
 قَالَ ابْنُ هِشَامٍ : وَكَانَ عَلَيْهِمْ عُمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ ، فِيمَا ذَكَرَ لِي بَعْضُ  
 أَهْلِ الْعِلْمِ .

قال ابن إسحاق : ثم خرج جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه ،  
وتتابع المسلمون ، حتى اجتمعوا بأرض الحبشة ، فكانوا بها ، منهم من خرج  
بأهله معه ، ومنهم من خرج بنفسه لا أهل له معه .

### المهاجرون من بنى هاشم وبنى أمية

ومن بنى هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب  
ابن لؤي بن غالب بن فهر : جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم ،  
معه امرأته : أسماء بنت عميس بن النعمان بن كعب بن مالك بن قحافة بن خثعم ،  
ولدت له بأرض الحبشة عبد الله بن جعفر ، رجل .

ومن بنى أمية بن عبد شمس بن عبد مناف : عثمان بن عفان بن أبي العاص  
ابن أمية بن عبد شمس ، معه امرأته : رقية ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
وعمر بن سعيد بن العاص بن أمية ، معه امرأته : فاطمة بنت صقوان  
ابن أمية ابن محرز بن حميل بن شق بن ربيعة بن مخدج السكناني ، وأخوه  
خالد بن سعيد بن العاص بن أمية ، معه امرأته : أمية بنت خلف بن أسعد  
ابن عامر بن بياضة بن سبيع بن جهم بن سعد بن مديح بن عمرو ، من خزاعة  
قال ابن هشام : ويقال : هُمينة بنت خلف .

قال ابن إسحاق : ولدت له بأرض الحبشة سعيد بن خالد ، وأمة بنت  
خالد ، فتزوج أمة بعد ذلك الزبير بن العوام ، فولدت له عمرو بن الزبير ،  
وخالد بن الزبير .

. . . . .

## المهاجرون من بنى أسد وبنى عبد شمس

ومن حلفائهم ، من بنى أسد بن خزيمه : عبد الله بن جحش بن رثاب بن يعمر بن صبرة بن مرة بن كبير بن غنم بن دودان بن أسد ؛ وأخوه عبید الله بن جحش ، معه امرأته : أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب بن أمية ، وقيس بن عبد الله ، رجل من بنى أسد بن خزيمه ، معه امرأته بركة بنت يسار ، مولاة أبي سفيان بن حرب بن أمية ، ومُعَيْقِب بن أبي فاطمة ، وهؤلاء آل سَعِيد بن العاص ، سبعة نفر .

قال ابن هشام : مُعَيْقِب من دؤس .

قال ابن إسحاق : ومن بنى عبد شمس بن عبد مناف ، أبو حذيفة ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، وأبو موسى الأشعري ، واسمه : عبد الله ابن قَيْس جُلَيْف آل عتبة بن ربيعة ، رجلا .

## المهاجرون من بنى نوفل وبنى أسد

ومن بنى نوفل بن عبد مناف : عُتْبَةُ بن غزوان بن جابر بن وهب ابن نسيب بن مالك بن الحارث بن مازن بن مَنصور بن عكرمة بن خَصَفة ابن قَيْس بن عَيْلان ، حليف لهم ، رجل .

ومن بنى أسد بن عبد المزى بن قُصَي : الزبير بن العوام بن خويلد ابن أسد ، والأسود بن نوفل بن خويلد بن أسد ، ويزيد بن زَمعة بن الأسود ابن المطلب بن أسد . وعمر بن أمية بن الحارث بن أسد ، أربعة نفر .

• • • • •



## المهاجرون من بنى عبد وعبد الدار ولدى قصى

ومن بنى عبد بن قصى : طليب بن عمير بن وهب بن أبى كثير بن عبد  
[ ابن قصى ] رجل .

ومن بنى عبد الدار بن قصى : مضعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف .  
ابن عبد الدار ، وسويط بن سعد بن حرملة بن مالك بن عُميلة بن السباق .  
ابن عبد الدار ، وجهم بن قيس بن عبد شرحبيل بن هاشم بن عبد مناف .  
ابن عبد الدار ، معه امرأة أم حرملة بنت عبد الأسود بن جذيمة بن أقيش بن عامر .  
ابن بياضة بن سبيع بن جُعْثمة بن سعد بن مَليح بن عمرو ، من خزاعة ، وابناه :  
عمرو بن جهم وخزيمة بن جهم ، وأبو الروم بن عمير بن هاشم بن عبد مناف .  
ابن عبد الدار ، وفراس بن النضر بن الحارث بن كَلْدَة بن علقمة بن عبد مناف .  
ابن عبد الدار ، خمسة نفر .

## المهاجرون من بنى زهرة وبنى هذيل وبهراء

ومن بنى زهرة بن كلاب : عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد  
ابن الحارث بن زهرة ، وعامر بن أبى وقاص ، وأبو وقاص : مالك بن أهيب .  
ابن عبد مناف ابن زهرة ، والمطلب بن أذهر بن عبد عوف بن عبد الحارث .  
ابن زهرة ، معه امرأته : رَمْلَة بنت أبى عوف بن ضُبيرة بن سعيد بن سعد .  
ابن سَهم ، ولدت له بأرض الحبشة عبد الله بن المطلب .

ومن حلفائهم من هذيل : عبد الله بن مسمود بن الحارث بن شَمخ .

.....

ابن مخزوم بن صاهلة بن كاهل بن الحارث بن تميم بن سعد بن هذيل، وأخوه:  
عُتْبة بن مسعود .

ومن بهراء : المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة بن ثمامة  
ابن مطرود بن عمرو بن سعد بن زهير بن لؤي بن ثعلبة بن مالك بن الشريد  
ابن أبي أهوز بن أبي فائس بن دُرَيْم بن القَيْن بن أهود بن بهراء بن عمرو  
ابن الحاف بن قُضاعة .

قال ابن هشام : ويقال هزل بن فاس بن ذرّ ، ودَهِير بن ثور .  
قال ابن إسحاق : وكان يقال له : المقداد بن الأسود بن عبد يغوث  
ابن وهب بن عبد مناف بن زهرة ، وذلك أنه تنبأه في الجاهلية ، وحالقه ،  
سنة نحر .

### المهاجرون من بني تميم وبني مخزوم

ومن بني تميم بن مرة : الحارث بن خالد بن صخر بن عامر بن عمرو  
ابن كعب بن سعد بن تميم ، معه امرأته ربيعة بنت الحارث بن جبلة بن عامر  
ابن كعب بن سعد بن تميم ، ولدت له بأرض الحبشة موسى بن الحارث ،  
وعائشة بنت الحارث ، وزينب بنت الحارث ، وفاطمة بنت الحارث ، وعمرو  
ابن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم ، رجلان .

ومن بني مخزوم بن يَظْظَة بن مُرّة : أبو سلمة بن عبد الأسد بن هلال  
ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، ومعه امرأته : أمّ سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة

. . . . .

ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، ولدت له بأرض الحبشة زينب بنت أبي سلمة ،  
واسم أبي سلمة : عبد الله ، واسم أم سلمة : هند . وشماس بن عثمان بن الشريد  
ابن سويد بن هرم بن عامر بن مخزوم .

### من سيرة الشماس

قال ابن هشام : واسم شماس : عثمان ، وإنما سمي شماساً ؛ لأن شماسا من  
الشماسة ، قدم مكة في الجاهلية ، وكان جميلاً فعجب الناس من جماله ، فقال  
عتبة بن ربيعة - وكان خال شماس : أنا آتيكم بشماس أحسن منه ، فجاء ابن أخته  
عثمان بن عثمان ، فسمى : شماساً . فيما ذكر ابن شهاب وغيره .

قال ابن إسحاق : وهب بن سفيان بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله  
ابن عمر بن مخزوم ، وأخوه عبد الله بن سفيان ، وهشام بن أبي حذيفة  
ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، وسلمة بن هشام بن المغيرة  
ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، وعيَّاش بن أبي ربيعة بن المغيرة بن عبد الله  
ابن عمر بن مخزوم .

### المهاجرون من حلفاء بني مخزوم ومن بنى جمع

ومن حلفائهم : معتب بن عوف بن عامر بن الفضل بن عفيف بن كليب  
ابن حبشية بن سلول بن كعب بن عمرو ، من خزاعة ، وهو الذي يُقال له :  
عبيهامة ، ثمانية نفر .

قال ابن هشام : ويقال : حبشية بن سلول ، وهو الذي يقال له معتب  
ابن حمراء .

ومن بنى مُجَمِّح بن عمرو بن هُصَيْيص بن كعب : عثمان بن مَظْعُون  
ابن حَبِيب بن وَهَب بن حُذَافَة بن مُجَمِّح ، وابنه : السائب بن عثمان ، وأخوه :  
قُدَامة بن مَظْعُون ، وعبدُ الله بن مَظْعُون ، وحاطب بن الحارث بن مَعْمَر  
ابن حَبِيب بن وَهَب بن حُذَافَة بن مُجَمِّح ، معه امرأته : فاطمة بنت الْمُجَلَّل  
ابن عبد الله بن أبي قَيْس بن عبدود بن نَصْر بن مالك بن حِثْل بن عامر ،  
وابناه : محمد بن حاطب ، والحارث بن حاطب ، وهما لبنت الْمُجَلَّل ، وأخوه : حطَّاب  
ابن الحارث ، معه امرأته فُكَيْهة بنت يسار ، وسفيان بن مَعْمَر بن حَبِيب  
ابن وَهَب بن حُذَافَة بن مُجَمِّح ، معه ابناه جابر بن سفيان ، وجُنادة بن سفيان ،  
ومعه امرأته حَسَنَة ، وهى أمهما ، وأخوهما من أمهما : شَرَحْبِيل بن حَسَنَة ،  
أحد الفوث .

قال ابن هشام : شرحبيل بن عبد الله أحد الفوث بن مُرَّة ، أخى تميم  
ابن مُرَّة .

### المهاجرون من بنى سهم وبنى عدى وبنى عامر

قال ابن إسحاق : وعثمان بن ربيعة بن أَهْبَان بن وَهَب بن حُذَافَة بن مُجَمِّح ،  
أحد عشر رجلا .

ومن بنى سَهْم بن عمرو بن هُصَيْيص بن كعب : خنيس بن حُذَافَة بن  
قَيْس بن عدى بن سعد بن سَهْم ، وعبد الله بن الحارث بن قَيْس بن عدى  
ابن سعد بن سهل ، وهشام بن العاص بن وائل بن سعد بن سَهْم .

قال ابن هشام : العاص بن وائل بن هاشم بن سعد بن سهم .

قال ابن إسحاق : وقيس بن خُذافة بن قيس بن عدى بن سعد بن سهم ، وأبو قيس بن الحارث بن قيس بن خُذافة بن قيس بن عدى بن سعد بن سهم ، وعبد الله بن خُذافة بن قيس بن عدى بن سعد بن سهم ، والحارث بن الحارث بن قيس بن عدى بن سعد بن سهم ، ومَعْمَر بن الحارث بن قيس بن عدى بن سعد بن سهم ، وبِشْر بن الحارث بن قيس بن عدى بن سعد بن سهم ، وأخ له من أمه من بنى تميم ، يقال له : سعيد بن عمرو ، وسعيد بن الحارث بن قيس بن عدى بن سعد بن سهم ، والسائب بن الحارث بن قيس بن عدى بن سعد بن سهم ، وعُمَيْر بن رِثَاب بن خُذافة بن مُهْشَم بن سعد بن سهم ، ومُحَمِّمَة بن الجزاء ، حليف لهم ، من بنى زُبَيْد ، أربعة عشر رجلاً .

ومن بنى عدى بن كعب : مَعْمَر بن عبد الله بن نَضْلَة بن عبد العزى بن حُرْثَان بن عوف بن عُبَيْد بن عُوَيْج بن عدى ، وعروة بن عبد العزى بن حُرْثَان بن عوف بن عُبَيْد بن عُوَيْج بن عدى ، وعدى بن نَضْلَة بن عبد العزى بن حُرْثَان بن عوف بن عُبَيْد بن عُوَيْج بن عدى ، وابنه النعمان بن عدى ، وعامر بن ربيعة ، حليف لآل الخطّاب ، من عَنَز بن وائل ، معه امرأته : ليلي بنت أبي حَثْمَة بن غانم . خمسة نفر .

ومن بنى عامر بن لؤى : أبو سَبْرَة بن أبي رُهم بن عبد العزى بن أبي قيس بن عبدود بن نصر بن مالك بن حِثْل بن عامر ، معه امرأته :

• • • • •

أُمُّ كُنْثُومَ بِنْتُ سُهَيْلِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ دُودٍ بْنِ نَصْرِ بْنِ مَالِكِ  
ابْنِ حِشْلِ بْنِ عَامِرٍ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَخْرَمَةَ بْنِ عَبْدِ الْعَزْزِيِّ بْنِ أَبِي قَيْسٍ بْنِ  
عَبْدُودٍ بْنِ نَصْرِ بْنِ مَالِكِ بْنِ حِشْلِ بْنِ عَامِرٍ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُهَيْلِ بْنِ عَمْرِو  
ابْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ دُودٍ بْنِ نَصْرِ بْنِ مَالِكِ بْنِ حِشْلِ بْنِ عَامِرٍ ، وَسَلِيطُ بْنُ  
عَمْرِو بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ دُودٍ بْنِ نَصْرِ بْنِ مَالِكِ بْنِ حِشْلِ بْنِ عَامِرٍ ، وَأَخُوهُ :  
السَّكْرَانُ بْنُ عَمْرِو ، مَعَهُ امْرَأَتُهُ : سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ بْنِ قَيْسٍ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ  
ابْنِ عَبْدِ دُودٍ بْنِ نَصْرِ بْنِ مَالِكِ بْنِ حِشْلِ بْنِ عَامِرٍ ، وَمَالِكُ بْنُ زَمْعَةَ بْنِ قَيْسٍ  
ابْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ دُودٍ بْنِ نَصْرِ بْنِ مَالِكِ بْنِ حِشْلِ بْنِ عَامِرٍ ، مَعَهُ امْرَأَتُهُ :  
عَمْرَةُ بِنْتُ السَّعْدِيِّ بْنِ وَقْدَانَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ دُودٍ بْنِ نَصْرِ بْنِ مَالِكِ بْنِ  
حِشْلِ بْنِ عَامِرٍ ، وَحَاطِبُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ دُودٍ بْنِ نَصْرِ بْنِ مَالِكِ  
ابْنِ حِشْلِ بْنِ عَامِرٍ ، وَسَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ ، حَلِيفُ لَهُمْ . ثَمَانِيَةَ نَفَرٍ .

قال ابن هشام : سعد بن خولة من اليمن .

### المهاجرون من بنى الحارث

قال ابن إسحاق : ومن بنى الحارث : ابن فهر : أبو عبيدة بن الجراح ،  
وهو : عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث  
ابن فهر ، وسُهَيْلُ بْنُ بَيْضَاءَ ، وهو : سُهَيْلُ بْنُ وَهْبِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ هَلَالِ بْنِ  
أَهْنَبِ بْنِ ضَبَّةَ بْنِ الْحَارِثِ ، وَلَكِنْ أُمُّهُ غَلَبَتْ عَلَى نَسَبِهِ ، فَهُوَ يَنْسَبُ إِلَيْهَا ،  
وَهِيَ : دَعْدُ بِنْتُ جَعْدَمِ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ ظَرْبِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ فِهْرِ ، وَكَانَتْ

.....

تدعى : بِيضاء ، وعمر بن أبي سَرْح بن ربيعة بن هلال بن أهيب بن ضَبَّة  
ابن الحارث ، وعِيَّاض بن زُهَيْر بن أبي شَدَّاد بن ربيعة بن هلال بن أهيب  
ابن ضَبَّة بن الحارث ، ويقال : بل ربيعة بن هلال بن مالك بن ضَبَّة  
ابن الحارث ، وعمر بن الحارث بن زُهَيْر بن أبي شَدَّاد بن ربيعة بن هلال بن مالك  
ابن ضبة بن الحارث ، وعثمان بن عَبْد غَنَم بن زُهَيْر بن أبي شَدَّاد بن ربيعة  
ابن هلال بن مالك بن ضَبَّة بن الحارث ، وسعد بن عبد قَيْس بن لَقِيط بن عامر  
ابن أُمَيَّة بن ظَرْب بن الحارث بن فهر ، والحارث بن عبد قَيْس بن لَقِيط  
ابن عامر بن أُمَيَّة بن ظَرْب بن الحارث بن فهر . ثمانية نفر .

### عدد الذين هاجروا إلى الحبشة

فكان جميع من لحق بأرض الحبشة ، وهاجر إليها من المسلمين ، سوى  
أبنائهم الذين أخرجوا بهم معهم صغاراً وولدوا بها ، ثلاثة وثمانين رجلاً ، إن  
كان عمَّار بن ياسر فيهم ، وهو يُشك فيه .

### من شعر الهجرة الحبشية

وكان مما قيل من الشعر في الحبشة ، أن عبد الله بن الحارث بن قيس  
ابن عدى بن سعد بن سَهْم ، حين أمَّنوا بأرض الحبشة ، وحمدوا جِوار  
النجاشي ، وعبدوا الله ، لا يخافون على ذلك أحداً ، وقد أحسن النجاشي  
جوارهم حين نزلوا به ، قال :

يا رَاكِباً بَلَّغْنِي عَنِّي مُغْلَغَلَةً      مَنْ كَانَ يَرْجُو بِلَاغَ اللَّهِ وَالِدِينَ  
كل امرئ من عباد الله مُضْطَهَد      بِيْظَنٍ مَسْكَةٍ مَقْمُورٍ وَمَقْمُونٍ

أَنَا وَجَدْنَا بِلَادَ اللَّهِ وَاسِعَةً      تَنْجِي مِنَ الذَّلِّ وَالْمَخْزَاةِ وَالْهُونِ  
فَلَا تَقِيمُوا عَلَى ذُلِّ الْحَيَاةِ ، وَخِزْيِ      فِي فِي الْمَمَاتِ ، وَعَيْبِ غَيْرِ مَأْمُونِ  
إِنَّا تَبِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَاطَّرَحُوا      قَوْلَ النَّبِيِّ ، وَعَالُوا فِي الْمَوَازِينِ  
فَاجْعَلْ عَذَابَكَ بِالْقَوْمِ الَّذِينَ بَغَوْا      وَعَائِذَا بِكَ أَنْ يَغْلُوا فَيُظْفَرُونِي

وقال عبد الله بن الحارث أيضاً ، يذكر نفي قُريش إياهم من بلادهم ، ويعتابهم  
بعض قومه في ذلك :

أَبْتَ كَبِدِي لِأَكْذِبِنِكَ قَتْلَهُمْ      عَلَى ، وَتَأْبَاهُ عَلَى أَنَامِلِي  
وَكَيْفَ قِتَالِي مَفْشَرًا أَدْبُوكُمْ      عَلَى الْحَقِّ أَنْ لَا تُأْشِبُوهُ بِبَاطِلِ  
نَفَثِهِمْ عِبَادُ الْجَنِّ مِنْ حُرِّ أَرْضِهِمْ      فَاضْحَحُوا عَلَى أَمْرِ شَدِيدِ الْبَلَابِلِ  
فَإِنْ نَكَ كَانَتْ فِي عَدِي أَمَانَةٌ

عدي بن سعد عن مُتَقَى ، أو تواصل  
فقد كنت أرجو أن ذلك فيكم      بِحَمْدِ الَّذِي لَا يُطْغِي بِالْجُمَائِلِ  
وَبُدِّلَتْ شِبْلًا شِبْلَ كُلِّ خَبِيثَةٍ      بِذِي فَجَرٍ مَأْوَى الضَّعَافِ الْأَرَامِلِ  
وقال عبد الله بن الحارث أيضاً :

وَتِلْكَ قُرَيْشٌ تَجْعَدُ اللَّهُ حَقَّهُ      كَمَا جَعَدَتْ عَادٌ وَمَدْيَنُ وَالْحِجْرُ  
فَإِنْ أَنَا لَمْ أَتْرِقْ فَلَا يَسْعَنِي      مِنَ الْأَرْضِ بَرٌّ ذُو فَضَاءٍ وَلَا بَحْرُ  
بَارِضٍ بِهَا عَبْدُ الْإِلَهِ مُحَمَّدٌ      أَبْيَنُ مَا فِي النَّفْسِ إِذْ بَلَغَ النَّقَرُ

• • • • •



فَقَسَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ — يَرْحَمُهُ اللَّهُ — لِبَيْتِهِ الَّذِي قَالَ: الْمُبْرِقُ .  
وَقَالَ عُمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ يُعَانِبُ أُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ بْنِ وَهْبٍ بْنِ حُذَافَةَ بْنِ جُمَحٍ ،  
هُوَ ابْنُ عَمِّهِ ، وَكَانَ يُؤْذِيهِ فِي إِسْلَامِهِ ، وَكَانَ أُمَيَّةَ شَرِيفًا فِي قَوْمِهِ فِي زَمَانِهِ  
بِذَلِكَ :

أَتَيْمَ بْنَ عَمْرٍو لِلَّذِي جَاءَ بِفِضَّةٍ  
وَمِنْ دُونِهِ الشَّرْمَانِ وَالْبَرْكُ أَكْتَمُ  
نَاخِرَجْتَنِي مِنْ بَطْنِ مَكَّةَ آمِنًا وَأَسْكَنْتَنِي فِي صَرْحٍ بِيضَاءَ تَقْدَعُ  
تَرِيشَ نَيْلًا لَا يُؤَاتِيكَ رَيْشُهَا وَتَبْرَى نَيْلًا رَيْشُهَا لَكَ أَجْمَعُ  
وَحَارَبْتَ أَقْوَامًا كِرَامًا أَعِزَّةً  
وَأَهْلَكَتَ أَقْوَامًا بِهِمْ كُنْتَ تَفْزَعُ  
سَقَمْتُ إِنْ نَابَتْكَ يَوْمًا مُلَمَّةٌ وَأَسْلَمَكَ الْأَوْبَاشُ مَا كُنْتَ تَصْنَعُ  
وَتَيْمَ بْنَ عَمْرٍو ، الَّذِي يَدْعُو عُمَانُ ، جُمَحُ ، كَانَ اسْمُهُ : نَيْمًا .

### هول آيات من القرآن :

فصل : وذكر استماع أبي جهل وأبي سفيان والأخنس إلى قول أبي جهل :  
خَلَمَا تَجَاذَيْنَا عَلَى الرُّكْبِ . وَقَعَ فِي الْجَهْرَةِ : الْجَاذِي : الْمُقْبِي عَلَى قَدَمَيْهِ <sup>(١)</sup> قَالَ : وَرَبَّمَا  
جَعَلُوا الْجَاذِي وَالْجَائِي سَوَاءً .

(١) فِي الْقَامُوسِ : جَذَا جَذَوْا وَجَذُوا كَسَمَوْا ثَبَتَ قَائِمًا ، كَأَجَذَى ، أَوْ جَشَا ،  
أَوْ قَامَ عَلَى أَطْرَافِ أَصَابِعِهِ : وَتَجَاذَى : نَسَلَ ، وَهِيَ فِي النُّسخَةِ الَّتِي مَعِيَ  
أَبَا بَنْ هِشَامٍ : تَجَاذَيْنَا .

وذكر قول الله سبحانه خبراً عنهم : ﴿ جَعَلْنَا بَيْنَكَ ، وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ﴾ الإسراء : ٤٥ قال بعضهم : مستور بمعنى : ساتر كما قال : «وكان وعدُهُ مَأْتِيًّا» أي : آتياً ، والصحيح أن مستوراً هنا على بابهِ : لأنه حِجَابٌ على القلب ، فهو لا يرى .

وذكر حديث ابن عباس حين سئل عن قوله : ﴿ أَوْ خَافًا مِمَّا يَكْبُرُ

== هذا وقد ذكر ابن هشام سبب نزول قوله سبحانه : «ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها» وإليك هنا ما ورد عن هذا في الصحيحين وأحمد عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية ورسول الله — صلى الله عليه وسلم — مشوار بمكة : (ولا تجهر بصلاتك ، ولا تخافت بها) قال : كان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فلما سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ، وسبوا من أنزله ، ومن جاء به ، قال : فقال الله لنبيه — صلى الله عليه وسلم — (ولا تجهر بصلاتك) أي بقراءتك ، فيسمع المشركون ، فيسبون القرآن ، ولا تخافت بها عن أصحابك ، فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوه منك : (وابتغ بين ذلك سبيلاً) ولكن قصر الآية على هذا السبب يجعلها معطلة الآن ، إذ ما هم بيننا مثل هؤلاء المشركين الذين نخشاهم . ومن زعم أنها للدعاء فقد أخطأ ، فالدعاء يقول الله فيه : (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية) وقد روى عن ابن عباس : «لا تصل مراعاة الناس ، ولا تدعها مخافة الناس» ، وعن الحسن البصري : لا تحسن علانياتها ، وتسمى سريرتها .

وقد روى ابن جرير عن ابن سيرين قوله : نبئت أن أبا بكر كان إذا صلى فقرأ خفض صوته ، وأن عمر كان يرفع صوته ، فقيل لأبي بكر : لم تصنع هذا ؟ قال : أنا جئ ربي عز وجل — وقد علم حاجتي ، فقيل : أحسنت ، وقيل لعمر : لم تصنع هذا ؟ قال أطر الدشيطان ، وأوقفوا لوسنان ، قيل : أحسنت ، فلما نزلت : (ولا تجهر بصلاتك ، ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً) قيل لأبي بكر : ارفع شيئاً ، وقيل لعمر : اخفض شيئاً . هذا هدى القرآن في القراءة في الصلاة .

(۱) الآية واضحة يعنى : اى خلق يكبر فى صدور هؤلاء ومن هم على شاكلتهم ، ولهذا قال مجاهد : السماء والارض والجبال ، وفى رواية : ما شئتم فسكونوا فسيميدكم الله بعد موتكم .

### المكره على الكفر والمعصية :

فصل : وذكر تعذيب من أسلم وطرحهم في الرّمضاء ، وكانو يلبسونهم  
أدراع الحديد ، حتى أعطوهم بالسنتهم ما سألوا من كلمة الكفر إلا بلالا - رحمه  
الله - وأنزل الله فيهم : ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ ونزل  
في عَمَّارٍ وأبيه : ﴿ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً ﴾ <sup>(١)</sup> ولما كان الإيمان أصله  
في القلب ، رخص للمؤمن في حال الإكراه أن يقول بلسانه إذا خاف على نفسه  
حتى يأمن . قال ابن مسعود : ما من كلمة تدفع عن سوطين إلا قُلتها هذا  
في القول ، فأما الفعل ، فتنقسم فيه الحال : فمنه ما لا خلاف في جوازه كشرب  
الخمر ، إذا خاف على نفسه القتل ، وإن لم يخف إلا مادون القتل ، فالصبر له  
أفضل ، وإن لم يخف في ذلك إلا كسجن يوم ، أو طرف من الهوان خفيف ،  
فلا تحل له المعصية من أجل ذلك ، وأما الإكراه على القتل ، فلا خلاف  
في حظره ؛ لأنه إنما رخص له فيما دون القتل ، ليدفع بذلك قتل نفس مؤمنة ،

(١) روى العوفي عن ابن عباس أن الآية : « إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ » نزلت في حق عمار  
ابن ياسر ، وهكذا قال الشعبي وقتادة وأبو مالك وابن جرير ، ورواه البيهقي ، وفيه  
أنه سب النبي ﷺ ، وذكر آلهتهم بخير ، فشكا ذلك إلى النبي ، فقال : يا رسول الله  
لما تركت حتى سببتك ، وذكرت آلهتهم بخير ، قال : كيف تجد قلبك ؟ قال :  
مطمئنا بالإيمان ، فقال : إن عادوا فعد . أما الأخرى فلم يذكر لها سبب .  
وروى قصة تعذيب بلال أحمد في مسنده ، وروى ابن أبي شيبة أن أبا بكر  
اشترى بخمس أواق وهو مدفون ، كما روى الطبراني أن عامر بن فهيرة كان ممن  
يعذب في الله ، فاشتراه أبو بكر وأعتقه .

وهي نفسه ، فأما إذا دَفَعَ عن نفسه بنفسٍ أخرى ، فلا رُخْصَة ، واختلف في الإكراه على الزَّنى ، فذكر عن ابن الماجشون أنه قال : لا رُخْصَة فيه ؛ لأنه لا ينتشر له إلا عن إرادة في القلب أو شهوة ، وأفعال القلب لا تُباح مع الإكراه ، وقال غيره : بل يرخص في ذلك لمن خاف القتل ، لأن انبعاث الشهوة عند المماسّة بمنزلة انبعاث اللعاب عند مَضْغ الطعام ، وقد يجوز أكل الحرام إذا أكره عليه .

فصل : واختلف الأصوليون في مسألة من الإكراه ، وهي : هل المُكْرَم على الفعل مخاطبٌ بالفعل ، أم لا ؟ فقالت المعتزلة : لا يصح الأمر بالفعل مع الإكراه عليه ، وقالت الأشعرية : ذلك جائز ؛ لأن العزم إنما هو فعل القلب ، وقد يتصور منه في ذلك الحين العزم والنية ، وهي القصد إلى امتثال أمر الله تعالى ، وإن كان ظاهره أنه يفعله خوفاً من الناس ، وذلك إذا أكره على فرض كالصلاة مثلاً ، إذا قيل : صلِّ وإلا قُتلت ، وأما إذا قيل له : إن صليت قُتلت ، فظن القاضي أن الخلاف بيننا ، وبين المعتزلة في ذلك ، وغلطه بعض أصحابه ، وقالوا : لا خلاف في هذه المسألة أنه مخاطبٌ بالصلاة مأمورٌ بها ، وإن رخص له في تركها ، فليس بالترخيص مما يخرجُه عن حكم الخطاب ، وإنما يرفع عنه الإكراه المائم ، ولا يخرجُه عن أن يكون مخاطباً بها ، وهذا الغلط المنسوب إلى القاضي في هذه المسألة ليس بقول له ، وإنما حكاة في كتاب التقريب والإرشاد عن طائفة من الفقهاء . قالوا : لا يتصور القصد والإرادة للفعل مع الإكراه عليه . قال القاضي : وهذا باطل ؛ لأنه يتصور انكشافه عنه مع الإكراه ، فكذلك يتصور منه القصد إلى الامتثال له ، وبه يتعلق التكليف ، فإنما غلط من نسب إليه من الأصوليين

هذا القول الذى أبطله ، وبين بطلانه ، وإنما ذكرت ما قالوه قبل أن أرى كلامه فى المسألة ، وأقف على حقيقة مذهبه ، وهو برىء من الغلط فيها .

### آل ياسر :

فصل : وذكر فيمن عُدَّ فى الله : سُمِّيَّةُ أُمِّ عِمَارٍ ، وقد ذكرنا قتلَ أبي جهلٍ لها ، وهى أول شهيد فى الإسلام ، وروى أن عماراً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لقد بلغ منا العذابُ كل مبلغ ، فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - : صبراً أبا اليقظان <sup>(١)</sup> ، ثم قال : اللهم لا تعذب أحداً من آل عمار بالنار ، وسُمِّيَّةُ أمه ، وهى بنت خِيَّاط <sup>(٢)</sup> ، كانت مَوْلَاةً لأبي حذيفة بن المغيرة ، واسمه مُهَشَّمٌ ، وهو عم أبي جهل ، وغلط ابن قُتَيْبَةَ فيها ، فزعم أن الأزرق مولى الحارث بن كَلْدَةَ خلف عليها بعد ياسر ، فولدت له سَلَمَةَ بن الأزرق ، وقال أهل العلم بالنساء : إنما سُمِّيَّةُ أُم سَلَمَةَ بن الأزرق سُمِّيَّةُ أُخْرَى ، وهى أم زياد ابن أبى سفيان ، لا أم عمار ، وعمارٌ وَالْحَوَيْرِثُ وعبود بنو ياسر بن عامر بن مالك ابن كِنَانَةَ بن قَيْسٍ بن الْحَصِينِ بن لَوْذِينَ ، ويقال الْوَزِيمِ بن ثَعْلَبَةَ بن عوف بن عامر بن حارثة بن زِيَامِ بن عَنَسٍ <sup>(٣)</sup> بن مالك بن أَدَدَ بن زَيْدِ الْعَنَسِيِّ الْمَذْحِجِيِّ

(١) ذكره ابن عبد البر .

(٢) وقيل خباط بضم الحاء وتشديد الباء ، وعند الفاكهى : خبط بفتح الحاء وسكون الباء وعند ابن سعد أنها بنت سليم

(٣) فى الاشتقاق : عمار والحريث وعبد الله بنو ياسر . وفيه الوزيم . ويام بدلا من زيام وهذه أيضاً فى الإصابة . وقد روى أحمد فى مسنده أن الرسول ص ، مر على عمار وآبيه وأمه ، وهم يعذبون ، فقال أبو عمار : يا رسول الله الدهر هكذا ؟ فقال له : —

حليف لبني مخزوم ، ومن ولد عمار : عبدُ الله بن سعد بن الحسن بن عثمان  
ابن الحسن بن عبد الله بن سعد بن عمار بن ياسر ، وهو المقتول بالأندلس ، قتله  
عبد الرحمن بن معاوية .

### زُبَيْرَةُ وَغَيْرُهَا :

فصل : وذكر زُبَيْرَةُ (١) التي أعتقها أبو بكر ، وأول اسمها : زَاي مكسورة  
بعدها نون مكسورة مشددة على وزن فَعِيلَةٍ ، هكذا سمحت الرواية في الكتاب ،  
والزُبَيْرَةُ : واحدة الزنانير ، وهي الحصا الصغار (٢) ، قاله أبو عبيدة ، وبعضهم يقول  
فيها : زَبِيرَةُ بفتح الزاي وسكون النون وباء بعدها ، ولا تُعرف زُبَيْرَةُ في النساء ،  
وأما في الرجال فَزَبِيرَةُ بن زُبَيْر بن مخزوم بن صَاهِلَة بن كاهل بن الحارث  
ابن تميم بن سعد بن هُدَيل بن مَدْرَكَة بن الياس بن مُصَر ، وابنه : خالد بن  
زُبَيْرَة ، وهو الفَرَقُ قاله الدارقطني .

### أُمُّ عُبَيْس :

فصل : وذكر أُمُّ عُبَيْس (٣) ، وكانت لبني تميم بن مُرَّة أعتقها أبو بكر ،

النبي «ص» اصبر ثم قال : اللهم غفرا لآل ياسر ، وقد فعلت . وعند الطبراني  
في الأوسط : اصبروا آل ياسر موعدهم الجنة . أو أبشروا آل ياسر موعدهم الجنة  
(١) كان أبو جهل ينهكم بها وبمن آمن ، فيقول : « ألا تعجبون إلى هؤلاء  
وأتباعهم . لو كان ما أتى محمد خيرا وحقا ماسبقونا إليه ، أفتسبقنا زُبَيْرَة إلى  
رشد » ص ٢٦٩ شرح المواهب .

(٢) وذباب صغار أيضا .

(٣) أو عُبَيْس ، أو عُبَيْس بالتصغير .

وذكر غير ابن إسحاق هؤلاء الذين عذبوا في الله لما أعطوا بالسنتهم ما سئلوا من الكفر ، جاءت قبيلة كل رجل منهم بأنطاع الأدم فيها الماء ، فوضعوهم فيها ، وأخذوهم بأطراف الأنطاع ، واحتملوهم إلا بلالا .

عن بلال :

وقول ورقة بن نوفل : لئن قَتَلْتُمُوهُ يعني : بلالا ، وهو على هذا الحال لَا تَخِذْنَهُ حَنَانًا<sup>(١)</sup> . أى : لَا تَخِذْنِ قَبْرَهُ مَذْسَكًا وَمُسْتَرْحًا . والحنان : الرحمة ، وكان بلال رحمه الله يكنى : أبا عبد الكريم ، وقيل : أبا عبد الله ، وأخته غُفْرَة ، وقد تقدم في أول الكتاب ذكر عمر مولى غُفْرَة ، وهى هذه . والغُفْرَة : الأنثى من أولاد الأراوى<sup>(٢)</sup> ، والذكر : غُفْر .

### باب الهجرة إلى أرض الحبشة

وقد ذكرنا نسب الحبشة في أول الكتاب ، وأما النَّجَاشِيُّ فاسم لكل ملك إلى الحبشة ، كما أن كِسْرَى اسم لمن ملك الفرس ، وخاقان اسم للملك الترك كائنا مَنْ كَانَ ، وبَطْلَيْمُوسُ : اسم لمن مَلَكَ يُونَانَ ، وقد ذكرنا هذا المعنى قبل ، واسم هذا النجاشي : أَصْحَمَة<sup>(٣)</sup> بن أُنْجَر . وتفسيره : عطية . وذكر

(١) هو عند الزبير بن بكار وأبي الفتح اليعمرى .

(٢) أراوى بفتح أوله وثانيه وكسر الواء وتضميف الياء : جمع قلة لأروية بضم أو كسر فسكون فكسرت بفتح مع تشديد : أنثى الوعول ، أو أنثى التيس الجبلى ، وكذلك غفرة وجمع الكثرة : أروى على وزن أفعال ، على غير قياس . وفى اللسان عن أبي العباس : « والصحيح عندي أن أراوى تسكير أروية . كأرجوحة وأراجيح ، والأروى : اسم للجمع ، وأروى تنون ولا تنون ، انظر اللسان مادة روى ،

(٣) كذلك ورد اسمه في البخارى ، وفى مصنف ابن أبى شيبة بحذف الحمة وحكى —



في أول من خرج إلى الحبشة : عثمان بن عفان وزوجه رقية بنت رسول الله —  
صلى الله عليه وسلم — وكان حين تزوجها يغنيها النساء :

أَحْسَنُ شَخْصِينَ رَأَى إِنْسَانٌ رُقَيْيَةً وَبَعْلَهَا عُثْمَانُ

ولدت رقية لعثمان ابنة عبد الله ، وبه كان يكنى ، ومات عبد الله وهو ابن  
ست سنين ، وكان سبب موته أن ديكاً نقره في عينه ، فتورم وجهه فمضى .  
فمات . وذلك في جمادى الأولى سنة أربع من الهجرة ، ثم كنى بعد ذلك  
أبا عمرو ، وهذا هو عبد الله الأصغر . وعبد الله الأكبر هو ابنه من فاختة بنت  
غزوان ، وأكبر بنيه بعد هذين : عمرو ، ومن بنيه عمر و خالد وسعيد والوليد  
والمغيرة وعبد الملك<sup>(١)</sup> ، وأبان ، وفي السيرة من غير هذه الرواية أن رقية كانت .

الإسماعيل : أصحمة وقيل : أصحبة وقيل : صحبة ، وقيل : مصحمة ، وقيل اسمه : مكحول .  
وقال مغلطاي : ملك الترك خاقان ، والروم : قيصر واللين : تبع ، واليونان :  
بطليموس ، واليهود : القبطون فيما قيل ، والمعروف : مالح ، وملك الصابئة :  
الفرود ودهمز ، وملك الهند : يعفور ، والزنج : زغانة ، ومصر والشام : فرعون ،  
فإن أضيف إليهما الإسكندرية سمي : العزيز ، ويقال المقوقس . وملك المعجم :  
كسرى ، وملك فرغانة : الإخشيد ، والعرب من قبل المعجم : النعمان ، وملك  
البربر : جالوت . وجمع الحبش : أحبوش بضم أوله ، وأما قولهم : الحبش فعلى غير  
قياس ، وقالوا : حبشان وقالوا : أحبش وأصل التحبش : التجميع . وكان  
التجاشى قديماً لقباً للملوك الحبشة ، ثم غير إلى الخطى . والنجاشى إما بفتح النون  
وإسكان الياء أو تشديدها أو بكسر النون مع مد الشين .

(١) في نسب قريش : عمرو وعمر و خالد وأبان وحريم وأههم : أم عمرو  
بنت جندب بن عمر بن حمة من الأزدمن دوس . ومنهم الوليد وسعيد وأم عثمان —

من أحسن البشر ، وأن رجلاً من الحبشة رأوها بأرضهم ، فكانوا يُدْرِكُون<sup>(١)</sup> إذا رأوها إعجاباً منهم بحسنها ، فكانت تتأذى بذلك ، وكانوا لا يستطيعون لغزبتهم أن يقولوا لهم شيئاً ، حتى خرج أولئك النفر مع البجاشى إلى عدوه الذى كان ثار عليه ، فقتلوا جميعاً ، فاستراحت منهم ، وظهر النجاشى على عدوه ، وروى الزبير فى حديث أسنده أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — بعث رجلاً يُلْطَفُ إلى عثمان ورقية ، فاحتبس عليه الرسول ، فقال له عليه السلام : إن شئت أخبرتك ما حبسك ، قال : نعم ، قال : وقفت تنظر إلى عثمان ورقية تعجب من حسنهما .

وذكر ابن إسحاق تسمية المهاجرين<sup>(٢)</sup> إلى أرض الحبشة ، وقد تقدم التعريف ببعضهم ، وذكرنا سبب إسلام عمرو بن سعيد بن العاصى ، وأنه

== أمهم : فاطمة بنت الوليد بن عبد شمس بن المخيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم . ومنهم عبد الملك لا بقية له ، وتوفى رجلاً ، أمه : أم البنين بنت عيينة بن حصين ابن حذيفة بن بدر . ومنهم : عائشة ، وأم أبان ، وأم عمرو . وأمهم : رملة بنت شيبه بن ربيعة بن عبد شمس ص ١٠٤

(٢) الدررلة كثر ذمة وسبحة أى بكسر ففتح فسكون ففتح : لعبة للعجم أو ضرب من الرقص أو هى حبشية

(٣) فى فتح البارى : أن الهجرة وقعت مرتين ، وذكر أهل السير أن الأولى كانت فى شهر رجب من سنة خمس من المبعث ، وأن أول من هاجر منهم أحد عشر رجلاً وأربع نساء ، وقيل : وامرأتان ، وقيل : كانوا اثني عشر رجلاً ، وقيل : كانوا عشرة ، وأنهم خرجوا . حتى وصلوا إلى شعبة مكان على ساحل البحر الأحمر ، فاستأجروا سفينة — فى غير الفتح : سفينتين — بنصف دينار

رأى نوراً خرج من زمزم أضأت له منه نخل المدينة ، حتى رأوا البُئمرَ فيها ،  
فقص رؤياه ، ف قيل له : هذه بئر بنى عبد المطلب ، وهذا النور فيهم يكون ،  
فكان سبباً ليداره للإسلام .

رؤيا سعد ومالك ولدى العاص :

وقد ذكرنا فيما تقدم أن هذه الرؤيا إنما كانت لأخيه ، وأن عمراً هو الذى  
عبرها له ، وهذا هو الصحيح فيها ، والله أعلم ، وأما أخوه خالد بن سعيد ، فكان  
يرى - قبل أن يسلم - نفسه قد أشتى على نار تأجج ، وكان رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - قد أخذ بجُجزته<sup>(١)</sup> ، يصرفه عنها ، فلما استيقظ علم أن نجاته من النار  
على يدي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلما أظهر إيمانه ضربه أبوه بمِرْعَةٍ ،  
حتى كسرها على رأسه ، وحلف ألا ينطق عليه ، وأغرى به إخوته ، فطردوه  
وآذوه ، فانقطع إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى هاجر إلى أرض الحيشة  
- كما ذكر ابن إسحاق - وأبوه سعيد بن العاصى أبو أحيحة الذى يقول فيه القائل :

أبو أحيحة :

أبو أحيحة من يعم عِمَّتَهُ      يُضْرَبُ وإن كان ذا مال وذاعدد  
وكان إذا اعتمَّ لم يعتم قرشى إعظماً له<sup>(٢)</sup> ، وقد قيل في عِمَّتِهِ أيضاً  
ما أنشده عمرو بن بحر الجاحظ :

وكان أبو أحيحة قد علمتم      بمكة غير مُهْتَضَمٍ ذميم  
إذا شدَّ العصاة ذات يومٍ      وقام إلى المجالس والخصوم

(١) الحجرة : معقد الإزار

(٢) انظر أيضاً ص ٧٨ الاشتقاق ، وفيه يقول فوق ما ذكره السهيلي :  
أحيحة : تصغير : أحة ، وهو ما يجده الإنسان في قلبه من حرارة غيظ وحزن .  
(م - ١٥ الروض الأثف ج ٣)

لقد حرمت على من كان يمشى بمكة غير مُحْتَقِرٍ لِلنِّبِيِّ (١)  
مات أُحَيَّةُ الَّذِي كَانَ يُكْنَى بِهِ فِي حَرْبِ الْفُجَّارِ ، وَأَسْلَمَ مِنْ بَنِيهِ أَرْبَعَةٌ  
أَبَانُ وَخَالِدٌ وَعَمْرُو وَالْحَكَمُ الَّذِي سَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -  
عَبْدَ اللَّهِ ، وَمَاتَ أُحَيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ ، وَالْعَاصِي بْنُ سَعِيدٍ وَغَيْرُهَا مِنْ بَنِيهِ عَلَى  
الْكُفْرِ ، قَتَلَ الْعَاصِي مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ كَافِرًا .

### أُمَّةُ بِنْتُ خَالِدٍ وَأَبُوهَا :

وَذَكَرَ أُمَّةُ بِنْتُ خَالِدِ بْنِ سَعِيدٍ الَّتِي وَلَدَتْ بَارِضَ الْحَبْشَةِ ، قَالَ : وَتَزَوَّجَهَا  
الزَّيْبِرُ بْنُ الْعَوَامِ ، وَهِيَ الَّتِي كَسَاهَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَهِيَ .

(١) الْآيَاتُ لِأَبِي قَيْسٍ بْنِ الْأَسَلِ ، وَهِيَ فِي الْبَيَانِ وَالتَّيْبِينَ لِلْجَاهِظِ ص ٩٧  
ح ٣ ط لُجْنَةُ التَّأْلِيفِ وَالتَّرْجُمَةِ وَالنَّشْرِ . وَالشُّطْرَةُ الثَّانِيَةُ مِنَ الْبَيْتِ الثَّلَاثِ هَكَذَا :  
وَبِمَكَّةَ غَيْرَ مَدْخُلٍ سَقِيمٌ ، وَبَعْدَهَا .

وَكَانَ الْبَخْتَرِيُّ غَدَاةَ جَمْعٍ	يُدَافِعُهُمْ بِلِقَائِهِ الْحَكِيمُ
بِأَزْهِرٍ مِنْ سَرَاةِ بَنِي لُؤَيٍّ	كَبِيرُ اللَّيْلِ رَاقٍ عَلَى النُّجُومِ
هُوَ الْبَيْتُ الَّذِي بَنِيَتْ عَلَيْهِ	قَرِيشُ السَّرِّ فِي الزَّمَنِ الْقَدِيمِ
وَسَطَتْ ذَوَائِبُ الْفَرَعَيْنِ مِنْهُمْ	فَأَنْتَ ابْنُ أَبِي سَرْمٍ الصَّمِيمِ

وَفِي الرُّوْضِ : « إِذَا مَا شَدَّ الْعَصَابَةَ ، وَهُوَ خَطَأٌ .

مُلْحُوظَةٌ : مَا زِدْتَهُ فِي الْأَنْسَابِ هُوَ مِنْ نَسَبِ قَرِيشٍ ، كَمَا حَدَّثَ فِي نَسَبِ  
عَبْدِ الرَّحَنِ بْنِ عَوْفٍ . فَقَدْ زِدْتَ بَيْنَ عَبْدِ الْحَارِثِ كَلِمَةَ ابْنٍ مِنْ صَفْحَةِ ٣٦٥ .  
وَمِنْ الْإِصَابَةِ وَتَمَّتْ خِلَافَاتُ يَسِيرَةِ عَمَّا هُنَا . وَيَقُولُ ابْنُ سَعْدٍ إِنَّ الْخُطَابَ  
كَانَ قَدْ تَبَنَّى عَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ ، فَكَانَ يُقَالُ نَعَامِرُ بْنُ الْخُطَابِ حَتَّى نَزَلَتْ :  
ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ .

صغيرة، وجعل يقول : سَنَاهُ ، سَنَاهُ يا أم خالد !! أى : حَسَنٌ حَسَنٌ<sup>(١)</sup> بلغة الحبشة ، وكانت قد تعلمت لسان الحبشة ؛ لأنها ولدت بأرضهم ، وولدت للزبير عمراً وخالداً ، يقال : إن أباها خالد بن سعيد أول من كتب : بسم الله الرحمن الرحيم ، مات بأجنادَيْنِ<sup>(٢)</sup> شهيداً ، وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد استعمله على صَنَعَاءَ واليمن ، فلما توفى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أراد أبو بكر أن يستعمله ، فقال : لا أعمل لأحدٍ بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أبداً ، ويُروى أن أباها سعيد بن العاصي مرض ، فقال : إن رفعني الله من مرضي لا يعبد إله ابن أبي كَبْشَةَ<sup>(٣)</sup> بمكة أبداً ، فقال ابنه خالد : اللهم لاترفعه فهلك مكانه ، فهو لاء بنو سعيد بن العاصي بن أمية :

### عبد شمس :

وعثمان : هو ابن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس ، ولا يختلف في عبد شمس أنه بالذال ، وأما عَبْ شمس بن سعيد بن زيد مناة بن تميم ،  
(١) حديثها في البخاري ، وأن النبي كساها خميصة لها أعلام ، فجعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يمسح الأعلام بيده ، ويقول : سناه سناه . قال الحميدي : يعني : حسن حسن ويقال سنا بالتشديد والتخفيف أو سناه

(٢) إذا نطقت بفتح الدال كسرت النون كالشني ، وإذا قرئت بكسر الدال فتحت النون كالجمع

(٣) أبو كبشة هو : وجز بن غالب الذي كانت قريش تنسب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إليه ؛ لأنه - صلى الله عليه وسلم - خالف دين قريش ، فقالت قريش : نزع أبو كبشة ، لأن أبا كبشة خالف الناس في عبادة الشعري ، والعرب تزعم أن أحداً لا يعمل شيئاً إلا يعرق بنزعه مثبته . وكان أبو كبشة سيداً في خزاعة . لم يعيروا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - به من تقصير كان فيه ، ولكنهم أرادوا أن يشبهوه بخلاف أبي كبشة ، فيقولون : خالف كما خالف أبو كبشة .  
ص ٢٦٢ نسب قريش .

فقال فيه أبو عبيد وأُقتبِ : عبد شمس كما في الأول . وقال أكثر الناس فيه : عَبُّ شمس<sup>(١)</sup> ، ثم اختلفوا في معناه ، فقليل ، معناه : عبد شمس ، لكن أدغمت الدال ، وقيل : بل [عَبُّ شمسٍ] هو عَبُّ الشمس هو ضَوْوُها أو صفاؤها ، وقيل في المثل : هو أبرد من عَبْرُ أي : البرد ، وبعضهم يقول : وهو المبرد : من عَبَّ قُرْ أي : بياض قُرٍّ ، ومن حَبَّ قُرٌّ أيضاً<sup>(٢)</sup> . وفيه قول ثالث : أعنى : عَبُّ شمس . وهو مروى عن ابن عمر . وقال معناه : عَبَّهُ شمس بالهمز . ثم حذفت الهمزة تسهيلاً . وعَبَّ الشمس . وعَبَّوها مثله<sup>(٣)</sup> .

عمار لم يهاجر إلى الحبشة :

وشك ابن إسحاق في عمار بن ياسر : هل هاجر إلى أرض الحبشة ، أم لا . والأصح عند أهل السير كالواقدي وابن عُقَيْبَةَ . وغيرها أنه لم يكن فيهم .

(١) يكتب : عبشمس ، ولقبه : مقروع ويقال بتضعيف الباء مع الإضافة (٢) في القاموس . حقر ، بفتح فسكون فضم فراء مشددة ، كفعل ذكره في الأبنية ، ولم يفسروه ، ومعناه : البرد حب الغمام ، يقال : أبرد من حقر ، ويقال : عبقر ، وأصله : حب قر ، بفتح حاء حب وتشديد الباء مع إضافتها إلى قر ، والقر — بضم القاف — البرد ، والدليل على ما ذكرته : أن أبا عمر ابن العلاء يرويه : أبرد من عب قر ، والعب — بفتح فتضميف : اسم للبرد . انتهى . وعب الشمس الذي هو ضَوْوُها بفتح العين وتشديد الباء أو تخفيفها .

(٢) ضَوْوُها ويقول محمد بن حبيب في كتابه متشابه القبائل : كل شيء في العرب عبد شمس غير عبشمس بن سعد في تميم ، وعبشمس بن آخر في طي . هكذا قال بسكون الباء فيهما ، وذكر غيره أن الذي في تميم : عبشمس — بفتح الياء — والذي في طي : عبشمس بكسر الباء . انظر ص ٤٥٠ ح ٢ المزهر

### مول بني الحارث بن قيس:

وذكر ابن إسحاق من بني الحارث بن قيس من هاجر إلى أرض الحبشة ، ولم يذكر فيهم تميم بن الحارث . وذكره الواقدي وغيره . والحارث ابن قيس كان أبوه <sup>(١)</sup> من المستهزئين الذين أنزل الله فيهم : ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾ الحجر : ٩٥ .

### مول بني زهرة وطبيب بن عبد :

وذكر من بني زهرة من هاجر إلى أرض الحبشة ، وهم ستة نفر ، ولم يذكر السابع ، وهو : عبد الله بن شهاب <sup>(٢)</sup> جد محمد بن مسلم بن عبد الله بن شهاب الزهري ، وكان اسمه : عبد الجان ، فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم : عبد الله <sup>(٣)</sup> مات بمكة بعد الفتح <sup>(٤)</sup> وأخوه : عبد الله الأصغر شهد أحداً مع المشركين ، ثم أسلم .

(١) الحارث بن قيس بن عدى السهمي إليه في الجاهلية كانت الحكومة والأموال . ذكر ابن عبد البر أنه أسلم ، وهاجر إلى الحبشة مع بنيه الحارث وبشر ومعمّر ، وتلقاه ابن الأثير بأن الزبير بن بكار وابن الكلبي ذكرا أنه كان من المستهزئين ، وزاد الذهبي في التجريد : لم يذكر أحد أنه أسلم إلا أبا عمر ، وردّه في الإصابة بأنه ذكره في الصحابة أيضاً : أبو عبيد ومصعب والطبر وغيرهم ، ولا مانع من أن يكون قد تاب وصحب وهاجر ، والآية ليست صريحة في عدم توبة بعضهم .

(٢) هو عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن زهرة بن كلاب الزهري . ذكره الزهري والزبير وغيرهما فيمن هاجر إلى الحبشة ، ومات بمكة قبل هجرة المدينة وكذا قال الطبري

(٣) عن ابن سعد والزبير وزاد ابن سعد : ليس له حديث

(٤) رد الحافظ في الإصابة قوله هذا ؛ لأنه مأخوذ عن رواية الواقسي

وذكر المطلب بن عبدعوف ولم يذكر أخاه طايبا ، وكلاهما هاجر إلى أرض الحبشة ، ومات بها ، وهما أخوا أزهر بن عبدعوف .

من شعر الهجرة الحبشية ومسانيد النخوية :

فصل : وأنشد لعبد الله بن الحارث ما قاله في أرض الحبشة ، وفيه قوله :

أَلْحَقْ عَذَابَكَ بِالْقَوْمِ الَّذِينَ طَغَوْا وَعَانَدَا بِكَ أَنْ يَغْدُوَ فَيُطْفُونِي

أنشده سيبويه فيما ينتصب على الفعل المتروك لإظهاره ، وذلك لحكمة ، وهى أن الفعل لو ظهر لم يحل أن يكون ماضيا أو مستقبلا ، فالماضى يوم الانقطاع ، والمتكلم إنما يريد أنه في مقام العائد ، وفي حال عوذ ، والفعل المستقبل أيضا يؤذن بالانتظار ، وفعل الحال مشترك مع المستقبل في لفظ واحد ، وذلك يوم أنه غير عائد ، فكان مجيئه بلفظ الاسم المنصوب على الحال أدل على ما يريد ، فإن عاندا كقائم وقاعد ، وهو الذى يسمى عند الكوفيين : الدائم ، فالقائل : عاندا بك يارب ، إنما يريد : أنا في حال عياد بك ، والعامل في هذه الحال : تكلمه ونداؤه ، أى : أقول قولى هذا عاندا ، وليس تقديره : عذت ولا أعوذ ، إنما يريد أن يسمعه ربه ، أو يراه عاندا به .

وقوله : أن يعلو يجوز أن تكون أن مع ما بعدها في موضع نصب ،

== عن الزهرى ، وهى تقول أنه قدم مع جعفر في السفينة . لكن الوقاصى ضعيف . وذكر البخارى في تاريخه عن عبد الله أنه أقام بالحبشة .

(١) فى السيرة : فاجعل عذابك . وانظر ص ١٧ ج ١ من كتاب سيبويه



وفي موضع خفض عند النحويين ، أما النصب فعلى إضمار الفعل ، لأنه قال :  
عائذاً ، فأعلم أنه خائف ، فكأنه قال : أخاف أن يعلو فيطففوني ، وأما الخفض  
فعلى إضمار حرف الجر ، فكأنه قال : من أن يعلو ، وهو مذهب الخليل  
وسيبويه في أن الخففة وأن المشددة نحو قوله تعالى : ﴿ إِن هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً  
وَاحِدَةً ﴾ الأنبياء : ٩٣ تقديره : لأن هذه ، وجاز إضمار حرف الجر في هذين  
الموضعين ، وإن كانت حروف الجر لا تضم ، لأنهما موصولتان بما بعدها ،  
فطال الاسم بالصلة ، فجاز حذف الجر تخفيفاً .

ولقائل أن يقول : هذه دعوى ادعيتم أن أن وما بعدها اسم مخفوض ،  
وهو لا يظهر فيه الخفض ، ثم بنيت التعاميل على غير أصل ؛ لأن الخفض لم يثبت  
بعد ، فنقول : إنما علمنا أنه في موضع خفض لوقوعه في موضع لا يقع فيه  
إلا المخفوض بحرف الجر نحو قوله سبحانه : ﴿ وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ  
اللَّهُ ﴾ التوبة : ٩٧ ونحو قوله تعالى : ﴿ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ﴾ التوبة : ١٠٨ ونحو  
قوله : ﴿ أَنْ تَصِلَ إِحْدَاهُمَا ﴾ البقرة : ٢٨ . فقوله تعالى : أجدروا ، معناه :  
بأن لا يعلموا ، فلو كان قبل أن فعل قلنا : حذف حرف الجر ، فتعدى الفعل ،  
فنصب ، ولكن أجدروا أحق اسمان لا يعملان ، فمن هاهنا عرف النحويون أنه  
في موضع خاض ؛ إذ لا ناصب له ، وأما ما اعتلوا به من طول الاسم بالصلة ،  
وأن ذلك هو الذي سوغ لهم إضمار حرف الجر ، فتعاميل مدخول ، ينتقض عليهم  
بالأسماء الموصولة كالذي ومن وما ، فإنها قد طال بالصلة ، ومع ذلك لا يجوز  
إضمار حرف الجر فيها ، لا تقول : خرجت ما عندك ، ولا هربت الذي عندك

أى : من الذى عندك ، وتقول : خرجت أن يرانى زيد ، وفرت أن يرانى عمرو ، أى : من أن يرانى ، ولأن يرانى بدل ، على أن العلة غير ما قالوا ، وهى أن أن مع الفعل ليس باسم محض ، وإنما هو فى تأويل اسم ، والاسم المحض ما دل عليه حرف الجر ، فلا بد إذاً من إظهار حرف الجر إذا جئت به ؛ لأنه اسم قابل لدخول الخوافض عليه ، وأما أن فحرف محض لا يصح دخول حرف جر عليه ، ولا على الفعل المتصل به فلا تقول : هو اسم مخفوض ، وإنما هو فى تأويل اسم مخفوض ، فمن هاهنا فرقت العرب بينه ، وبين غيره من الأسماء ، فإذا أدخلت عليه حرف الجر مظهراً جاز ، لأنه فى تأويل اسم ، وإذا أضمرت حرف الجر جاز أيضاً التفتاً إلى أن الحرف الجار لا يدخل على الحرف ، ولا على الفعل . فحسن إسقاطه مراعاة للفظ أن ، ولللفظ الفعل ، وقلنا : هو فى موضع خفض . على معنى أن الكلام يؤول إلى الاسم المخفوض ، لا أنه يظهر فيه خفض . أو يقدر تقدير المبنى الذى منعه البناء من ظهور الخفض فيه ، حتى يشبه أن فنقول : هو اسم مبنى على السكون ، لا بل نقول : هى حرف ، والحرف لا يدخل عليه حرف الجر ، لا مضمراً ولا مظهراً ، وإنما هو تقدير فى المعنى ، لا فى اللفظ ، فافهمه .

و يضاف اسم إلى أنه المصدرية :

فصل : واعلم أن [ أن ] التى فى تأويل المصدر لا يضاف إليها اسم . تقول : هذا موضع أن تقعد ويوم خروجك ، ولا تقول : يوم أن تخرج ؛ لأنها ليست باسم كما قدمنا ، وإنما تضاف إلى الأسماء المحضة ، لا إلى التأويل ، ولا يضاف إليها أيضاً

اسم الفاعل ، لا بمعنى المُنْعَى ، ولا بمعنى الاستقبال ، ولا المصدر إلا على وجه واحد نحو : مخافة أن تقوم ، وذلك إذا أردت معنى المفعول بأن وما بعدها ، وأما على نحو إضافة المصدر إلى الفاعل ، فلا يجوز ذلك .

وإنما تكون فاعلة مع الفعل إذا ذكرته قبلها نحو : يسرنى أن تقوم . وأما مع المصدر مضافا إليها فلا ، وتكون مفعولة مع المصدر ومع الفعل معا ، وكل هذا الأسرار بديعة موضعها غير هذا ، لكنى أقول ههنا قولاً لا نقابها هذا . الموضع ، فإنى لم أذكر الخفض بإضمار حرف الجر ، فى أن وإن إلا مساعداً لمن تقدم ، فعليه بنيت التعليل والتأصيل ، وإذا أبيت من التقليد فلا إضمار لحروف الجر فيها ، وإنما هو النصب بفعل مضمّر أو مظهر ، أما قوله تعالى : ﴿أحق أن تقوم فيه﴾ فإنما لما قال أحق علم أنه يوجب عليه أن يقوم فيه ، وكذلك أجدر ألا يعلموا ، ومعنى أجدر : أخلاق وأقرب ، ولما ثبتت لهم هذه الصفة اقتضى ذلك ألا يعلموا ؛ فصار منصوباً فى المعنى ، ولوجئت بالمصدر الذى هو اسم محض . نحو : القيام والعلم لم يصح إضمار هذا الفعل ؛ لأن أجدر وأحق ونحوهما اسمان . يضافان إلى ما بعدهما ، فلو جئت بالقيام بعد قولك أحق ، قلت : أحق قيامك . لا نقاب المعنى .

ولو نصبته بإضمار الفعل الذى أضمرت مع أن لم يكن دليل عليه ؛ لأن الاسم يطلب الإضافة ، فيمنع من الإضمار والنصب ، وإذا وقعت بعده لم يطلب الإضافة ؛ لما قدمناه من امتناع إضافة الأسماء إليها ، وإنما اخترنا هذا المذهب ، وآثرناه على ما تقدم من إضمار الخافض ؛ لأننا قد نجدّها فى مواضع مجرورة .

ولا يجوز إضمار حرف الجر ، كقولك : سر إلى أن تطلع الشمس ، ولا يجوز  
إضمار إلى ههنا ، وكذلك تقول : هذا خير من أن تفعل كذا ، ولا يجوز أيضاً  
إضمار من ، ولو كان حرف الجر معها للعتين المتقدمتين لا طَرَدَ جواز ذلك  
فيها على الإطلاق ، وإنما هي أبداً إذا لم يكن معها حرف الجر ظاهراً مفعولة  
بفعل مضمر ، وقد تكون فاعلة ، ولكن بفعل ظاهر نحو : يعجبني أن تقوم ،  
وأما خرجت أن أرى زيدا فعلى إضمار الإرادة والقصد ، كأنك أردت : أن أراه ،  
أو أن لا أراه ؛ لأن كل من فعل فعلاً ، فقد أراد به أمراً ما ، لكفك إن جعلت  
مكانها المصدر لم يحز الإضمار أو قُبِحَ ؛ لأن المصدر تعمل فيه الأفعال الظاهرة  
إذا كانت متعدية ، وتصل إليه بحرف جر إذا لم تكن متعدية ، وأن مع الفعل  
لا تعمل فيها الحواس ولا أفعال الجوارح الظاهرة ، تقول : رأيت قيام زيد ،  
ولا تقول : أن يقوم ، وسمعت كلامك ، ولا تقول : سمعت أن تتكلم ، وإنما  
يتعاقب بها ، وتعمل فيها الأفعال الباطنة نحو : خفت واشتهيت وكرهت ، وما كان  
مخفياً معنى هذا أو قريباً منه ، فإذا سمع المخاطب أن مع الفعل لم يذهب وَهْمُهُ بحكم  
العادة إلا إلى هذه المعاني ، فإن كانت ظاهرة فذاك ، وإلا اعتقدنا أنها مضمرة ،  
وأن الفعل الظاهر دالٌّ عليها ، وغيرها من الأسماء ليس كذلك ، إذا وقع قبلها  
مفعول من أفعال الجوارح الظاهرة ، وقع عليها إن كان متعدياً أو وُصِلَ بحرف ،  
إن كان غير متعد ، ومنع من الإضمار أنه لفظي ، والإضمار معنوي إلا في باب  
الفعل من أجله ، وقد قدمنا فيه سرّاً بديعاً فيما سبق من هذا الكتاب .

فصل : وأنشد لعبد الله بن الحارث شعراً فيه :

كَمَا جَعَدْتُ عَادَ وَمَدْيَنَ وَالْحِجْرَ

أما عاد فقد تقدم نسبها ، وأما الحِجْرُ فليست بأمة ، ولكنها ديار ثمود .  
أراد : أهل الحِجْر ، وأما مَدْيَنُ فأمة شعيب ، وهم بنو مديان بن إبراهيم عليه  
السلام ، وأمه : قطور ابنت يَظْقَانَ الكنعانية ، ولدت له ثمانية من الولد تناسلت  
منهم أمم ، وقد سمي بهم في كتاب التعريف والإعلام ، وفي أول هذا الكتاب .  
وفيه أيضاً قوله : فَإِنْ أَنَا لَمْ أُبْرِقْ فَلَا يَسَعْنِي . البيت ، قال : وبه سمي  
«أُلبْرِقُ» ، قال المؤلف : وفي هذا حجة على الأصمعيّ حين منع أن يقال : أرعد  
وأبرق ، وذُكر له قول الكُمَيْت :

أَرْعَدُ وَأُبْرِقُ بِإِزِيدٍ (١)

فلم يره حجة ، [ وقال : الكميت جُرْمَقَانِيٌّ من أهل الموصل ] ليس بحجة ،  
والحقه بالحدثين لتأخر زمانه ، كما فعل بذي الرِّثْمَةِ حين احتج عليه بقوله :

(١) في إصلاح المنطق لابن السكيت : وقد برق في الوعيد ورعد ببرق ويرعد .  
— وزن نصر قال الأصمعي : ولا يقال أرعد وأبرق ، وحكي اللغتين أبو عبيدة  
وأبو عمرو ، فاحتج على الأصمعي بيت الكميت .

أَرْعَدُ وَأُبْرِقُ بِإِزِيدٍ يَدُ فَا وَعِيدُكَ لِي بِضَائِرٍ

فقال : ليس قول الكميت بحجة ، هو مولد ، واحتج بيت المتلبس :

فَإِذَا حَلَلْتُ وَدُونَ يَدِي غَاوَةٌ فَابْرِقْ بِأَرْضِكَ مَا بَدَا لَكَ وَأَرْعَدُ

ص ٢١٦ ط د . المعارف . مصر ، وانظر ص ٩٧ ج ١ أمالي والسمط ص ٣٠٠

### ذو زَوْجَةٍ بِالْمِضَرِّ أُمُّ ذُو خُصُومَةٍ

فأبى أن يقول : زوجة بهاء الثأيت ، وقال : طالما أكل ذو الرِّمَّةِ الزيتَ في حوانيت البقالين<sup>(١)</sup> ، وبيت المُبرِّق في هذا حجة بلا خلاف ، وقد وجد أُرْعَدَ وأَبْرَقَ في غير هذا البيت ، مما تقوم به الحجة أيضاً ، وبيت المُبرِّق هذا يحتمل وجهاً آخر ، وهو أن يكون من أبرق في الأرض إذا ذهب بها لامن أُرعد وأبرق ، وكذلك وجدته في حاشية كتاب الشيخ على هذا البيت منسوباً للمُضْعَب ، قال : الإبراق : الذهاب<sup>(٢)</sup> ، وفي العين : أبرقت الناقة بذنبها إذا ضربت به يميناً وشمالاً ، وهو في معنى الذهاب في الأرض ، لأنه جَوْلَان فيها ، وهي البروق ، قال نَهْشَلُ بْنُ دَارِمٍ لأخيه سَلِيطَ - وقد لأمه على ترك الكلام في بعض المواطن : لأحسن تَأَنَّمَاكَ ، وَلَا تَكْذَأَبَكَ ، تَشُولُ بِلسانك شَوْلَانِ البروق . وذكر في الشعر :

يلين مافي النفس إذ بلغ النَّقْرُ<sup>(٣)</sup>

ويروى : يُلَيِّنُ مافي الصدر . والنَّقْرُ : البحثُ عن الشيء ، وأكثر ما يقال فيه : التَّنْقِيرُ ، واستشهد عبدُ الله المُبرِّقُ في غَزْوَةِ الطائف ، وكان أبوه الحارثُ من المستهزئين ، وكان جدُّه قيسُ أعزَّ قريش في زمانه ، يروى أن عبدَ المطلب كانُ

(١) يقال : أبرق طعامه بزيت أو سمن : جعل منه فيه قليلاً

(٢) فسرهما المصعب بما قال السهيلي في ص ٤٠١ . من كتابه نسب قريش .

(٣) في السيرة : أبين ما في النفس ، وفي نسب قريش ص ٤٠١ يبينه ما في الصدر .

مَيَنْفَزُ<sup>(١)</sup> ابنه عبد الله ، والد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو طفل ،  
فَيَقُولُ :

كَأَنَّهُ فِي الْعَرْقِيسُ بْنُ عَدَى فِي دَارِ قَيْسِ النَّدَى يَنْتَدِي<sup>(٢)</sup>  
قَالَ الزَّيْبِرُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ :  
مَوْلَى لِمِ الْعَجَبِ :

فَصَلَّ : وَذَكَرَ شَعْرَ عُمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ :  
أَتَيْتُمُ بْنُ عَمْرٍو لِلَّذِي جَاءَ بِفُضَّةٍ

أَرَاهُ : عَجَبًا لِلَّذِي جَاءَ ، وَالْعَرَبُ تَسْكُنُ فِي هَذِهِ اللَّامِ فِي التَّعْجَبِ ، كَقَوْلِهِ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ : لِهَذَا الْعَبْدِ الْحَبَشِيِّ جَاءَ مِنْ أَرْضِهِ وَسَمَائِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي خُلِقَ  
مِنْهَا ، قَالَ فِي عَبْدٍ حَبَشِيٍّ دُفِنَ بِالْمَدِينَةِ ، وَقَالَ فِي جَنَازَةِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ وَهُوَ وَاقِفٌ  
عَلَى قَبْرِهِ ، وَتَقَهَّقْرُ ثُمَّ قَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ لِهَذَا الْعَبْدِ الصَّالِحِ ضَمَّ عَلَيْهِ الْقَبْرُ ثُمَّ فُرِجَ  
عَنْهُ ، وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ سَبْعَانَهُ : ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾ أَقْوَالٌ مِنْهَا : أَنَّهَا مُتَعَلِّقَةٌ  
بِمَعْنَى التَّعْجَبِ ، كَأَنَّهُ قَالَ : اءِجْبُوا لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ، وَبِفُضَّةٍ نَصَبَ عَلَى التَّمْيِيزِ

(١) فِي الْأَصْلِ يَنْقَرُ ، وَهُوَ خَطَأٌ كَانَ أَيْضًا فِي نَسَبِ قُرَيْشٍ ، وَأَصْلُهُ مُحَقَّقَةٌ ،  
فِي الْقَامُوسِ : نَفَزَهُ تَنْفِيزًا : رَقَصَهُ ، وَكَذَلِكَ فِي اللِّسَانِ .

(٢) فِي الْأَشْتِقَاقِ ص ١٢٠ : وَكَانَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ يَرْقُصُ ابْنَهُ الْحَارِثَ  
أَوْ الزَّيْبِرَ فَيَقُولُ :

يَا بَابِي يَا بَابِي يَا بَابِي كَأَنَّهُ فِي الْعَرْقِيسُ بْنُ عَدَى  
وَالشُّطْرَةُ الثَّانِيَةُ رَوَايَتُهَا هَكَذَا : فِي دَارِ قَيْسِ يَنْتَدِي أَهْلُ النَّدَى ، ص ٤٠٠ ،  
نَسَبُ قُرَيْشٍ .

كأنه قال : يا عجباً لما جاء به من بُغْضَةٍ ، ويجوز أن يكون مفعولاً من أجله ،  
وروى الزبير هذا البيت :

أَتَيْتُم بَنَ عَمْرٍِ لِلَّذِي فَارَضِغُهُ

من معاني شعر ابن مظهر

وكذلك روى في هذا الشعر : في صرح بَيْطَاءُ تُقَدِّعُ بِالطَّاءِ وَفَتَحَ الْبَاءِ  
وَكَسَرَهَا ، وَقَالَ بَيْطَاءُ : اسم سفينة ، وَتُقَدِّعُ بِالذَّالِ ، أَي : تَدْفَعُ ، وَزَعَمَ أَنَّ  
تَيْمَ بْنَ عَمْرٍو وَهُوَ جُحَّحٌ سُمِّيَ جُحَّحًا ؛ لِأَنَّ أَخَاهُ سَهْمَ بْنَ عَمْرٍو - وَكَانَ اسْمُهُ  
زَيْدًا - سَابَقَهُ إِلَى غَايَةٍ ، فَجَمَعَ عَنْهَا تَيْمٌ ، فَسُمِّيَ جُحَّحًا ، وَوَقَفَ عَلَيْهَا زَيْدٌ ،  
فَقِيلَ : قَدْ سَهَّمَ (١) زَيْدٌ فُسِمَى : سَهْمًا .

وقوله : وَمِنْ دُونِنَا الشَّرْمَانُ . الشَّرْم : الْبَحْرُ (٢) وَقَالَ الشَّرْمَانُ بِالتَّنْثِيَةِ ؛  
لأنه أَرَادَ الْبَحْرَ الْمِلْحَ ، وَالْبَحْرَ الْعَذْبَ ، وَفِي التَّنْزِيلِ : ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ﴾  
وَالشَّرْمُ مَنْ : شَرَمْتُ الشَّيْءَ إِذَا خَرَقْتَهُ ، وَكَذَلِكَ الْبَحْرُ مَنْ بَحَرَتْ الْأَرْضُ  
إِذَا خَرَقَتْهَا ، وَمِنْهُ سَمِيَتِ الْبَحِيرَةُ لِخَرَقِ أَذْنِهَا وَالْبَرْكُ : مَا اطْمَأَنَّ مِنَ الْأَرْضِ  
وَاتَّسَعَ ، وَلَمْ يَكُنْ مُنْتَصِبًا كَالْجِبَالِ .

وقوله : فِي صَرْحٍ بِيضَاءَ . يَرِيدُ : مَدِينَةَ الْحَبْشَةِ ، وَأَصْلُ الصَّرْحِ : الْقَصْرُ ، يَرِيدُ :  
أَنَّهُ سَاكِنٌ عِنْدَ صَرْحِ النَّجَاشِيِّ .

(١) يُقَالُ : سَاهَمَ الْقَوْمُ ، فَسَهْمٌ : غَلَبَهُمْ .

(٢) فِي الْقَامُوسِ : لُجَّةُ الْبَحْرِ ، أَوْ الْخَلِيجُ مِنْهُ ، وَفِي شَرْحِ السَّيْرَةِ لِلْخَشَنِيِّ أَيْضًا :  
الشَّرْمَانُ بَضْمُ النَّوْنِ : مَوْضِعٌ . وَيَقُولُ عَنْ دِ الْبَرْكِ أَكْتَعُ ، هَذِهِ رَوَايَةٌ غَرِيبَةٌ  
لأنه أَكْدَ بِأَكْتَعٍ دُونَ أَنْ يَتَقَدَّمَ : أَجْمَعُ .



وقوله : تُقَدَّعُ أَى : تُكْرَهُ ، كَأَنَّهُ مِنْ أَفْذَعْتَ الشَّيْءَ ، إِذَا صَادَقْتَهُ قَدِيعًا  
ويقال أَيْضًا : قَدَّعْتُ الرَّجُلَ إِذَا رَمَيْتَهُ بِالْفَحْشِ ، يَرِيدُ أَنْ أَرْضَ الْحَبْشَةَ  
مَقْدُوعَةً ، وَأَحْسَبُ هَذِهِ الرِّوَايَةَ تَصْغِيفًا ، وَالصَّحِيحُ : مَا قَدَمْنَاهُ مِنْ قَوْلِ الزُّبَيْرِ  
وَرِوَايَتِهِ ، وَأَنَّهُ بَيْطَاءٌ بَاطِلٌ ، وَتُقَدَّعُ بِالْدَّالِ .

وقوله : وَأَسْلَمَكَ الْأَوْبَاشَ يَرِيدُ أَخْلَاطًا مِنَ النَّاسِ <sup>(١)</sup> ، يُقَالُ : أَوْ شَابَ .  
وَأَوْبَاشٌ ، وَالْأَوْبَاشُ أَيْضًا شَجَرٌ مَتَفَرِّقٌ ، وَالْوَبْشُ بِيَاضٍ فِي أَظْفَارِ الْأَحْدَاثِ .  
الْعَبَابُ :

وَذَكَرَ فِيمَنْ هَاجَرَ إِلَى أَرْضِ الْحَبْشَةِ مِنْ بَنِي عَدَى : مَعْمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ .  
ابْنُ نَضْلَةَ ، وَقَالَ فِيهِ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ : إِنَّمَا هُوَ : مَعْمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعِ  
ابْنِ نَضْلَةَ .

وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : نَضْلَةُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ حُرْثَانَ بْنِ عَوْفِ بْنِ عُبَيْدٍ فِي حَاشِيَةِ  
كِتَابِ الشَّيْخِ قَالَ : إِنَّمَا هُوَ نَضْلَةُ بْنُ عَوْفِ بْنِ عُبَيْدٍ بْنِ عَوْيَجَ ، وَذَكَرَ أَنَّهُ قَوْلُ  
مُصْعَبٍ فِي كِتَابِ النَّسَبِ <sup>(٢)</sup> . وَذَكَرَ فِي بَنِي عَدَى : عُرْوَةُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ  
حُرْثَانَ ، كَذَا فِي كِتَابِ الْمُصْعَبِ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ : عَمْرُو بْنُ أَبِي أُمَيَّةٍ أَوْ عُرْوَةُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةٍ  
عَلَى الشَّكِّ وَذَكَرَهُ أَبُو عُمَرَ فِي كِتَابِ الْأَسْتِيعَابِ فَقَالَ فِيهِ : عُرْوَةُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةٍ وَيُقَالُ  
ابْنُ أُمَيَّةٍ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ حُرْثَانَ ، قَالَ : وَأُمُهُ ، أُمُّ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِي ، فَهُوَ

(١) عِنْدَ الْخَشْنِيِّ : الضَّعْفَاءُ الدَّاخِلُونَ فِي الْقَوْمِ ، وَهُوَ مِنْهُمْ . وَالْبَطَارِقَةُ :  
الْوُزَرَاءُ .

(٢) هُوَ كَمَا ذَكَرَ فِي جَهْرَةِ ابْنِ حَزْمٍ ص ١٤٧ وَمَا بَعْدَهَا ، وَفِي نَسَبِ قُرَيْشٍ  
لِلْمُصْعَبِ الزُّبَيْرِيِّ ص ٣٨٢ ، ص ٣٨٦ وَزَادَ بَعْدَ عَوْيَجَ : ابْنُ عَدَى بْنُ كَعْبٍ .

## أخوه لأم (١) .

قال المؤلف : وأمه اسمها : ليلى ، وتلقب بالنابغة ، وهى من بنى ربيعة ثم من بنى جَلَّان<sup>(٢)</sup> قال أبو عمر : ويقال فيه : ابن أبى أثانة ، قال المؤلف : وقد قدمنا أن المصعب الزبيرى شك فيه ، فقال : عروة ، أو عمرو ، وأما الزبير : فقال عمرو بن أبى أثانة ، ولم يشك ، ثم قال أبو عمر : لم يذكره ابن إسحاق فيمن هاجر إلى أرض الحبشة ، وذكره الواقدى ، وأبو معشر وموسى بن عقبة ، قال المؤلف : وهذا وهم من أبى عمر - رحمه الله - فإن ابن إسحاق ذكره فيهم ، غير أنه نسبته إلى جده عبد العزى ، وأسقط اسم أبيه أبى أثانة ، وقال حين ذكر من هاجر من بنى عدى بعد ما عدم خمسة ، قال :

(١) فى نسب قريش د ولد أبو أثانة بن عبد العزى ، عمرو بن أبى أثانة ، وعروة بن أبى أثانة ، وهو من مهاجرة الحبشة ، وأمه : النابغة بنت حرملة أخواه لأمه : عمرو بن العاصى وأرنب بنت عفيف بن أبى العاصى بن أمية بن عبد شمس ، ص ٣٨١ . وانظر ٤٠٩ من نفس الكتاب ، فليس فيه شك ، وإنما هما ولدان . أحدهما : عمرو ، والآخر عروة . وتوجد لهما ترجمتان فى الإصابة ، إلا أنه قال عن عروة - ولعله تصحيف - بن أبانة . ثم قال : ويقال ابن أبى أبانة : ابن عبد العزى ، بن حرام بن عوف بن عبيد بن عويج الخ وفى جمهرة ابن حزم - وعمرو بن أبى أثانة بن عبد العزى بن حريثان بن عوف بن عويج بن عدى ابن كعب من مهاجرة الحبشة وهو أخو عمرو بن العاص لأمه وأخوه عروة ابن ابن أثانة من مهاجرة الحبشة ص ١٤٨ وفى ص ١٥٤ منه د وأخواه لأمه - يعنى عمرو وعروة أبنا أبى أثانة الحبشة .

(٢) فى نسب قريش أن أمه : سبية من بنى عنزة ص ٤٠٩ وفى الإصابة : أمه من بنى عنزة . وفى جمهرة ابن حزم كما فى نسب قريش واسمها : النابغة ص ١٥٤ .

أربعة نفر ، وهو وهم من ابن إسحاق ، وذكر فيهم مع الخمسة : ليلي بنت أبي حنيفة امرأة عامر بن ربيعة ، فهم على هذا ستة ، غير أنه يحتمل أن يريد أربعة نفر دون حليفهم عامر ، وما أظنه قصد هذا ؛ لأن من عادته أن يعد الحلفاء مع الصميم ؛ لأن الدعوة تجمعهم .

### أم سلمة :

وذكر أم سلمة وبعلمها أبا سلمة ، توفي عنها بالمدينة ، وخلف عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وذكر اسمها هذا ، وقيل في اسمها : رملة <sup>(١)</sup> ، وأبوها أبو أمية اسمها : حذيفة يعرف بزاد الراكب <sup>(٢)</sup> .

وذكر أنها ولدت بأرض الحبشة زينب بنت أبي سلمة ، وكان اسم زينب

(١) في الإصابة اسمها : هند . وقال عن القول بأن اسمها رملة : ليس بشيء .  
(٢) وقيل أيضاً : سهيل ولقب بهذا ؛ لأنه كان إذا سافر لم توقد معه نار إلى أن يرجع . ورثاه أبو طالب :

ألا إن خير الناس غير مدافع بسرو سحيم غيبته المقابر

بومنها :

وكان إذا يأتي من الشام قافلاً تقدمه - تسعى إلينا - البشائر  
وهناك غيره من قريش أزود الركب : أبو أمية بن المغيرة ، مسافر  
ابن أبي عمرو بن أمية ، زمعة بن الأسود ، لأنهم - كما في اللسان - كانوا إذا  
سافروا ، فخرج معهم الناس لم يتخذوا زاداً معهم ، ولم يوقدوا ، يكفونهم ويغنونهم  
يقول : المصعب الزبيري : رثاه أبو طالب :

وقد أيقن الركب الذي أنت فيهم إذا رحلوا يوماً بأنك عاقر  
فسمي زاد الركب ، واسمه : حذيفة ، وكانت عنده عاتكة بنت عبد المطلب .  
انظر الاشتقاق ص ١٥٠ ، ٩٤ واللسان مادة : زود والإصابة ترجمة أم سلمة ،  
بونسب قريش ص ٣٠٠ .

( م ١٦ - الروض الأنف ج ٣ )

برّة ، فسمّاها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - زينب ، كانت زينبُ هذه عند عبد الله بن زَمْعَةَ ، وكانت قد دخلت على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو يفتسل ، وهى إذ ذاك طفلة ، فَتَضَحَّ في وجهها من الماء ، فلم يزل ماء الشباب في وجهها (١) ، حتى عجزت وقاربت المائة ، وكانت من أفقه أهل زمانها ، وأدركت وقعة الحرّة بالمدينة (٢) ، وقُتِل لها في ذلك اليوم ولدان ، اسم أحدهما : كبير ، والآخر : يزيد من عبد الله بن زَمْعَةَ ، فكانت تبكى على أحدهما ، ولا تبكى على الآخر ، فسئلت عن ذلك ، فقالت : أبكيه لأنه جرد سيفه وقتل ، والآخر لا أبكيه لأنه لزم بيته ، وكف يده حتى قتل ، روى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين ابتنى بأم سلمة دخل عليها بيتها في ظلمة ، فوطئ على زينب ، فبكت ، فلما كان من الليلة الأخرى دخل في ظلمة أيضا ، فقال : أنظروا زنا بكم أن لا أطأ عليها (٣) ، أو قال : أخروا ذكره الزبير ، وفي هذه الحديث توهين لرواية من روى أنه كان يرى بالليل ، كما يرى بالنهار .

(١) حديث تغيير الاسم أسنده ابن خيشمة من طريق محمد بن عمرو بن عطاء عنها ، وذكر مثله في زينب بنت جحش ، وأصله في مسلم في حق زينب هذه وفي حق جويرية بنت الحارث ، ومسألة نضح الماء ذكرها ابن حجر في الإصابة . وروى أنها كانت أفقه امرأة بالمدينة ، وأما نداؤها بزنا ب بضم الزاى ، فقد ورد في حديث رواه النسائي فزوجها - أى أم سلمة - فجعل يأتيها ، فيقول : أين زنا ب ،

(٢) وقعت سنة ٦٣ هـ

(٣) سبق الحديث عن هذا

## إرسال قريش إلى الحبشة في طلب المهاجرين إليها

قال ابن إسحاق : فلما رأت قريش أن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد آمنوا ، واطمأنوا بأرض الحبشة ، وأنهم قد أصابوا بها داراً وقراراً ، ائتمروا بينهم أن يبعثوا فيهم منهم رجلاًين من قريش جُلدين إلى النجاشي ، فيردهم عليهم ؛ ليقتنوهم في دينهم ، ويُخرجوهم من دارهم ، التي اطمأنوا بها ، وأمَّنوا فيها ، فبعثوا عبد الله بن أبي ربيعة ، وعمر بن العاص بن وائل ، وجموعاً لهما هدايا للنجاشي ولبطارقته ، ثم بعثوها إليه فيهم .

### النور الذي ظهر على قبر النجاشي :

فصل : وذكر حديث عائشة : كما نتحدث أنه لا يزال يرى على قبر النجاشي نور ، وقد خرج أبو داود من طريق سلمة بن الفضل ، وعن ابن إسحاق عن يزيد بن رومان عن عائشة ، وأورده في باب : النور يرى عند الشهيد ، وليس في هذا الحديث ولا غيره ما يدل على أن النجاشي مات شهيداً ، وأحسبه أراد : أن يشهد بهذا الحديث ما وقع في كتب التاريخ من أن عبد الرحمن ابن ربيعة أخا سلمان بن ربيعة الذي يقال له : ذو النور ، وكان على باب الأبواب فقتله الترك زمان عمر ، فهو لا يزال يرى على قبره نور ، وبعض هذا حديث النجاشي ، يقول : فإذا كان النجاشي - وليس بشهيد - يرى عنده نور ، فالشهيد أحرى بذلك لقول الله سبحانه : ﴿ وَالشَّهيداءُ عند ربهم ، لهم أجرهم ونورهم ﴾ (١) الحديد : ١٩ .

(١) الواضح أن هذا في الآخرة ، ولا أدري لماذا خالف مبدأه ، فاعتمد على أحاديث واهية ، وفي سلمة بن الفضل تشيع وسيأتي حديث النور في ص ٢٥١ .

فقال أبو طالب - حين رأى ذلك من رأيهم وما بعثوهما فيه - أبيتا للنجاشي  
يخصه على حسن جوارهم ، والدفع عنهم :

ألا ليت شعري كيف في النأي جعفر  
وعمر و وأغداء المدو الأقارب  
وهل نالت أفعال النجاشي جعفرأ وأصحابه أوعاق ذلك شاغب  
تعلم - أبيت الأمن - أنك ماجد كريم فلا يشقى لديك المجانب  
تعلم بأن الله زادك بسطة وأسباب خير كلمها بك لازب  
وأنت فيض ذو سجال غزيرة ينال الأعادي نفعها والأقارب

قال ابن إسحاق : حدثني محمد بن مسلم الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن  
ابن الحارث بن هشام المخزومي ، عن أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة زوج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قالت : لما نزلنا أرض الحبشة ، جاؤنا بها  
خير جار : النجاشي ، أمنا على ديننا ، وعبدنا الله تعالى ، لا نؤذى ، ولا نسمع  
شيئا نكرهه ، فلما بلغ ذلك قريشا ، ائتمروا بينهم أن يبعثوا إلى النجاشي فينا  
رجلين منهم جلدتين ، وأن يهدوا للنجاشي هدايا مما يستطرف من متاع مكة ،  
وكان من أعجب ما يأتيه منها الأدم ، فجمعوا له أدما كثيرا ، ولم يتركوا من  
بطارفته بطريقا إلا أهدوا له هدية ، ثم بعثوا بذلك عبد الله بن أبي ربيعة ،  
وعمر بن العاص ، وأسروهما بأمرهم ، وقالوا لهما : ادفعا إلى كل بطريق هديته  
قبل أن تكلمنا النجاشي فيهم ، ثم قدما إلى النجاشي هداياه ، ثم سلاه أن  
يسلمهم إليكما قبل أن يكلمهم . قالت : فخرجا حتى قدما على النجاشي ،

• • • • •

ونحن عنده بخير دار عند خير جار ، فلم يبقَ من بطارقتِه بِطريقٍ إِلَّا دَفَعَا إِلَيْهِ هَدِيَّتَه قَبْلَ أَنْ يُكَلِّمَا النجاشي ، وقالَا لِسُكَلِّ بِطريقَ منهُم : إنه قد ضَوَى إِلَى بَلَدِ الْمَلِكِ ، مِنْ غُلْمَانٍ سَفَهَاءَ ، فارقوا دينَ قومهم ، ولم يدخلوا في دينكم ، وجاءوا بدين مُبْتَدَع ، لا نَعْرِفُه نحن ولا أنتم ، وقد بَعَثْنَا إِلَى الْمَلِكِ فِيهِمْ أَشْرَافُ قومهم ، ليردهم إِلَيْهِمْ ، فَإِذَا كَلَّمْنَا الْمَلِكَ فِيهِمْ ، فَأَشِيرُوا عَلَيْهِ بِأَنْ يُسَلِّمَهُمْ إِلَيْنَا ، وَلَا يَكَلِّمَهُمْ ، فَإِنْ قَوْمَهُمْ أَعْلَى بِهِمْ عَيْنَا ، وَأَعْلَمَ بِمَا عَابُوا عَلَيْهِمْ ، فَقَالُوا لَهُمَا : نعم . ثم إنَّهُمَا قَدَمَا هَدَايَاهُمَا إِلَى النجاشي فَقَبِلَهَا مِنْهُمَا ، ثُمَّ كَلَّمَاهُ ، فَقَالَا لَهُ : أَيُّهَا الْمَلِكُ ، إنه قد ضَوَى إِلَى بَلَدِكَ مِنْ غُلْمَانِ سَفَهَاءَ ، فارقوا دينَ قومهم ، ولم يدخلوا في دينك ، وجاءوا بدينٍ ابْتَدَعُوهُ ، لا نَعْرِفُه نحن ، ولا أنت ، وقد بَعَثْنَا إِلَيْكَ فِيهِمْ أَشْرَافُ قَوْمِهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَعْمَامِهِمْ وَعَشَائِرِهِمْ : لتردهم إِلَيْهِمْ ، فهم أَعْلَى بِهِمْ عَيْنَا ، وَأَعْلَمَ بِمَا عَابُوا عَلَيْهِمْ ، وَعَاتَبُوهُمْ فِيهِ . قَالَتْ : ولم يكن شيء أبغضَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ وَعَمْرُو بْنِ الْعَاصِ مِنْ أَنْ يَسْمَعَ كَلَامَهُمُ النجاشي . قَالَتْ : فَقَالَتْ بِطَارِقَتِهِ حَوْلَهُ : صَدَقَا أَيُّهَا الْمَلِكُ ، قَوْمُهُمْ أَعْلَى بِهِمْ عَيْنَا ، وَأَعْلَمَ بِمَا عَابُوا عَلَيْهِمْ ، فَأَسَلِمَهُمْ إِلَيْهِمَا ، فَلِيرَدَّهُمْ إِلَى بِلَادِهِمْ وَقَوْمِهِمْ . قَالَتْ : فَغَضِبَ النجاشي ، ثُمَّ قَالَ : لَا هَذَا اللَّهُ ، إِذَنْ لَا أُسَلِّمُهُمْ إِلَيْهِمَا ، وَلَا يُكَادِقُوهُمُ جَاوِرُونِي ، وَنَزَلُوا بِبِلَادِي ، وَاخْتَارُونِي عَلَى مَنْ سِوَايَ ، حَتَّى أَدْعُوهُمْ ، فَأَسْأَلُهُمْ عَمَّا يَقُولُ دُذَانٍ فِي أَمْرِهِمْ ، فَإِنْ كَانُوا كَمَا يَقُولَانِ ، أُسَلِّمْتُهُمْ إِلَيْهِمَا ، وَرَدَدْتُهُمْ إِلَى قَوْمِهِمْ ، وَإِنْ كَانُوا عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ مَنَعْتُهُمْ مِنْهُمَا ، وَأَحْسَنْتُ جَوَارِهِمْ مَا جَاوِرُونِي .

## حوار بين النجاشي وبين المهاجرين

قالت : ثم أرسل إلى أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فدعاهم ، فلما جاءهم رسوله اجتمعوا ، ثم قال بعضهم لبعض : ما نقولون للرجل إذا جئتموه ؟ قالوا : نقول : والله ما علمنا ، وما أمرنا به نبيُّنا صلى الله عليه وسلم كأننا في ذلك ما هو كائن ، فلما جاءوا ، وقد دعا النجاشي أساقفته ، قدشروا مصاحفهم حوله سألهم ، فقال لهم : ما هذا الدين الذي قد فارقتم فيه قومكم ، ولم تدخلوا في ديني ، ولا في دين أحد من هذه الملل ! قالت : فكان الذي كلمه جعفر بن أبي طالب ، فقال له : أيها الملك ، كنّا قوماً أهل جاهلية ، نعبد الأصنام ، ونأكل الميتة ، ونأتي الفواحش ، ونقطع الأرحام ، ونسيء الجوار ، ويأكل القوي من الضعيف ، فكاننا على ذلك ، حتى بعث الله إلينا رسولاً منا ، نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعناقه ، فدعانا إلى الله ؛ لنوحِّدَه ونعبده ، ونخلع ما كنّا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان ، وأمرنا بصِدْق الحديث ، وأداء الأمانة ، وصلة الرحم ، وحسن الجوار ، والكف عن المحارم والدماء ، ونهانا عن الفواحش ، وقول الزور ، وأكل مال اليتيم ، وقذف المحصنات ، وأمرنا أن نعبد الله وحده - لا نشرك به شيئاً - وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام ، قالت : فعدد عليه أمور الإسلام - فصدقناه وآمنّا به ، واتبعناه على ما جاء به من الله ، فعبدنا الله وحده ، فلم نشرك به شيئاً ، وحرّمنا ما حرم علينا ، وأحللنا ما أحلّ لنا ، فعدا علينا قومنا ، فعذبونا ، وفتنونا عن ديننا ، ليردُّونا إلى عبادة الأوثان عن عبادة الله تعالى ، وأن نستحل ما كنّا

. . . . .



نستحل من الخبائث ، فمما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا ، وحاولوا يديننا وبين ديننا ، خرجنا إلى بلادك واخترناك على من سواك ، ورغبنا في جوارك ، ورجونا أن لا نُظلم عندك أيها الملك . قالت : فقال له النجاشي : هل معك مما جاء به عن الله من شيء ؟ قالت : فقال له جعفر : نعم ، فقال النجاشي : فاقرأه على ، قالت : فقرأ عليه صدرا من : ﴿ كهيعص ﴾ . قالت : فبكى والله النجاشي ، حتى اخضعت لحية ، وبكت أساقفته ، حتى أخضلوا مصاحفهم ، حين سمعوا ما تلا عليهم ، ثم قال النجاشي : إن هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة ، انطلقا ، فلا والله لا أسلمهم إليكم ، ولا يكادون .

قالت : فلما خرجا من عنده ، قال عمرو بن العاص : والله لا ندينه غداً عنهم بما أستاذل به خضرأهم . قالت : فقال له عبد الله بن أبي ربيعة - وكان أنقى الرجلين فينا : لا نفعل ؛ فإن لهم أرحاما ، وإن كانوا قد خالفونا . قال : والله لأخبرته أنهم يزعمون أن عيسى بن مريم عبدٌ ، قالت : ثم غدا عليه من الغد ، فقال له : أيها الملك ، إنهم يقولون في عيسى بن مريم قولا عظيما ، فأرسل إليهم فسلمهم عما يقولون فيه . قالت : فأرسل إليهم ، ليسألمهم عنه . وقالت : ولم ينزل بنا مثلها قط . فاجتمع القوم ، ثم قال بعضهم لبعض : ماذا تقولون في عيسى بن مريم إذا سألكم عنه ؟ قالوا : نقول - والله - [ فيه ] ما قال الله ، وما جاءنا به نبيُّنا ، كائنا في ذلك ما هو كائن . قالت : فمما دخلوا عليه ، قال لهم : ماذا تقولون في عيسى ابن مريم ؟ قالت : فقال [ له ] جعفر ابن أبي طالب : نقول فيه الذي جاءنا به نبيُّنا صلى الله عليه وسلم : هو عبدُ الله

ورسوله ، وروحه ، وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول . قالت : فضربه  
النجاشي بيده إلى الأرض ، فأخذ منها عودا ، ثم قال : والله ما عدا عيسى .  
ابن مريم ما قات هذا العود ، قالت : فتناخرت بطارقته حوله حين قال .  
ما قال ، فقال : وإن تخزئتم والله ، اذهبوا فأنتم شئوم بأرضي - والشئوم :  
الآمنون - من سبكم غريم ، ثم قال : من سبكم غريم ، ثم قال : من سبكم غريم .  
ما أحب أن لي دبرا من ذهب ، وأني آذيت رجلا منكم - قال ابن هشام :  
ويقال : دبري من ذهب . ويقال فأنتم شئوم ، والدبر - بلسان الحبشة :  
الجليل - ردوا عليهما هداياهما ، فلا حاجة لي بها ، فوالله ما أخذ الله مني الرشوة .  
حين رد عليّ مديني ، فأخذ الرشوة فيه ، وما أطاع الناس في فأطيعهم فيه .  
قالت : فخرجا من عنده مقبوحين ، مردودا عليهما ما جاء به ، وأقمنا عنده  
بغير دار ، مع خير جار .

### المهاجرون وانتصار النجاشي

قالت : فوالله إننا لعلنا ذلك ، إذ نزل به رجل من الحبشة ينارعه فيه .  
مديني . قالت : فوالله ما علمتنا حزنا حزنا قط كان أشد علينا من حزني .  
حزناؤه عند ذلك ، تخوفا أن يظهر ذلك الرجل على النجاشي ، فيأتي رجلا  
لا يعرف من حقنا ما كان النجاشي يعرف منه ، قالت : وسار إليه النجاشي ،  
وبينهما عرض النبل ، قالت : فقال أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم -  
من رجل يخرج حتى يحضر وقعة القوم ، ثم يأتينا بالخبر ؟ قلت : فقال الزبير .  
ابن العوام : أنا ، قالوا : فأنتم - وكان من أحدث القوم سنا - قالت : فنفعوا .

له قِرْبَةً . فجعلها في صدره ، ثم سَبَّحَ عليها حتى خرج إلى ناحية النبل التي بها ،  
مُلتقى القوم ، ثم انطلق حتى حَضَرَهم ، قالت : فدعونا الله تعالى للنجاشي بالظهور  
على عدوّه ، والمتمسكين له في بلاده ، قالت : فوالله إنا لعلّ ذلك مُتَوَقِّعون  
لِمَا هو كائن ، إذ طلع الزبير وهو يسعى ، فلمع بثوبه وهو يقول : ألا أبشروا ،  
فقد ظفر النجاشي ، وأهلك الله عدوه ، ومكن له في بلاده . قالت : فوالله  
ما علمتنا فَرِحْنَا فرحة قطّ مثلها . قالت : ورجع النجاشي ، وقد أهلك الله  
عدوّه ، ومكن له في بلاده ، واستوثق عليه أمر الحبشة ، فكنا عنده في خير  
مَنزل ، حتى قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة .

### قصه تملك النجاشي على الحبشة

قال ابن إسحاق : قال الزهري : فحدثت عروة بن الزبير حديث أبي بكر  
ابن عبد الرحمن ، عن أمّ سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : هل  
تدري ما قوله : ما أخذ الله مني الرّشوة حين ردّ عليّ مُلْكِي ، فأخذ الرّشوة  
فيه ، وما أطاع النَّاسَ فيّ ، فأطيع النَّاسَ فيه ؟ قال : قالت : لا ، قال : فإن  
عائشة أمّ المؤمنين حدثتني أن أباه كان ملك قومه ، ولم يكن له ولدٌ إلا  
النجاشي ، وكان للنجاشي عمّ ، له من صلبه اثنا عشر رجلاً ، وكانوا أهل  
بيت مملكة الحبشة ، فقالت الحبشة بينها : لو أنّا قتلنا أبا النجاشي ، ومَلَكْنَا أخاه  
فإنه لا ولد له غير هذا الغلام ، وإن لأخيه من صلبه اثني عشر رجلاً ، فتوارثوا  
مُلْكَهُ من بعده ، بقيت الحبشة بعده دهرًا ، فغَدَوْا على أبي النجاشي فقتلوه ،  
ومَلَكُوا أخاه ، فكتبوا على ذلك حيناً .

.....

ونشأ النجاشي مع عمّه - وكان ليبيّا حازماً من الرجال - فغلب على أمر عمّه ، ونزل منه بكل منزلة ، فلما رأت الحبشة مكانه منه ، قالت بينها : والله لقد غلب هذا المتى على أمر عمّه ، وإنا لنتخوف أن يملكه علينا ، وإن ملكه علينا ليقتلنا أجمعين ، لقد عرّف أنا نحن قتلنا أباه . فمشّوا إلى عمّه ، فقالوا : إِمّا أن تقتل هذا الفتى ، وإما أن تخرجه من بين أظهرنا ، فإنّا قد خِفناه على أنفسنا ، قال : ويلكم ! قتلْتُ أباه بالأمس ، وأقتله اليوم ! بل أخرجته من بلادكم . قالت : فخرجوا به إلى السوق ، فباعوه من رجل من التجّار بستمائة درهم ، فغذفه في سفينة فانطلق به ، حتى إذا كان العشيّ من ذلك اليوم ، هاجت سحابة من سحاب الخريف ، فخرج عمّه يستمطر تحتها ، فأصابته صاعقة ، فقتلته . قالت : ففرغت الحبشة إلى ولده ، فإذا هو مُحَيِّق ، ليس في ولده خيرٌ ، فخرج على الحبشة أمرهم .

فلما ضاق عليهم ما هم فيه من ذلك ، قال بعضهم لبعض : تعلّموا والله أن يملككم الذي لا يقيم أمركم غيره للذي يقيم غدوةً ، فإن كان لكم بأمر الحبشة حاجة ، فأدركوه الآن . قالت : فخرجوا في طلبه ، وطلب الرجل الذي باعوه منه حتى أدركوه ، فأخذوه منه ، ثم جاءوا به ، ففقدوا عليه التاج ، وأقعدوه على سرير الملك ، فملكوه .

فجاءهم الناجر الذي كانوا باعوه منه ، فقال : إِمّا أن تُعطوني مالى ، وإِمّا أن أكلمه في ذلك ؟ قالوا : لا نُعطيك شيئاً ، قال : إذن والله أكلمه ، قالوا : فعدونك وإيابه . قالت : فجاءه فجلس بين يديه ، فقال : أيها الملك ، ابتعتُ

.....

غلاماً من قوم بالسوق يستأجرون درهم ، فأخذوه إلى غلامى ، وأخذوا دراهمى ، حتى إذا سرت بغلامى ، أدركونى ، فأخذوا غلامى ، ومنعوني دراهمى . قالت : فقال لهم النجاشى : لتُعْطَنَّهُ دراهمه ، أو ليضعنَّ غلامه يده فى يده ، فليذهبنَّ به حيث شاء ، قالوا : بل نُعطيه دراهمه . قالت : فذلك يقول : ما أخذ الله منى رشوة حين ردَّ على مُلْكى ، فأخذ الرشوة فيه ، وما أطاع الناس فى ، فأطيع الناس فيه . قالت : وكان ذلك أوّل ما خبر من صلابته فى دينه ، وعدَّله فى حكمه .

قال ابن إسحاق : وحدثنى يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير ، عن عائشة قالت : لما مات النجاشى ، كان يُتحدّث أنه لا يزال يرى على قبره نورٌ .

## إسلام النجاشى والصلاة عليه

قال ابن إسحاق : وحدثنى جعفر بن محمد ، عن أبيه ، قال : اجتمعت الحبشة ، فقالوا للنجاشى : إنك قد فارقت ديننا ، وخرجوا عليه قال : فأرسل إلى جعفر وأصحابه ، فهدّياً لهم شُفنا ، وقال : اركبوا فيها ، وكونوا كما أنتم ، فإن هُزِمْتُمْ فامضوا حتى تلحقوا بحيث شئتم ، وإن ظفرتُ فائتبتوا . ثم عمد إلى كتاب فكتب فيه : هو يشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، ويشهد أن عيسى بن مريم عبده ورسوله ، وروحه ، وكلته ألقاها إلى مريم ، ثم جعله فى قبالة عند المنكب الأيمن ، وخرج إلى الحبشة ، وصَفَّوا له ، فقال : يامعشر الحبشة ، ألسنَّ أحقَّ الناس بكم ؟ قالوا : بلى ، قال : فكيف رأيتم

• • • • •

سيرتي فيكم؟ قالوا: خير سيرة، قال: فما لكم؟ قالوا: فارت ديننا، وزعمت أن عيسى عبدٌ، قال: فما تقولون أنتم في عيسى؟ قالوا: نقول: هو ابنُ الله، فقال النجاشي، ووضع يده على صدره على قَبَائِهِ: هو يشهد أن عيسى بنَ مريم لم يَزِدْ على هذا شيئاً، وإنما يعني ما كَتَبَ، فرضوا وانصرفوا، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم، فلما مات النجاشي صلى الله عليه واستغفر له.

## إرسال قريش إلى النجاشي في أمر أصحاب

النبي صلى الله عليه وسلم

ذكر ابن إسحاق أنهم أرسلوا عمرو بن العاص، وعبد الله بن أبي ربيعة ابن المغيرة، وأهدوا معهما هدايا إلى النجاشي. وعبد الله بن أبي ربيعة هذا كان اسمه بجيرا<sup>(١)</sup>، فسماه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين أسلم: عبد الله، وأبوه: أبو ربيعة ذو الرحمن، وفيه يقول ابن الزبعرى.

بجيرا بن ذي الرحمن قرَّب مجاسي وراح علينا فضله وهو عاتم<sup>(٢)</sup>

(١) بجير بفتح وكسر أو ضم الباء وسكون الياء، هذا وذكر الذهبي في أعلام النبلاء ج ١ ص ١٥١ أن الذين هاجروا كانوا ثمانين. ويؤيده ما روى أحمد بإسناد حسن عن ابن مسعود قال: بعثنا النبي - ص - إلى النجاشي، ونحن نحو من ثمانين رجلاً ص ١٤٨ > ٧ فتح الباي، وذكر ابن جرير أنهم ٨٢ وشك في عمار هل كان فيهم أولاً، وقيل: إن عدة كل نسائهم كانت ثمان في عشرة امرأة.

(٢) في نسب قريش: يروح علينا فضله غير عاتم، وفي الإصابة أيضاً: غير عاتم، وهو الصواب فعاتم: بطل، فقوله: كما في السهيلي: وهو عاتم لا يستقيم مع غرض الشاعر.

واسم أبي ربيعة : عمرو ، وقيل : مُحَذِّبَةُ ، وأم عبد الله بن أبي ربيعة : أسماء بنت مُحَرَّبَةَ التميمية <sup>(١)</sup> ، وهي أم أبي جهل بن هشام ، وعبدُ الله بن أبي ربيعة هذا هو والدُ عُمر بن عبد الله بن أبي ربيعة الشاعر ، ووالد الحارث أمير البصرة المعروف بالقُبَاع ، وكان في أيام عمر واليًّا على الجند ، وفي أيام عثمان ، فلما سمع بمحضر عثمان ، جاء لينصره ، فسقط عن دابته فمات .

#### عمارة بن الوليد بن المغيرة :

فصل : وكان معهما في ذلك السفر عمارة بن الوليد بن المغيرة الذي تقدم ذكره حين قالت قريش لأبي طالب : خذُ عمارة بدلا من محمد ، وادفع إلينا محمدا نقتله ، وكانُ عمارة من أجل الناس ، فذكر أصحاب الأخبار أنهم أرسلوه مع عمرو بن العاصي إلى النجاشي ، ولم يذكره ابن إسحاق في رواية ابن هشام ، وذكر حديثه مع عمرو في رواية يونس ، ولسكن في غير هذه القصة المذكورة ها هنا ، ولعل إرسالهم إياه مع عمرو ، كان في المرة الأخرى التي سيأتي ذكرها في السيرة عند حديث إسلام عمرو ، ويمن ذكر قصة عمارة بطولها أبو الفرج الأصبهاني ، وذكر أن عمرو سافر بامرأته ، فلما ركبوا البحر ، وكانُ عمارة قد هوى امرأة عمرو وهويته ، فعزما على دفع عمرو ، أو كان ذلك من عمارة على غير قصد فدفع عمرا ، فسقط في البحر ، فسبح عمرو ، ونادى أصحاب السفينة

(١) في نسب قريش ص ٢١٨ أسماء بنت مُحَرَّبَةَ بن جندل بن أبيير بن نهشل ابن دارم ، وفي الإصابة : بنت مخزومة ، وفي القاموس : أسماء بنت مُحَرَّبَةَ واسم ذى الرعين في نسب قريش : عمرو ، أما حذيفة فأخوه زاد الركب .

فأخذوه، ورفعوه إلى السفينة، فأضمرها عمرو في نفسه، ولم يبدها لعمارة، بل قال لامرأته- فيما ذكر أبو الفرج- قَبِّلِي ابن عمك عُمارة لتطيبَ بذلك نفسه، فلما أنيا أرض الحبشة مكر به عمرو، وقال: إني قد كتبت لني بني سهم ليبرءوا من دمي لك، فاكتب أنت لبني مخزوم ليبرءوا من دمك لي، حتى تعلم قریش أنا قد تصافينا، فلما كتبت عُمارة، إلى بني مخزوم، وتبرءوا من دمه لبني سهم، قال شيخ من قریش: قُتل عُمارة- والله- وعلم أنه مكر من عمرو، ثم أخذ عمرو يحرص عُمارة على التعرض لآراء النجاشي، وقال له: أنت امرؤ جميل، وهن النساء يُحِبُّنَ الجمال من الرجال، فاعلمها أن تشفع لنا عند الملك في قضاء حاجتنا، فنعل عُمارة فلما رأى عمرو ذلك، وتكرر عُمارة على امرأة الملك، ورأى إنايتها إليه، أتى الملك مُتَتَّصِحًا، وجاءه بأمانة عرفها الملك، قد كان عُمارة أطاع عمرًا عليها، فأذركته غيرة الملك، وقال: لولا أنه جارٍ لقتلته، ولكن سأفعل به ما هو شرٌّ من القتل، فدعا بالسَّوَّاحِر، فأمرهن أن يَسْحَرْنَ، فنفضن في إحليله<sup>(١)</sup> نفخةً، طار منها هائمًا على وجهه، حتى لحق بالوَحُوشِ في الجبال، وكان يرى آدميا فيفر منه، وكان ذلك آخر العهد به، زمن عمر ابن الخطاب، فجاء ابنُ عمه عبدُ الله بن أبي ربيعة إلى عمر، واستأذنه، في المسير إليه لعله يجده، فأذن له عمر فسار عبدُ الله إلى أرض الحبشة، فأكثر النَّسْدة عنه، والنَّحْص عن أمره، حتى أخبر أنه- بِتَحْمِيلٍ<sup>(٢)</sup> يرد مع الوحوش، إذا وردت، ويصدرُ معها إذا صدرت، فسار إليه حتى كَمَنَ له في الطريق إلى

(١) الإحليل: مخرج البول من ذكر الإنسان واللبن من الثدي والضرع.

(٢) الحيل: الماء المستنقع في بطن واد:



الماء ، فإذا هو قد غطاه شعره ، وطالت أظفاره ، وتمزقت عليه ثيابه ، حتى كأنه شيطان ، فقبض عليه عبد الله ، وجعل يذكره بالرحم ويستعطفه ، وهو ينتفض منه ، ويقول : أرسلني يا بخير ، أرسلني يا بخير ، وأبى عبد الله أن يرسله ، حتى مات بين يديه ، وهو خبر مشهور اختصره بعض من ألف في السير ، وطوله أبو الفرج ، وأوردته على معنى كلامه ، متحريراً لبعض ألفاظه<sup>(١)</sup> .

### عن حديث أصحاب الهجرة مع النجاشي :

فصل : وذكر حديث أصحاب الهجرة مع النجاشي ، وما قال له جعفر إلى آخر القصة<sup>(٢)</sup> ، وأيس فيها إشكال ، وفيه من الفقه : الخروج عن الوطن ، وإن كان الوطن مملكة على فضلها ، إذا كان الخروج فراراً بالدين ، وإن لم يكن إلى إسلام ، فإن الحبشة كانوا نصارى يعبدون المسيح ، ولا يقولون : هو عبد الله ، وقد تبين ذلك في هذا الحديث ، وسبوا بهذه مهاجرين ، وهم أصحاب الهجرتين الذين أنثنى الله عليهم بالسبق ، فقال : ﴿ والسابقون الأولون ﴾ وجاء

(١) في نسب قريش : فلدا يئس عمرو — يعني من استجابة النجاشي له في أمر المهاجرين محل بعمارة — أي كادله — عند النجاشي فذبح النجاشي في أحليله سحراً ، فذهب مع الوحش فيما تقول قريش . فلم يزل مستوحشاً يرد الماء في جزيرة بأرض الحبشة ، وفيه أنه قال لآخيه عبد الله : يا بخير أرسلني ، فإني أموت إن أمسكتني ، فأمسكه ، فمات في يده ص ٣٢٢ . والقصة خرافة ، ومصعب دقيق في تعبيره إذ يقول : « فيما تقول قريش ، فهي إذا أقاويل » .

(٢) يقول ابن تيمية عن قصة المهاجرين في حديث أم سلمة . « وقد ذكر قصتهم جماعة من العلماء والحفاظ كالأحد بن حنبل في المسند ، وابن سعد في الطبقات وأبي نعيم في الحلية وغيرهم وذكرها أهل التفسير والحديث والفقه وهي متواترة عند العلماء » ص ٨١ > ١ الجواب الصحيح ، طبع المدني .

في التفسير : أنهم الذين صلوا القبلتين ، وهاجروا المهجرتين ، وقد قيل أيضا : هم الذين شهدوا بيعة الرضوان ، فانظر كيف أثنى الله عليهم بهذا الهجرة ، وهم قد خرجوا من بيت الله الحرام إلى دار كفر ، لما كان فعلهم ذلك احتياطا على دينهم ، ورجاء أن يخلى بينهم وبين عبادة ربهم ، يذكرونه آمنين مطمئنين ، وهذا حكم مستمر متى غلب المنكر في بلد ، وأوذى على الحق مؤمن ، ورأى الباطل قاهرا للحق ، ورجا أن يكون في بلد آخر - أى بلد كان - يخلى بينه وبين دينه ، ويظهر فيه عبادة ربه ، فإن الخروج على هذا الوجه حتم على المؤمن ، وهذه الهجرة التي لا تنقطع إلى يوم القيامة : ﴿ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ البقرة : ١١٥ .

فصل : وليس في باقي حديثهم شيء يُشَرَّح ، قد شرح ابن هشام الشُّيُوم ، وهم الآمنون ، فيحتمل أن تكون لفظة حبشية غير مشتقة ، ويحتمل أن يكون لها أصل في العربية ، وأن تكون من شِمَت السيف إذا أغمدته ، لأن الآمنَ مُغَمَّدٌ عنه السيف ، أو لأنه مصُونٌ في صَوَانٍ<sup>(١)</sup> وحرز كالسيف في غمده .

وقوله : ضَوَى إِلَيْكَ فِتْنَةٌ<sup>(٢)</sup> أى : أووا إليك ، ولا ذوابك ، وأما ضَوَى بكسر الواو ، فهو من الضَّوَى مقصور ، وهو الهزال ، وقال الشاعر :

(١) في الاصل : صور بالحبشية وسيوم : آمن أو جمع سائم بالعربية

(٢) في السيرة : غدان

فتى لم تلده بنتٌ عم قريبه —

فَيَضُؤَى ، وقد يَضُؤَى رَدِيدُ أَغْرَائِبِ (١)

ومنه الحديث : اغتربوا لاتضؤوا ، يقول : إن تزويج القرائب يورث الضؤى

في الولد (٢) ، والضعف في القلب ، قال الراجز :

إِنَّ بِلَالًا لَمْ تَشْفِهْهُ أَثْمَ لَمْ يَتَنَاسَبْ خَالَهُ وَعَمَّهُ

إضافة العين إلى الله :

وفيه : قومهم أعلى بهم عينا ، أى : أبصر بهم ، أى : عينهم وإبصارهم فوق عين غيرهم في أمرهم ، فالعين هاهنا بمعنى الرؤية والإبصار ، لا بمعنى العين التي هي الجارحة ، وما سميت الجارحة عينا إلا مجازا ؛ لأنها موضع العيان ، وقد قالوا : عانه يعينه عينا إذا رآه ، وإن كان الأشهر في هذا أن يقال : عاينه معاينة ، والأشهر في عنت أن يكون بمعنى الإصابة بالعين ، وإنما أوردنا هذا الكلام ، لتعلم أن العين في أصل وضع اللغة صفة لا جارحة ، وأنها إذا أضيفت إلى البارئ سبحانه ، فإنها حقيقة نحو قول أم سلمة لعائشة : بعين الله مَهْوَكَ ، وعلى رسول الله تَرْدُين ؟ وفي التنزيل : ﴿ وَلِتَصْنَعْ عَلَى عَيْنِي ﴾ وقد أملينا في المسائل

(١) في اللسان : القرائب بالقاف .

(٢) تدبر قول الله سبحانه : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ ، وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَبَنَاتِ عُمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ ، وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ، وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسُهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَنْكَحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » الأحزاب : ٥٠ ، وقوله تعالى : « فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ » وأنكِحوا

(م — ١٧ الروض الأنف ج ٣)

المفردات : مسئلة في هذا المعنى ، وفيها الرد على من أجاز التثنية في العين مع إضاقها إلى الله تعالى <sup>(١)</sup> ، وقاسها على اليدين ، وفيها الرد على من احتج بقول النبي عليه السلام : إن ربكم ليس بأعور <sup>(٢)</sup> ، وأوردنا في ذلك ما فيه شفاء ، وأتبعناه بمعان بديعة في معنى عَوَرَ الدَّجَال ، فلينظر هنالك .

معنى أنه عيسى كلمة الله وروحه :

وقول جعفر في عيسى : هو رُوح الله وكلته ، ومعنى : كلته أى : قال له ، كما قال لآدم حين خلقه من تراب ، ثم قل له : كن فيكون ، ولم يقل : فكان ، لثلاث يتوهم وقوع الفعل بعد القول بيسير ، وإما هو واقع للحال ، فقوله : —

== الأيامي منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم ، النور : ٣٢ بتدبر هذه البيئات . يتجلى لك أنها هي الهدى .

(١) الدين الحق في هذا - وهو دين السلف الصالح لا الخلف الطالح - أن نصف الله سبحانه ، ونسميه بكل ما وصف وسمى به نفسه ، وننسب إليه كل ما نسبته جل شأنه إلى نفسه ، وننفي عنه كل ما نفاه عن نفسه ، فله سبحانه عين حق ، ولكنها ليست كعين البشر ؛ لأن الله ليس كمثله شيء . ولا يصح تأويل العين تأويلاً هو تحريف للكلم عن مواضعه ، فنضع لها معنى مبتدعاً ليس لها في لغة القرآن .

(٢) في حديث رواه البخاري ومسلم : إن الله لا يخفى عليكم ، إن الله تعالى . ليس بأعور ، وإن المسيح الدجال أعور عين اليمنى — أى الجهة اليمنى — كأن عينه غيبة طافية ، هذا عن ابن عمر ، وورد في حديث رواه البخاري ومسلم أيضاً عن أنس : إن ربكم ليس بأعور ، وقرأ ما كتب الإمام ابن القيم في الصواعق المرسلة عن العين ، وما شابه هذا مما نسب الله إلى نفسه ، لتؤمن بتدبر القرآن أن الله لا ينسب إلى نفسه إلا حقاً .

فيسكون مُشعرٌ بوقوع الفعل في حال القول ، وتوجه الفعل بيسير على القول ، لا يمكن مستقدم ولا مستأخر ، فهذا معنى الكلمة ، وأما روح الله بئلا أنه نفخة روح القدس في جيب الطاهرة المقدسة ، والقدس : الطهارة من كل ما يشين ، أو يعيب ، أو تقذرُه نفس ، أو يكرهه شرع ، وجبريل : روح القدس ، لأنه روح لم يُخلق من مَنِيٍّ ، ولا صدر عن شهوة ، فهو مُضاف إلى الله سبحانه إضافة تشريف وتكريم ؛ لأنه صادر عن الحضرة المقدسة (١) ، وعيسى عليه السلام صادر عنه ، فهو : روح الله على هذا المعنى ؛ إذ النفخ قد يسمى : روحاً أيضاً ، كما قال غيلان [ بن عتبة ذو الرمة ] يصف النار :

فقلت له : ارفعها إليك ، وأحياها بروحك ، واقدرها لها قيتةً بدمراً (٢)

وأضف هذا الكلام في روح القدس ، وفي تسمية النفخ روحاً إلى

(١) كلمة الحضرة لا يجوز نسبتها إلى الله ، إنما هو تعبير مبتدع لهذه النسبة . هذا ويؤيد قول ابن تيمية عن رواية ابن إسحاق بسنده عن أم سلمة في شأن النجاشي : « وقد روى جل هذه القصة أبو داود في سننه من حديث أبي موسى ، ص ٨٧ » الجواب الصحيح ، وفي رواية أن جعفر قرأ على النجاشي أربعين آية من أولها إلى قوله سبحانه : « إنا نحن نرث الأرض ومن عليها وإلينا يرجعون » ، وفي رواية : « بلوها بدموعهم » ، بدلا من : « أخضلوا مصاحفهم » ، وهي بمنائها . وفي رواية أن النجاشي قال : إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة ، وأظنها أدق . هذا وقد راجعت الحديث على رواية ابن تيمية له

(٢) البيت في اللسان ، وروايته :

فقلت له : خذها إليك وأحياها بروحك واقته لها قيتة قدرا  
واقته لنارك قيتة ، أي : أطعمها ، يأمره بالرفق والنفخ القليل

ما ذكرناه قبل في حقيقة الروح ، وشرح معناه فإنه تكملة له .

### النجاشي الأصم :

فصل : وذكر حديث عائشة عن النجاشي حين رد الله عليه ما سكه ، وأن قومه كانوا باعوه ، فلما مرج أمر الحبشة ، أخذوه من سيده واستردوه . وظاهر الحديث يدل على أنهم أخذوه منه قبل أن يأتي به بلاده لقوله : خرجوا في طلبه ، فأدركوه ، وقد بين في حديث آخر أن سيده كان من العرب وأنه استعبده طويلا ، وهو الذي يقتضيه قوله : فلما مرج على الحبشة أمرهم ، وضاق عليهم ما هم فيه ، وهذا يدل على طول المدة في مغيبيه عنهم ، وقد روى أن وقعة بدر حين انتهى خبرها إلى النجاشي علم بها قبل من عنده من المسلمين ، فأرسل إليهم ، فلما دخلوا عليه إذا هو قد لبس مسحاً ، وقعد على التراب والرماد ، فقالوا له : ما هذا أيها الملك ؟ ! فقال : إنا نجد في الإنجيل أن الله سبحانه إذا أحدث بعبده ، وجب على العبد أن يحدث لله تواضعا ، وإن الله قد أحدث إلينا وإليكم نعمة عظيمة ، وهي أن النبي محمداً - صلى الله عليه وسلم - بلغني أنه التقى هو وأعداؤه بوادٍ يقال له : بدر كثير الأراك ، كنت أرى فيه الغنم على سيدي ، وهو من بني ضمرة ، وأن الله دهم أعداءه فيه ، ونصر دينه ، فدل هذا الخبر على طول مكثه في بلاد العرب ، فمن هنا - والله أعلم - تعلم من لسان العرب ما فهم به سورة مريم حين ثلثت عليه ، حتى بكى ، وأخضل لحيته ، وروى عنه أنه قال : إنا نجد في الإنجيل أن اللعنة تقع في الأرض إذا كانت إمارة الصبيان .

## مريت الهجرة إلى الحبشة :

فصل : ومما في حديث الهجرة إلى الحبشة من الفقه أن جَعْفَر بن أَبِي طَالِبٍ قال لرسول الله - صلى الله عليه وسلم : كيف نصلي في السفينة إذا ركبنا في البحر؟ فقال صلى الله عليه وسلم : صلّ قائماً إلا أن تخاف الغرق . خرجه الدَّارَقُطْنِي ، ولكن في إسناده مقال ، وفي مُسْنَد ابن أبي شيبة : وصلى أنس في السفينة جالسا . وذكر البخاري عن الحسن : يصلي قائماً إلا أن يَضُرَّ بأهلهما .

## مول كتاب النجاشي والصلاة عليه :

فصل : وذكر الكتاب الذي كتبه النجاشي ، وجعله بين صدره وقبائه ، وقال للقوم : أشهد أن عيسى لم يزد على هذا ، وفيه من الفقه أنه لا ينبغي للمؤمن أن يكذب كذبا صَراحاً ، ولا أن يعطى بلسانه الكفر ، وإن أكره ما أمكنه الحيلة ، وفي المعارض مندوحة عن الكذب<sup>(١)</sup> ، وكذلك قال أهل العلم في قول النبي عليه السلام : ليس بالكاذب من أصاح بين اثنين ، فقال خيرا . روته أم كلثوم بنت عقبة . قالوا : معناه أن يُعرَضَ ، ولا يُفصَحَ بالكذب ، مثل أن يقول : سمعته يستغفر لك ، ويدعوك ، وهو يعني أنه سمعه يستغفر للمسلمين ، ويدعولهم ؛ لأن الآخر من جملة المسلمين ، ويحتال في التعريض

(١) إن في المعارض لمندوحة عن الكذب ، أخرجه — كما يقول ابن الأثير — أبو عبيد وغيره ، وهو حديث مرفوع . والمعارض : جمع معارض من التعريض ، وهو خلاف التصريح من القول ، يقال : عرفت ذلك في معارض كلامه ومعرض كلامه . ومندوحة : فسحة وسعة .

ما استطاع ، ولا يخلق الكذب اختلاقا ، وكذلك في خُدعة الحرب يُورَى ،  
ويُكْنَى ، ولا يخلق الكذب يستحله بما جاء من إباحة الكذب في خُدع  
الحرب ، هذا كله ما وجد إلى الكناية سبيلا .

وذكر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم : صلى على النجاشي ،  
واستغفر<sup>(١)</sup> له ، وكان موت النجاشي في رجب من سنة تسع ، ونعاه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إلى الناس في اليوم الذي مات فيه ، وصلى عليه بالقبعة ، رفع  
إليه سريره بأرض الحبشة حتى رآه ، وهو بالمدينة فصلى عليه ، وتكلم المنافقون ،  
فقالوا : أياصلى على هذا الملح ؟ ! فأنزل الله تعالى<sup>(٢)</sup> :

﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ ، وَمَا أُنْزِلَ  
إِلَيْهِمْ ﴾ آل عمران : ١٩٩ ومن رواية يونس عن ابن إسحاق أن أبا نذر

(١) روى صلاة الرسول - ص ، على النجاشي : البخاري ومسلم وأحمد والنسائي  
والترمذي والطبراني . والرواية المتفق عليها : « توفي اليوم رجل صالح من الحبش  
فهللوا ، فصلوا عليه ، فصفقنا خلفه ، فصلى رسول الله عليه ، ونحن صفوف »  
وعن جابر أن النبي صلى على أوصحة النجاشي . فكبر أربعاً

(٢) ليست هذه الرواية في الصحيح ، وإنما هو عند ابن أبي حاتم وابن مردويه  
وعبد بن حميد . وروى الحاكم أن الآية في حق النجاشي ، وحديث النور على  
قبره رواه أبو داود بسنده عن محمد بن إسحاق . ولو كان هذا حقاً لتواتر  
خبره . وأجب أن أعرج على مسألة شرعية هي صلاة الجنازة على الغائب وحكمها .  
وليك خلاصة القول : ذهب الشافعي وأحمد وجمهور السلف إلى مشروعية الصلاة  
على الغائب عن البلد ، وذهب الحنفية والمالكية إلى أن صلاة الغائب غير  
مشروعة مطلقاً . واعتذروا عن القصة بأن النجاشي كان بأرض ليس فيها من



مولى على بن أبى طالب ، كان ابناً للنجاشى نفسه<sup>(١)</sup> ، وأن علياً وجده عند  
تتاجر بمكة ، فاشتراه منه ، وأعتقه . مكافأة لما صنع أبوه مع المسلمين .  
وذكر أن الحبشة مَرَجَ عليها أمرها بعد النجاشى ، وأنهم أرسلوا وفداً  
منهم إلى أبى نَزَرَ ، وهو مع على ليمسكوه ويتوجوه ، ولم يختلفوا عليه فأبى .  
وقال : ما كنت لأطلب الملك بعد أن من الله على الإسلام ، قال : وكان أبو نَزَرَ  
من أطول الناس قامه ، وأحسنهم وجهاً ، قال : ولم يكن لونه كألوان الحبشة ،  
ولكن إذا رأيته قلت : هذا رجل من العرب .

== يصى عليه ، ولهذا قال الخطابي : لا يصى على الغائب إلا إذا وقع موته بأرض  
أيس فيها من يصى عليه ، وترجم بهذا أبو داود .  
وقد اختار ابن تيمية هذا مستدلاً بما أخرجه الطيالسى وأحمد وابن ماجه  
وابن قانع والطبرانى والضياء المقدسى ، وعن أبى الطفيل عن حذيفة بن أسيد  
أن النبى « ص » قال : « إن أخاكم مات بغير أرضكم ، فقوموا فصلوا عليه » .  
واستدلوا أيضاً بأن صلاة الرضول على النجاشى كانت خاصة لأنه لم يثبت أنه صلى  
على ميت غائباً غيره ، وردوا على من جاء بأحاديث تثبت غير هذا بأن أسانيد  
هذه الأحاديث ليست بالقوية . وقال الذهبى عن معاوية بن معاوية الذى زعموا  
أن النبى صلى عليه أنه لا يعلم فى الصحابة من اسمه معاوية بن معاوية ، وكذلك تكلم  
فيه البخارى . وقال ابن القيم لا يصح حديث صلاته على معاوية بن معاوية ،  
لأن فى إسناده العلاء بن يزيد ، وقد قال عنه ابن المدينى أنه كان يضع الحديث ،  
وأقول : وهذا هو الصواب ، ولكن إذا كان هذا هو الحكم فبأن الإسلام يدعونا إلى أن  
ندعو لإخواننا الذين سبقونا بالإيمان بالمغفرة .

(١) له ترجمة فى الإصابه . ذكره الذهبى مستدركا ، وقال : يقال إنه ولد  
لـ النجاشى جاء وأسلم ، وكان مع النبى « ص » فى مؤنته . وقال الحافظ : إنه قرأ قصته  
فى كتاب الكامل للمبرد ، وأنه كان من أبناء ملوك الاعاجم ، وأنه أسلم صغيراً  
على يد النبى صلى الله عليه وسلم وأن أمره انتهى إلى أن كان مع فاطمة ثم مع ولدها .

## ذكر إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه

قال ابن إسحاق : ولما قدم عمرو بن العاص ، وعبد الله بن أبي ربيعة على قُريش ، ولم يُدركوا ما طلبوا من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وردّهما النجاشيُّ بما يكرهونه ، وأسلم عمرُ بن الخطاب - وكان رجلاً ذا شَكِمة لا يُرام ما وراء ظهره - امتنع به أصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبجُمُوعه حتى غاؤوا قُريشاً ، وكان عبدُ الله بن مسعود يقول : ما كنّا نقدر على أن نصلي عند السكبة ، حتى أسلم عمر بن الخطّاب ، فلما أسلم قاتل قريشاً ، حتى صلى عند السكبة ، وصليّنا معه ، وكان إسلام عمر بعد خروج مَنْ خَرَجَ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحبشة .

قال البكائي : قال : حدثني مسعرُ بن كِدّام ، عن سَمْعٍ بن إبراهيم ، قال : قال عبد الله بن مسعود : إن إسلام عمر كان فتحةً ، وإن هجرته كانت نصراً ، وإن إمارته كانت رحمة ، ولقد كنّا مانصلي عند السكبة حتى أسلم عمر ، فلما أسلم ، قاتل قريشاً حتى صلى عند السكبة ، وصليّنا معه .

قال ابن إسحاق : حدثني عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن عِيَّاش بن أبي ربيعة ، عن عبد العزيز بن عبد الله بن عامر بن ربيعة ، عن أمه أم عبد الله بنت أبي حُثَمة ، قالت :

والله إنّنا لَنُتَحَلُّ إلى أرض الحبشة ، وقد ذهب عامرٌ في بعض حاجاتنا ،

.....

إِذْ أَقْبَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، حَتَّى وَقَفَ عَلَىَّ ، وَهُوَ عَلَى شِرْكِهِ — قَالَتْ : وَكَذَلِكَ نَلْقَى مِنْهُ الْبَلَاءَ أَذَى لَنَا ، وَشِدَّةَ عَلَيْنَا — قَالَتْ : فَقَالَ : إِنَّهُ لِلانْطِلَاقِ يَا أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ . قَالَتْ : فَقُلْتُ : نَعَمْ وَاللَّهِ ، لَنَخْرُجَنَّ فِي أَرْضِ اللَّهِ ، أَذْبَتُمُونَا . وَقَهَرْتُمُونَا ، حَتَّى يَجْعَلَ اللَّهُ مَخْرَجًا . قَالَتْ : فَقَالَ : صَحِّبْكُمْ اللَّهُ ، وَرَأَيْتَ لَهُ رِقَّةً ، لَمْ أَكُنْ أَرَاهَا ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ أَخْزَنَهُ — فِيمَا أَرَى — خُرُوجَنَا . قَالَتْ : فَبَاءَ عَامِرٌ بِحَاجَتِهِ تِلْكَ ، فَقَالَتْ لَهُ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، لَوْ رَأَيْتَ عُمَرَ آتِفًا وَرِقَّتَهُ وَخُزْنَهِ عَلَيْنَا ! قَالَ : أَطْمَعْتَ فِي إِسْلَامِهِ ؟ قَالَتْ : قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : فَلَا يُسْلِمُ الَّذِي رَأَيْتَ ، حَتَّى يُسْلِمَ حِمَارُ الْخَطَّابِ ؛ قَالَتْ : يَا سَا مِنْهُ ، لِمَا كَانَ يُرَى مِنْ غِلْظَتِهِ وَقَسْوَتِهِ عَنِ الْإِسْلَامِ .

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : وَكَانَ إِسْلَامُ عُمَرَ فِيمَا بَلَغَنِي أَنَّ أَخْتَهُ فَاطِمَةَ بِنْتَ الْخَطَّابِ ، وَكَانَتْ عِنْدَ سَعِيدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ ، وَكَانَتْ قَدْ أُسْلِمَتْ وَأُسْلِمَ بَعْلُهَا سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ ، وَهُمَا مُسْتَخْفِيَانِ بِإِسْلَامِهِمَا مِنْ عُمَرَ ، وَكَانَ نُعَيْمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ النَّحَّامُ مِنْ مَكَّةَ ، رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ ، مِنْ بَنِي عَدَى بْنِ كَعْبٍ قَدْ أُسْلِمَ ، وَكَانَ أَيْضًا يَسْتَخْفِي بِإِسْلَامِهِ قَرَقًا مِنْ قَوْمِهِ ، وَكَانَ خُبَّابُ بْنُ الْأَرْتِّ يَخْتَلِفُ إِلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ الْخَطَّابِ يُقْرِئُهَا الْقُرْآنَ ، فَخَرَجَ عُمَرُ يَوْمًا مَتَوَشِّحًا سَيْفَهُ يَرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَرَهْطًا مِنْ أَصْحَابِهِ ، قَدْ ذُكِرُوا لَهُ أَنَّهُمْ قَدْ اجْتَمَعُوا فِي بَيْتٍ عِنْدَ الصُّفَا ، وَهُمْ قَرِيبٌ مِنْ أَرْبَعِينَ مَا بَيْنَ رَجَالٍ وَنِسَاءٍ ، وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — عُمَةُ حَمْرَةُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ، وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي قُحَافَةَ الصَّدِيقُ ، وَعَلَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، فِي رَجَالٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، مِمَّنْ كَانَ .

• • • • •

أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ، ولم يخرج فيمن خرج إلى أرض  
الحبشة ، فلقبه نعيم بن عبد الله ، فقال له : أين تريد يا عمر ؟ فقال : أريد محمدا  
هذا الصابي ، الذي فرق أمر قريش ، وسفه أحلامها ، وعاب دينها ، وسب  
آلهتها ، فأقتله ، فقال له نعيم : والله لقد غرتك نفسك من نفسك يا عمر ، أترى  
بنى عبد مناف تاركيك تمشى على الأرض وقد قتلت محمدا ! أفلا ترجع إلى أهل  
بيتك فتقيم أمرهم ؟ قال : وأى أهل بيتي ؟ قال : حَتَمْتُك وابن عمك سعيد  
ابن زيد بن عمرو ، وأختك : فاطمة بنت الخطاب ، فقد والله أسلمنا ، وتابعا  
محمدا على دينه ، فعليك بهما ، قال : فرجع عمر عامداً إلى أخته وختنه ، وعندهما  
خَبَّاب بن الأرت معه صحيفة ، فيها : « طه » يقرئهما إياها ، فلما سمعوا حس  
عمر تغيب خَبَّاب في مخدع لهم - أوفى بمض البيت - وأخذت فاطمة بنت  
الخطاب الصحيفة ، فجعلتها تحت نغذاها ، وقد سمع عمر حين دنا إلى البيت  
قراءة خباب عليهما ، فلما دخل قال : ما هذه الهبة التي سمعتُ ؟ قال له : ما  
سمعتُ شيئاً ، قال : بلى والله لقد أخبرت أنكما تابعتما محمداً على دينه ، وبطش  
بختنه سعيد بن زيد ، فقامت إليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفه عن زوجها ،  
فضر بها فشجها ، فلما فعل ذلك قالت له أخته وختنه : نعم قد أسلمنا ، وآمننا  
بالله ورسوله ، فاصنع ما بدا لك : فلما رأى عمر ما بأخته من الدم ندم على ما  
صنع ، فارتعوى ، وقال لأخته : أعطيني هذه الصحيفة التي سمعتكم تقرأون أنفاً  
أنظر ما هذا الذي جاء به محمد ، وكان عمر كاتباً ، فلما قال ذلك ، قالت له أخته :  
إننا نخشاك عليها ، قال : لا تخافي ، وحلف لها بألته ليردنها إذا قرأها إليها ،  
فلما قال ذلك ، طمعت في إسلامه ، فقالت له : يا أخى ، إنك نجس ، على

.....

شريكك ، وإنه لا يسعها إلا الطاهر ، فقام عمر ، فاغتسل ، فأعطته الصحيفة  
 فيها : « طه » فقرأها ، فلما قرأ منها صدراً ، قال : ما أحسن هذا الكلام  
 وأكرمته ! فلما سمع ذلك خباب خرج إليه ، فقال له : يا عمر ، والله إنى لأرجو  
 أن يكون الله قد خصك بدعوة نبيه ، فإني سمعته أمس ، وهو يقول : اللهم أيد  
 الإسلام بأبي الحَكَم بن هشام ، أو بعمر بن الخطاب ، فوالله الله يا عمر : فقال  
 له عند ذلك عمر : فدلتني يا خباب على محمد حتى آتته ، فأسلم ، فقال له خباب :  
 هو في بيت عند الصفا ، معه فيه نفر من أصحابه ، فأخذ عمر سيفه فتوشحه ،  
 ثم عمد إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه ، فضرب عليهم الباب ،  
 فلما سمعوا صوته ، قام رجل من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
 فحظر من خلل الباب ، فرآه متوشحاً بالسيف ، فرجع إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
 عليه وسلم - وهو قَزَع ، فقال : يا رسول الله ، هذا عمر بن الخطاب  
 متوشحاً بالسيف ، فقال حمزة بن عبد المطلب : فأذن له ، فإن كان جاء يريد  
 خيراً بذلناه له ، وإن كان جاء يريد شراً قتلناه بسيفه ، فقال رسول الله -  
 صلى الله عليه وسلم : أئذن له ، فأذن له الرجل ، ونهض إليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
 عليه وسلم - حتى لقيه في الحجرة ، فأخذ حُجْرته ، أو بجمع ردايه ، ثم جَبَذَ به  
 جبذةً شديدةً ، وقال : ما جاء بك يا بن الخطاب ؟ فوالله ما أرى أن تنتهي حتى  
 ينزل الله بك قارعةً ، فقال عمر : يا رسول الله ، جئتُك لأومن بالله وبرسوله ،  
 وبما جاء من عند الله ، قال : فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبيرةً  
 عَرَفَ أهل البيت من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عمر  
 قد أسلم .

• • • • •

فتفرق أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من مكانهم ، وقد عَزَّوَا في أنفسهم حين أسلم عُمر مع إسلام حمزة ، وعرفوا أنهما سيَمْنَعَانِ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وَيَنْتَصِفُونَ بهما من عدوهم . فهذا حديث الرواة من أهل المدينة عن إسلام عمر بن الخطَّاب حين أسلم .

قال ابن إسحاق : وحدثني عبدُ الله بن أبي نجيح السَّكِّي ، عن أصحابه : عطاء ، ومجاهد ، أو عَمَّن روى ذلك : أن إسلام عمر فيما تحدثوا به عنه ، أنه كان يقول : كنت للإسلام مُباعدًا ، وكنت صاحبَ خمر في الجاهليَّة ، أحبُّها وأسرُّها ، وكان لنا مجلسٌ يجتمع فيه رجال من قُرَيْشٍ بالخزْوَرة ، عند دُور آل عمر بن عبد بن عُمَران الخزْزومي ، قال : فخرجت ليلةً أريدُ مُجسائي أولئك في مجلسهم ذلك ، قال : فحُثِّمهم فلم أجِدْ فيه منهم أحداً . قال : فقلت : لو أني جئتُ فلانا الخَمَّار ، وكان بمكة يبيع الخمر ، لعلِّي أجِدُ عنده خمرًا فأشرب منها . قال : فخرجتُ فحُثِّمته فلم أجده . قال : فقلت : فلو أني جئتُ السَّكْبَةَ ، فطُفْتُ بها سبعةً أو سبعةً . قال : فجئتُ للمسجد أريدُ أن أطوفَ بالسَّكْبَةِ ، فإذا رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - قائمٌ يصلي ، وكان إذا صلى استقبل الشام ، وجعل السَّكْبَةَ بينه وبين الشام ، وكان مُصلاها بين الرُّكنَيْن : الركن الأسود ، والركن اليماني . قال : فقات حين رأيته : والله لو أني استمعتُ لحمدِ الليلة حتى أسمعَ ما يقول ! قال : فقلت : لئن دنوتُ منه أستمع منه لأروِّعنه ، فجيئتُ من قِبَلِ الحِجْرِ ، فدخلت تحت ثيابها ، فجعلتُ أمشي رويداً ، ورسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - قائمٌ يصلي يقرأ القرآن ، حتى قمت في قِبَلته مستقبلة ، ما بيني .

• • • • •

هو بينه إلا ثياب الكعبة . قال : فلما سمعت القرآن رقي له قاي ، فبكيتُ  
ودخلني الإسلام ، فلم أزل قائماً في مكاني ذلك ، حتى قضى رسول الله - صلى  
الله عليه وسلم - صلاته ، ثم انصرف ، وكان إذا انصرف خرج على دار ابن  
أبي حسين ، وكانت طريقه ، حتى يجزَع المسمى ، ثم يسلك بين دار عباس  
ابن المطلب ، وبين دار ابن أزهر بن عبد عوف الزهري ، ثم على دار الأخنس  
ابن شريق ، حتى يدخل بيته ، وكان مسكنه - صلى الله عليه وسلم - في الدار  
الرفقاء ، التي كانت بيدي معاوية بن أبي سفيان . قال عمر رضي الله عنه :  
فتبعته حتى إذا دخل بين دار عباس ، ودار ابن أزهر ، أدركته ، فلما سمع  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حسي عرفني ، فظن رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - أني إنما تبعته لأؤذيه ، فنهمني ، ثم قال : ما جاء بك يابن  
الخطاب هذه الساعة ؟ قال : جئت لأومن بالله وبرسوله ، وبما جاء من  
عند الله ، قال : فحمد الله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثم قال : قد هداك  
الله يا عمر ، ثم مسح صدرى ، ودعا لي بالثبات ، ثم انصرف عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته .

قال ابن إسحاق : والله أعلم أى ذلك كان .

قال ابن إسحاق : وحدثني نافع مولى عبد الله بن عمر ، عن ابن عمر ،  
قال : لما أسلم أبي عمر ، قال : أى قريش أنقل للحديث ؟ فقل له : جميل بن معمر  
الجمحي . قال : ففدا عليه ، قال عبد الله بن عمر : فعدوت أتبع أئرد ، وأنظر  
ما يفعل ، وأنا غلام أعقل كل ما رأيت ، حتى جاءه ، فقال له : أعلمت يا جميل

.....

أنى قد أسلمت : ودخات في دين محمد ؟ قال : فوالله ما راجعه حتى قام يجرد رداءه .  
واتبعه عمر ، واتبعه أبى ، حتى إذا قام على باب المسجد صرّخ بأعلى صوته :  
يا معشر قريش ، وهم في أنديتهم حول باب الكعبة ، ألا إن عمر بن الخطاب  
قد صبأ ، قال : يقول عمر من خلفه : كذّاب ، ولكنى قد أسلمت ، وشهدت أن  
لا إله إلا الله ، وأن محمدا عبده ورسوله . وثاروا إليه ، فابرح يقاتلهم ويقاتلونهم  
حتى قامت الشمس على رؤوسهم . قال : وطّاح ، فقعّد وقاموا على رأسه ، وهو  
يقول : افعلوا ما بدا لكم ، فأحلف بالله أن لو قد كنّا ثلثمائة رجل لتركناها  
لكم ، أو لتركتموها لنا ، قال : فبينما هم على ذلك ، إذ أقبل شيخ من قريش ،  
عليه حلة حبرّة ، وقيص مؤشّى ، حتى وقف عليهم ، فقال : ما شأنكم ؟  
قالوا : صبأ عمر ، فقال : فمه ، رجل اختار لنفسه أمراً ، فماذا تريدون ؟ أترون  
بنى عدى بن كعب يسلمون لكم صاحبهم هكذا ؟ خلّوا عن الرجل . قال : فوالله  
لكأنما كانوا ثوبا كُشِط عنه . قال : فقات لأبى بعد أن هاجر إلى المدينة :  
يا أبت ، من الرجل الذى زجر القوم عنك بمكة يوم أسلمت ، وهم يقاتلونك ؟  
فقال : ذلك ، أى بنى ، العاص بن وائل السهمى .

قال ابن هشام : حدثنى بعض أهل العلم ، أنه قال : يا أبت ، من الرجل  
الذى زجر القوم عنك يوم أسلمت ، وهم يقاتلونك ، جزاه الله خيراً ؟ قال :  
يا بنى ذاك العاص بن وائل ، لاجزاه الله خيراً .

قال ابن إسحاق : وحدثنى عبد الرحمن بن الحارث عن بعض آل عمر ،  
أو بعض أهله ، قال : قال عمر : لما أسلمت تلك الليلة ، تذكّرت أى أهل مكة



أشد لرسول الله صلى الله عليه وسلم عداوةً حتى أتته ، فأخبره أني قد أسلمت .  
قال : قلت : أبو جهل - وكان عمر تلخمة بنت هشام بن المغيرة - قال : فأقبلت  
حين أصبحت ، حتى ضربت عليه بابي . قال : نخرج إلى أبو جهل ، فقال :  
مرحباً وأهلاً بابن أختي ، ما جاء بك ؟ قال : جئت لأخبرك أني قد آمنت  
بالله وبرسوله محمد ، وصدقت بما جاء به ، قال : ف ضرب الباب في وجهي ، وقال :  
قبحك الله ، وقبح ما جئت به .

### إسلام عمر وعمر بن الخطاب :

فصل : في حديث إسلام عمر . ذكره إلى آخره ، وليس فيه إشكال ،  
وكان إسلام عمر والمسلمون إذ ذاك بضعة وأربعون رجلاً ، وإحدى عشرة (١) .  
امرأة .

(١) في رواية ابن أبي خيثمة عن عمر نفسه : « لقد رأيتني ، وما أسلم  
مع رسول الله إلا تسعة وثلاثون رجلاً ، فكملهم أربعين ، فأظهر الله دينه ، وأعز  
الإسلام . وروى البزار نحوه من حديث ابن عباس ، ولقد قيل : إنه أسلم في ذي  
الحجة سنة ست من المبعث ، وحكى ابن الجوزي في بعض كتبه الاتفاق عليه ،  
ولكنه في التلخيص قال : سنة ست وأخمس ، وروى أبو نعيم في الدلائل أن إسلامه  
كان بعد إسلام حمزة بثلاثة أيام ، وحديث ابن مسعود عن أثر إسلامه في البخاري :  
فقد روى بسنده إلى عبد الله بن مسعود أنه قال : « ما زلنا أعزة منذ أسلم  
عمر » ، والحديث الآخر من رواية البكاء عن ابن مسعود رواه ابن أبي شيبة ،  
والطبراني من طريق القاسم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود ، وفيه : « والله  
ما استطعنا أن نصلي حول البيت ظاهرين حتى أسلم عمر » ، وروى ابن سعد من حديث  
صريب ، قال : لما أسلم عمر قال المشركون : انصف القوم منا . وروى البزار »

وفيه : أن خَبَّابًا وهو ابن الأَرْتِّ كان يقرئُ فاطمة بنت الخطاب القرآن ،  
بالتسب ، وهو خُزاعي بالولاء لأم أنمار بنت سباع الخزاعي ،  
وكان قد وقع عليه سياء ، فاشترته وأعتقته ، فولأؤهُ لها ، وكان أبوه

والطبراني من حديث ابن عباس نحوه ، وفي حديث إسلام عمر أن أخته هي  
فاطمة ، وهذا على الأكثر ، وقيل — كما حكى الدارقطني — اسمها : أميمة . وقال  
الحافظ في الإصابة كان اسمها : فاطمة ولقبها : أميمة ، وكنيتها : أم جميل ، وفي  
نسب قريش لا توجد أخت لعمر اسمها فاطمة ، وإنما صفية وأميمة فقط ص ٣٤٧ .

وفي بعض روايات حديث إسلامه أن عمر قال بعد أن أخبر بإسلام أخته  
« وقد كان — صلى الله عليه وسلم — يجمع الرجل والرجلين إذا أسلما عند الرجل به  
قوة ، فيكونان معه ويصبيان من طعامه وقد ضم إلى زوج أختي رجلين » .

وحديث : اللهم أيد الإسلام بأبي الحَكَم بن هشام أو بعمر بن الخطاب ،  
روايته عند الترمذي : « اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين ، بأبي جهل أو بعمر ،  
فكان أحبهما إليه عمر » . قال الترمذي : حسن صحيح ، وصححه ابن حبان . وفي إسناد  
خارجه بن عبد الله صدوق فيه مقال ، ولكن له شاهد من حديث ابن عباس أخرجه  
الترمذي أيضاً ، ومن حديث أنس ، وروى أحمد نحوه ، ورواه الحاكم بلفظ : أيد ،  
بدل : أعز . وأخرجه الحاكم ، وصححه عن نافع عن ابن عمر عن ابن عباس رفعه :  
اللهم أيد الإسلام بعمر بن الخطاب خاصة ، وأخرجه ابن ماجه وابن حبان ، وقال  
الحاكم : صحيح على شرط الشيخين وأقره الذهبي من حديث عائشة . والرواية  
الجارية على الالسنة ، بأحب العمرين : لا أصل لها في شيء من طرق الحديث  
وهناك رواية طيبة المعنى عن عائشة : قالت : لما قال صلى الله عليه وسلم : اللهم أعز  
بالإسلام ، لأن الإسلام يعز ولا يعز . وقد قال أبو بكر التاريخي أن عمر سئل عن قوله  
اللهم أيد الإسلام ، فقال : معاذ الله . هذا وقد ولد عمر بعد الفجار بثلاث  
عشرة سنة .

لعوف بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة<sup>(١)</sup>، فهو زُهْرِي بالحلف، وهو ابن الأرت بن جندلة بن سعد بن خزيمية بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم، كان قَيْنًا يعمل السميوف في الجاهلية، وقد قيل: إن أمه كانت أم سباع الخزاعية، ولم يلحقه سباء، ولكنه انتهى إلى حلفاء أمه بنى زهرة، يكنى: أبا عبد الله، وقيل: أبا يحيى، وقيل أبا محمد مات بالكوفة سنة تسع وثلاثين بعد ما شهد مع عليّ صفيين والنهروان، وقيل: بل مات سنة سبع وثلاثين. ذكر أن عمر بن الخطاب سأله عما لقي في ذات الله، فكشف ظهره، فقال عمر: ما رأيت كالיום، فقال: يا أمير المؤمنين، لقد أوقدت لى نار، فما أطفأها إلا شحبي.

#### تطهير عمر ليس القرآن:

فصل: وفيه ذكر تطهير عمر ليس القرآن، وقول أخته: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ والمطهرون في هذه الآية هم الملائكة، وهو قول مالك في الموطأ، واحتج بالآية الأخرى التي في سورة عبس، ولكنهم وإن كانوا الملائكة، ففي وصفهم بالطهارة مقرونا بذكر المس ما يقتضى ألا يمسسه إلا طاهر اقتداء بالملائكة المطهرين، فقد تعلق الحكم بصفة التطهير، ولكنه حكم مندوب إليه؛ وليس محمولا على الفرض، وكذلك ما كتب به رسول

(١) النسب هكذا في كتاب نسب قريش ص ٢٦٥ أما في جمهرة ابن حزم ص ١٢١ وما بعدها: فعوف بن عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة، وفي الإصابة كما في نسب قريش، لكن سقطت كلمة ابن بين عبد وبين الحارث.

(م - ١٨ - الروض الأنف ج ٣)

الله — صلى الله عليه وسلم — لعمر بن حزم<sup>(١)</sup> : « وَأَلَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ » ليس على الفرض ، وإن كان الفرض فيه أبين منه في الآية ؛ لأنه جاء بلفظ النهي عن مسه على غير طهارة ، وإن كان في كتابه إلى هرقل بهذه الآية : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ ﴾ آل عمران : ٦٤ دليل على ما قلناه ، وقد ذهب داود وأبو ثور وطائفة من سلف ، منهم الحكم بن عتيبة وحماد بن أبي سليمان إلى إباحة مس المصحف على غير طهارة ، واحتجوا بما ذكرنا من كتابه إلى هرقل ، وقالوا : حديث عمرو بن حزم مُرْسَلٌ ، فلم يروه حجة ، والدارقطني قد أسنده من طرق حسان ، أقواها : رواية أبي داود الطيالسي عن الزهري عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ، عن أبيه عن جده ، وما يقوى أن المُطَهَّرِينَ في الآية هم الملائكة ، أنه لم يقل : المتطهرون ، وإنما قال المُطَهَّرُونَ ، وفرق ما بين المتطهر والمطهر : أن المتطهر مَنْ فَعَلَ الطُّهُورَ<sup>(٢)</sup> ، وأدخل نفسه فيه كالمُتَّفِقِهِ من يدخل نفسه في الفقه ، وكذلك الْمُتَّفَعِّلُ في أكثر الكلام ، وأنشد سيبويه :

(١) هو في الموطأ ، وعند أبي داود في المراسيل من حديث الزهري ، قال : قرأت في صحيفة عند أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « وَلَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ ، وَيَعْلَقُ ابْنُ كَثِيرٍ عَلَى هَذَا بِقَوْلِهِ : وَمِثْلُ هَذَا لَا يَنْبَغِي الْإِخْذُ بِهِ . » وقال عن سندی الدارقطني للحديث : وفي إسناد كل منهما نظر . أفول : والضمير في الآية يرجع إلى الكتاب المكنون لا إلى القرآن .

(٢) الطهور — بضم الطاء — التطهر ، وبفتحتها الماء ، وإن كان سيبويه يرى أن الطهور — بفتح الطاء — يقع على الماء والمصدر معا .

وَقَيْسُ عَيْلَانَ وَمِنْ تَقَيْسًا<sup>(١)</sup>

فَالْأَدَمِيُونَ مُتَطَهَّرُونَ إِذَا تَطَهَّرُوا ، وَالْمَلَائِكَةُ مُطَهَّرُونَ خِلَقَةً ، وَالْأَدَمِيَاتُ إِذَا تَطَهَّرْنَ : مُتَطَهَّرَاتٌ ، وَفِي التَّنْزِيلِ : ﴿ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾ البقرة : ٢٢٢ والحدود العينية مُطَهَّرَاتُ ، وَفِي التَّنْزِيلِ : ﴿ لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ ﴾ النساء : ٥٧ وَهَذَا فَرْقٌ بَيْنَ وَقُوتٍ لِتَأْوِيلِ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَالْقَوْلُ عِنْدِي

(١) فِي خَزَانَةِ الْأَدَبِ لِلْبَغْدَادِيِّ : وَقَيْسُ عَيْلَانَ تَرْكِيبٌ لِإِضَافِي ، لِأَنَّ عَيْلَانَ اسْمَ فَرَسٍ قَيْسٍ لَا أَبِيهِ كَمَا ظَنَّهُ بَعْضُ النَّاسِ — كَذَا فِي الْقَامُوسِ وَغَيْرِهِ — وَلَيْسَ عَيْلَانَ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ غَيْرُهُ . وَمَا عَدَاهُ عَيْلَانَ . وَفِي شَرْحِ أَدَبِ الْكَاتِبِ لِلْجَوَالِيْقِيِّ : قَيْسُ عَيْلَانَ بْنُ مَضَرَ ، وَيُقَالُ : قَيْسُ بْنُ عَيْلَانَ ، وَكَانَ النَّاسُ مِثْلَانَا . وَكَانَ إِذَا نَفَدَ سَالَهُ أَتَى أَخَاهُ الْيَاسَ ، فَيُنَاصِفُهُ مَا لَهُ أَحْيَانًا ، وَيُوَاسِيهِ أَحْيَانًا ، فَلَمَّا طَالَ ذَلِكَ عَلَيْهِ وَأَتَمَّاهُ قَالَ لَهُ الْيَاسُ : غَلَبْتَ عَلَيْكَ الْعَمِيلَةَ ، فَأَنْتَ عَيْلَانَ ، فَسُمِّيَ لِذَلِكَ عَيْلَانَ ، وَمَنْ قَالَ قَيْسُ بْنُ عَيْلَانَ ، فَإِنَّ عَيْلَانَ كَانَ عَبْدًا لِمَضَرَ حَضَنَ ابْنَهُ النَّاسَ ، فَغَلَبَ عَلَى نَسَبِهِ وَمِثْلُهُ فِي الْأَنْسَابِ لِلْكَلْبِيِّ . قَالَ : كَانَ عَيْلَانَ عَبْدًا لِمَضَرَ ، حَضَنَ ابْنَهُ النَّاسَ ص ٩٦ ج ١ خَزَانَةُ الْأَدَبِ لِلْبَغْدَادِيِّ ط دَارُ الْعَصُورِ ، وَانْظُرْ ص ٥٧ ؛ أَدَبُ الْكَاتِبِ لِابْنِ قَتَيْبَةَ ، وَص ٢٢٢ شَرْحُ أَدَبِ الْكَاتِبِ لِلْجَوَالِيْقِيِّ ، وَفِي اللِّسَانِ فِي مَادَّةِ قَيْسٍ : أَبُو قَبِيلَةَ مِنْ مَضَرَ وَهُوَ قَيْسُ عَيْلَانَ ، وَاسْمُهُ : النَّاسُ بْنُ مَضَرَ بْنِ نَزَارٍ ، وَقَيْسُ لِقَبِهِ ، يُقَالُ : تَقَيْسٌ فَلَانٌ إِذَا تَشَبَّهَ بِهِمْ ، أَوْ تَمَسَّكَ مِنْهُمْ بِسَبَبٍ إِمَّا بِمُحَلِّفٍ أَوْ جَوَارٍ أَوْ وِلَاءٍ . وَقَدْ نَسَبَ سَبِيحُوهَ الْبَيْتَ إِلَى رُؤْبَةٍ مَعَ رَفْعِ السَّيْنِ مِنْ قَيْسٍ . وَلَكِنْ ابْنُ بَرٍّ يَقُولُ : الرَّجَزُ لِلْعِجَاجِ وَلَيْسَ لِرُؤْبَةٍ ، وَصَوَابُ إِنْشَادِهِ :

وَقَيْسُ بْنُ نَصَبِ السَّيْنِ لِأَنَّ قَبِيلَهُ :

وَلَمَّا دَعَوْتَ مِنْ تَمِيمٍ أَرُوسًا

وَجَوَابُ لَمَّا فِي الْبَيْتِ الثَّالِثِ :

تَقَاعَسَ الْعَزْزُ بِنَا فَاقْعَدْنَا

في الرسول عليه السلام أنه مُتَطَهَّر ومُطَهَّر ، أما متطَهَّر ؛ فلأنه بشر آدمي يغتسل من الجنابة ، ويتوضأ من الحدث ، وأمامطَهَّر ؛ فلأنه قد غُسل باطنه ، وشُقَّ عن قلبه ، ومُلئ حكمة وإيماناً فهو مُطَهَّر ومُتَطَهَّر ، واضم هذا الفصل إلى ما تقدم في ذكر مولده من هذا المعنى ، فإنه تكملة والحمد لله .

وفي تطهر عمر قبل أن يُظهر الإسلام قوة لقول ابن القاسم : إن الكافر إذا تطهر قبل أن يظهر إسلامه ، ويشهد الشهادتين أنه مُجَزَّى لَه ، وقد عاب قول ابن القاسم هذا كثير من الفقهاء ، وكذلك في خبر إسلام سعد بن مُعَاذٍ على يدى مُصْعَب بن عُمَيْر ، وقد سأله : كيف يصنع من يريد الدخول في هذا الدين ، فقال : يتطهر ، ثم يشهد بشهادة الحق ، ففعل ذلك هو وأُسَيْد بن حُضَيْر<sup>(١)</sup> ، وحديث إسلام عمر ، وإن كان من أحاديث السَّيَر ، فقد خرَّجه الدارقُطْنِي في سننه ، غير أنه خرَّج أيضاً من طريق أنس أن أخت عمر قالت له : إنك رَجَسٌ ، ولا يَمَسُّهُ إلا المَطَهَّرُونَ ، فقم فاعْتَسل أو تَوَضَّأ ، فقام فتوضأ ، ثم أخذ الصحيفة وفيها سورة طه ، ففي هذه الرواية أنه كان وضوءاً ، ولم يكن إغتسلاً ، وفي رواية يونس : أن عمر حين قرأ في الصحيفة سورة طه انتهى منها إلى قوله :

(١) في الاصل : حصين وهو خطأ صوابه ما أثبتته . وفي القاموس عن أسيد : « وكامير سبعة صحابييون ، وخمسة تابعيون ، وكزبير : ابن حضير وابن ثعلبة وابن يربوع وابن ساعدة وابن ظهير وابن أبي الجداء وابن أخى رافع بن خديج وابن سعية ، أو هو كامير صحابييون ، أما ابن حبيب في كتابه متشابه القبايل ، فيقول : « كل شيء في العرب أسيد — كامير — فهو على فعيل سوى أسيد بن عمرو في بني تميم فإنه على مثال التصغير ، انظر القاموس وص ٥١ المزهج ٢ »

﴿لَتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى﴾ : ١٥ فقال : ما أطيّب هذا الكلام وأحسنه ، وذكر هذا الحديث بطوله ، وفيه أن الصحيفة كان فيها مع سورة طه : ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ وأن عمر انتهى في قراءتها إلى قوله : ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْفِرَتْ﴾ .

### زيادة في إسلام عمر :

فصل : وذكر ابن سُنَجْرُ زيادة في إسلام عمر ، قال : حدثنا أبو المغيرة قال : ناصفوان ابن عمرو ، قال : حدثني شُرَيْحُ بن عبيد ، قال : قال عمر بن الخطاب : خرجت أتعرض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قبل أن أسلم ، فوجدته قد سبقني إلى المسجد ، فقامت خلفه ، فاستفتح سورة الحاقة ، فجعلت أتعجب من تأليف القرآن قال : قلت : هذا والله شاعر ، كما قالت قريش ، فقرأ : ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ، وما هو بقول شاعر ، قليلاً ما تُؤْمِنُونَ﴾ قال : قلت : كاهنٌ علم ما في نفسي ، فقال : ﴿وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلاً مَّا تَدَّكَّرُونَ﴾ إلى آخر السورة (٢) قال : فوق الإسلام في قلبي كل موقع ، وقال عمر حين أسلم :

الحمد لله ذي العَمَنِ الذي وَجَبَتْ له علينا أياذٍ ما لها غير  
وقد بدأنا فكذبنا ، فقال لنا صدق الحديث نبيٌّ عنده الخير  
وقد ظلمتُ ابنةَ الخطابِ ثم هدى ربِّي عَشِيَّةً قالوا : قد صَبَأَ عمر  
وقد نَدِمْتُ على ما كان من زَلَلٍ بظلمها حين تُتلى عندها السُور

(١) رواه أحمد ، ولعل الرواية التي ذكر فيها أنه سمع القرآن والرسول يصلي جوار الكعبة هي أقرب الروايات اتساقاً مع حال عمر .

لما دعت ربَّها ذا العرش جاهدة      والدَّمْعُ من عَيْنِهَا عَجَلَانُ يَبْتَدِرُ  
أيقنتُ أن الذي تدعوه خالقُها      فسكاد تسبقني من عِبْرَةِ دِرَرُ  
فقلت : أشهد أن الله خالقنا      وأن أحمدَ فينا اليوم مشتهر  
نبيُّ صِدْقٍ أتى بالحقِّ مِنْ ثَقَةٍ      وافي الأمانة ما في عُوده خَوَرُ

رواه يونس عن ابن إسحاق . وذكر البرزاري في إسلام عمر أنه قال :  
فلما أخذت الصحيفة ، فإذا فيها : بسم الله الرحمن الرحيم ، فجعلت أفكر : من  
أى شيء اشتق<sup>(١)</sup> ، ثم قرأت فيها : ﴿ سَبِّحِ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ  
[وهو العزيز الحكيم] ﴾ أول الحديد . وجعلت أقرأ وأفكر حتى بلغت :  
﴿ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> الحديد : ٧ . فقلت : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن  
محمدًا رسول الله .

من تفسير حديث إسلام عمر :

فصل : وفي حديث إسلام عمر : قال : ما هذه التَّهْنِئَةُ ، والتَّهْنِئَةُ : كلام  
لا يفهم ، واسم الفاعل منه مُتَهَنِّمٌ ، كأنه تصغير ، وليس بتصغير ، ومثله المُبَيِّطِرُ ،  
والمُتَهَنِّمِينَ ، والمُبَيِّطِرُ بالقاف ، وهو المهاجر من بلد إلى بلد ، والمُسَيِّطِرُ ، ولو  
صغرت واحدا من هذه الأسماء لحذفت الياء الزائدة ، كما تحذف الألف من  
مفاعل ، وتالحق ياء التصغير في موضعها ، فيعود اللفظ إلى ما كان ، فيقال في تصغير  
مُتَهَنِّمٍ ومُبَيِّطِرٍ : مُتَهَنِّمٌ ومُبَيِّطِرٌ ، فإن قيل : فَهَلَّا قُلْتُمْ : إنه لا يُصَغَّرُ ؛ إذ لا يُعْقَلُ

(١) في الأصل : في أى شيء . والتصويب من شرح المواهب ص ٢٧٤ ج ١

(٢) ولكن سورة الحديد مدنية . وقصة عمر مكية .



تصغيراً على لفظ التكبير ، وإلا فما الفرق ؟ فالجواب أنه قد يظهر الفرق بينهما في مواضع ، منها : الجمع ، فإنك تجمع مُبَيَّطراً : مَبَاطِر بحذف الياء ، وإذا كان مُصَغَّراً لا يجمع إلا بالواو والنون ، فتقول : مُبَيَّطِرُونَ ، وذلك أن التصغير لا يكسر ؛ لأن تكسيه يؤدي إلى حذف الياء في الخماسي ؛ لأنها زائدة كالآلف ، فيذهب معنى التصغير<sup>(١)</sup> ، وأما الثلاثي المصغر فيؤدي تكسيه إلى تحريك ياء التصغير أو همزها ، وذلك أن يقال في فُلَيْس فلائس ، فيذهب أيضاً معنى التصغير لتصغير لفظ الياء التي هي دالة عليه ، ولو بَنَيْتَ اسمَ فاعل من : بَيَّاس لقلت فيه مُبَيَّس ، ولو سهلت الهمزة حركت الياء فقلت فيه : مُبَيَّس ، وتقول في تصغيره إذا صغرتَه مُبَيَّس بالإدغام ، كما تقول [في] أبوس : أبيس ، ولا تنقل حركة الهمزة إلى الياء إذا سهلت ، كما تنقلها في اسم الفاعل من بَيَّاس ونحوه ، إذا سهلت الهمزة ، وهذه مسألة من التصغير بدیعة يقوم على تصحيحها البرهان .

### حول التبريم وهكذا :

فصل : وفي حديث إسلام عمر : فَتَمَّه رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

(١) نقل الصبان في حاشيته على شرح الأشموني هذه العقرة عن السهيلي هكذا : « لو كسر حذفت ياؤه ؛ لأنه خماسي ثنائيه زائد فيزول علم التصغير ، هذا وقد أنكر الأشموني تصغير هذه الأسماء التي ذكرها السهيلي وفي شرح الشافعية للرضي « جرت عادتهم ألا يجمعوا المصغر إلا بجمع السلامة إما بالواو والنون أو بالآلف والياء ، قيل : وذلك لمضارعة التصغير للجمع الأقصى بزيادة حرف لين ثالثة ، ولا يجمع الجمع الأقصى إلا بجمع السلامة كالصرادين والصواحبات ، ص ٢٨١ ثم بقول : « وإذا صغرت مبیطراً ومسيطراً كان التصغير بانط المسكير ، لأنك تحذف الياء كما تحذف النون في منطلق ، وتجيء بياء التصغير ، في مكانه ، ولو صغرتما تصغير الترقيم لقات : بطير ، وسطير ، ص ٢٨٣ ج ١

أى: زجره ، والنَّهْيَمُ : زَجْرُ الأسد، والنَّهَامِيُّ: الحدَّاد والنَّهَام : طائر<sup>(١)</sup>، وفيه قول العاصم بن وائل قال : هَكَذَا [خلوا] عن الرجل<sup>(٢)</sup> ، وهى كلمة معناها : الأمر بالتنحي ، فليس يعمل فيها ما قبلها ، كما يعمل إذا قلت : اجلس هكذا ، أى : على هذه الحال ، وإن كان لا بد من عامل فيها إذا جعلتها للأمر ، لأنها كاف التشبيه دخلت على ذا ، وها : تَنْبِيْهٌ ، فيقدر العامل إذا مُضْمَرًا ، كأنك قلت : ارجعوا هكذا ، وتأخروا هكذا ، واستغنى بقولك : هكذا عن الفعل ، كما استغنى برؤيداً عن ارفق .

### جميل بن ميمر :

فصل : وذكر قول عمر لجميل بن ميمر الجمحى : إني قد أسلمت ، وبايعت محمداً ، فصرخ جميل بأعلى صوته : ألا إن عمر قد صبا . جميل هذا هو الذى كان يقال له : ذو القلبين<sup>(٣)</sup> ، وفيه نزلت فى أحد الأقوال : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ الأحزاب . ٤٠ ، وفيه قيل .

(١) نهامى : بضم النون أو كسر ها وكسر الميم وتشديد الياء : صاحب الدير والطريق السهل ، وبفتح النون وكسر ها حداد ونجار ، وبفتحها وكسر ها من غير ياء فى الآخر : حداد ونجار ، ونهام بضم النون : طائر ، بوم ، راهب فى دير ، نهام بفتح النون وتشديد الهاء : أسد .

(٢) فى السيرة : هكذا خلوا عن الرجل وقد أضفتها عنها إلى الروض . ويجوز أن نجعل هكذا مع ما قبلها ، فيكون الكلام : : يسلبون لكم صاحبكم هكذا ، ثم يبدأ الكلام الآخر : خلوا عن الرجل .

(٣) فى الاشتقاق لابن دريد أنه وهب بن عمير وكان من أحفظ الناس ، وكانوا

وكيف ثَوَّأَتِي بالمدينة بعدما قَضَى وَطَرًا منها جميل بن مَعْمَرٍ

وهو البيت الذي تَغَنَّى به عبد الرحمن بن عوف في منزله ، واستأذن عمر فسمعه ، وهو يتَغَنَّى ، وينشد بالركبانية ، وهو غناء يُحْدَى به الرُّكَّابُ ، فلما دخل عمرُ قال له عبد الرحمن : إنا إذا خلونا ، قلنا ما يقول الناس في بيوتهم ، وقلب المبرد هذا الحديث ، وجعل المنشد عُمرَ ، والمستأذن عبدَ الرحمن ، ورواه الزبير<sup>(١)</sup> كما تقدم ، وهو أعلم بهذا الشأن .

== يقولون له قلبان من حفظه ، فأنزل الله عز وجل : ( ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ) . أما جميل فقال عنه في الاشتقاق : كان من أئم قريش لا يكتُم شيئاً ، ص ١٣٠ ، وفي نسب قريش ورد كما قال السهيلي ، وأنه قيل له ذو القلبين لعقله ، وأنه شهد مع النبي حنيناً ، فقتل زهير بن الأغر الهذلي ص ٣٩٥ ، ولا نسب بينه وبين جميل صاحب بشينة . وفي ابن كثير أنها نزلت في رجل من قريش ، يقال له : ذو القلبين ، وأنه كان يزعم أن له قلبين كل منهما بعقل وافر . فأنزل الله هذه الآية رداً عليه . هكذا روى العوفي عن ابن عباس ، وقاله مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة واختاره ابن جرير ، بينما يروى أحمد في مسنده بسنده ، عن ابن أبي ظبيان أن أباة حدثه قال : قلت لابن عباس : أرأيت قول الله تعالى : ( ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ) ما عني بذلك ؟ قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً يصلي فخطر خطرة ، فقال المنافقون الذين يصلون معه : ألا ترون له قلبين . قلباً معكم ، وقلباً معهم ، فأنزلها الله ، وهكذا رواه الترمذی ، ثم قال : وهذا حديث حسن ، وكذا رواه ابن جرير وابن أبي حاتم . وروى عبد الرزاق بسنده عن الزهري أنه بلغه أن ذلك كان في زيد بن حارثة ضرب له مثل . يقول : ليس ابن رجل آخر ابنك ، وكذا قال مجاهد وقتادة وابن زيد . . . أقول . وهذا أليق وأنسب ، فسياق الكلام في التنبؤ وزيد بن حارثة .

(١) الذي في نسب قريش لمصعب الزبيري أن عمر مر بابن عوف ورباح بن عمرو يغنيهم غناء الركبان : فقال عمر : ما هذا ؟ فقال عبد الرحمن : لا بأس نلهو ونقصر السفر عنا ، فقال لهم عمر رضي الله عنه : فعليكم إذا بشعر ضرار بن الخطاب ابن مرداس ص ٤٤٨

## خبر الصحيفة

قال ابن إسحاق : فلما رأت قُرَيْشٌ أَنَّ أصحابَ رسولِ الله صلى الله عليه وآله قد نزلوا بلداً أصابوا به أماناً وقراراً ، وأن النجاشيَّ قد منع مَنْ لجأ إليه منهم ، وأنَّ عمر قد أسلم ، فكان هو وحرزة بن عبد المطلب مع رسولِ الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وأصحابه ، وجعل الإسلامُ يَفْشُو في القبائل ، اجتمعوا واثمروا أن يكتبوا كتاباً يتعاقدون فيه على بني هاشم ، وبني المطلب ، على أن لا يُنْكَحُوا إليهم ولا يُنْكَحُوهم ، ولا يبيعوهم شيئاً ، ولا يبتاعوا منهم ، فلما اجتمعوا لذلك كتبوه في صحيفة ، ثم تعاهدوا وتوافقوا على ذلك ، ثم علّقوا الصحيفة في جَوْفِ الكعبة توكيداً على أنفسهم ، وكان كاتب الصحيفة منصورُ بن عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قُصَيٍّ - قال ابن هشام : ويقال : النضر بن الحارث - فدعا عليه رسولُ الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فَشَلَّ بعضُ أصابعه .

قال ابن إسحاق : فلما فملت ذلك قريش انحازت بنو هاشم وبنو المطلب إلى أبي طالب بن عبد المطلب ، فدخلوا معه في شِعْبِهِ واجتمعوا إليه ، وخرج من بني هاشم : أبو لهب عبد العزى بن عبد المطلب ، إلى قريش ، فظاهروهم .

## موقف أبي لهب من رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ابن إسحاق : وحدثني حسين بن عبد الله : أن أبا لهب لقي هند بنت عُمَيَّة بن ربيعة ، حين فارق قومه ، وظاهر عليهم قريشاً ، فقال : يا بنت عتبة ؛

• • • • •

هل نصرت اللات والعزى ، وفارقت من فارقهما وظاهر عليهما ؟ قالت :  
نعم ، فجزاك الله خيراً يا أبا عُثْبَةَ .

قال ابن إسحاق : وحدثت أنه كان يقول في بعض ما يقول : يعدني محمد  
أشياء لأراها ، يزعم أنها كائنة بعد الموت ، فماذا وضع في يدي بعد ذلك ،  
ثم ينفخ في يدي ويقول : تَبَّالِكُمَا ، ما أرى فيكما شيئاً مما يقول محمد ، فأُنزل  
الله تعالى فيه : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝ ﴾ .

قال ابن هشام : تبت : خسرت . والتباب : الخسران . قال حميد بن  
خُدْرَةَ الخارجي : أهدى بني هلال بن عامر بن صعصعة :  
يا طيب إننا في مَغْشَرٍ ذهبَ مَسْعَاتُهُمْ فِي التَّبَارِ والتَّيْبِ  
وهذا البيت في قصيدة له .

### شعر أبي طالب

قال ابن إسحاق : فلما اجتمعت على ذلك قريش ، وصنعوا فيه الذي  
صنعوا ، قال أبو طالب :

أَلَا أَبْلَغُوا عَنِّي عَلَى ذَاتِ بَيْنِنَا	لَوْيًّا وَخُصًّا مِنْ لَوْيِّ بَنِي كَعْبِ
أَلَمْ تَقْدَمُوا أَنَا وَجَدْنَا مُحَمَّدًا	نَبِيًّا كَمَوْسَى خُطِّ فِي أَوَّلِ الْكُتُبِ
وَأَنَّ عَلَيْهِ فِي الْعِبَادِ حَبَّةً	وَلَا خَيْرَ تَمَنَّ خَصَّهُ اللَّهُ بِالْحُبِّ
وَأَنَّ الَّذِي أَلْصَقْتُمْ مِنْ كِتَابِكُمْ	لَكُمْ كَائِنَ نَحْسًا كَرَاغِيَةِ السَّقْبِ
أَفِيَقُوا أَفِيَقُوا ، قَبْلَ أَنْ يُحْفَرَ التَّرَى	وَيُصْبِحَ مَنْ لَمْ يَحْنِ ذَنْبًا كَذَى الذَّنْبِ
وَلَا تَنْتَبِعُوا أَمْرَ الْوُشَاءِ ، وَتَقْطَعُوا	أَوَاصِرَنَا بَعْدَ الْمَوَدَّةِ وَالْقُرْبِ

• • • • •

وتَسْتَجِلُّوْا حَرْبًا عَوَانًا ، وربما أَمَرَ عَلَى مِنْ ذَاقَهُ جَلْبُ الْحَرْبِ  
 فَلَسْنَا - وَرَبَّ الْبَيْتِ - نُسَلُّ أَحَدًا لَعَزَاءَ مِنْ عَضِّ الزَّمانِ وَلَا كَرْبِ  
 وَلَمَّا تَبَيَّنَ مِنَّا ، وَمِنْكُمْ سَوَالِفُ وَأَيْدٍ أُتْرِتَ بِالْقَسَاسِيَةِ الشُّهْبِ  
 بِمَعْتَرِكِ ضَيْقٍ تَرَى كِسْرَ الْقَنَا بِهِ وَالنُّسُورَ الطُّخْمَ ، يَفْكُنُ كَالشَّرْبِ  
 كَأَنَّ مُجَالَ الْخَيْلِ فِي حَجَرَاتِهِ وَمَعْمَعَةِ الْأَبْطَالِ مَعْرَكَةِ الْحَرْبِ  
 أَلَيْسَ أَبُوْنَا هَاشِمٌ شَدَّ أَرْزَهُ وَأَوْصَى بَنِيهِ بِالْإِيمَانِ وَبِالضَّرْبِ  
 وَلَسْنَا نَعْلُ الْحَرْبَ ، حَتَّى تَمَلَّنَا وَلَا نَشْتَكِي مَا قَدْ يَنْوِبُ مِنَ النَّكْبِ  
 وَكَفَّنَا أَهْلُ الْخَفَائِظِ وَالنُّهَى إِذَا طَارَ أَرْوَاحُ السَّكَمَاتِ مِنَ الرَّعْبِ

فَأَقَامُوا عَلَى ذَلِكَ سَدَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، حَتَّى جُهِدُوا لَا يَصِلُ إِلَيْهِمْ شَيْءٌ ، إِلَّا سِرًّا  
 مُسْتَخْفِيًا بِهِ مَنْ أَرَادَ صَلَاتَهُمْ مِنْ قَرِيشٍ .

### من جهالة أبي جهل

وقد كان أبو جهل بن هشام - فيما يذكرون - لِقَى حَكِيمِ بْنِ حِزَامِ بْنِ  
 خُوَيْلِدِ بْنِ أَسَدٍ ، مَعَهُ غُلَامٌ يَحْمِلُ قَمِيحًا يُرِيدُ بِهِ عَمَتَهُ خَدِيجَةَ بِنْتَ خُوَيْلِدٍ ، وَهِيَ  
 عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَمَعَهُ فِي الشُّعْبِ ، فَتَعَلَّقَ بِهِ ، وَقَالَ :  
 أَتَذْهَبُ بِالطَّعَامِ إِلَى بَنِي هَاشِمٍ ؟ وَاللَّهِ لَا تَبْرَحُ أَنْتِ وَطَعَامُكَ ، حَتَّى أَفْضَحَكَ  
 بِمَكَّةَ . فَنَجَّاهُ أَبُو الْبَخْتَرِيِّ بْنُ هَاشِمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ أَسَدٍ [ بْنُ عَبْدِ الْعِزَّى] ،  
 فَقَالَ : مَا لَكَ وَلَهُ ؟ فَقَالَ : يَحْمِلُ الطَّعَامَ إِلَى بَنِي هَاشِمٍ ، فَقَالَ أَبُو الْبَخْتَرِيِّ : طَعَامٌ  
 كَانَ لِعَمَّتِهِ عِنْدَهُ بَعَثَتْ إِلَيْهِ [فِيهِ] ، أَفْتَمَنَعُهُ أَنْ يَأْتِيَهَا بِطَعَامِهَا ؟ ! خَلَّ سَبِيلَ الرَّجُلِ ،  
 فَأَبَى أَبُو جَهْلٌ ، حَتَّى نَالَ أَحَدُهُمَا مِنْ صَاحِبِهِ ، فَأَخَذَ أَبُو الْبَخْتَرِيُّ الْحَيَّ بَعِيرٌ ،  
 فَضَرَبَهُ بِهِ فَشَجَّهُ ، وَوُطِئَهُ وَطَأً شَدِيدًا ، وَحُمُزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ قَرِيبٌ يَرَى

. . . . .

ذلك، وهم يكرهون أن يبلغ ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه ، فيشتتوا بهم ، ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - على ذلك يدعو قومه ليلاً ونهاراً ، وسراً وجهاراً ، منادياً بأمر الله لا يتقى فيه أحداً من الناس .

## مالقى رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومه

فجعلت قريش حين منعه الله منها ، وقام عمه وقومه من بنى هاشم وبنى المطلب دونه ، وحالوا بينهم ، وبين ما أرادوا من البطش به ، يهيمونه ، ويستهمزون به ، ويخاصمونه ، وجعل القرآن ينزل في قريش بأحداشهم ، وفيمن نصب اعداوتهم منهم ، ومنهم من سمى لنا .

## أبو لهب وامرأته

ومنهم من نزل فيه القرآن في عامّة من ذكر الله من الكفار ، فكان ممن سُمي لنا من قريش ممن نزل فيه القرآن : عمه أبو لهب بن عبد المطلب وامرأته أمّ جميل بنت حرب بن أمية ، حاملة الخطب ، وإسمها سماها الله تعالى حاملة الخطب ؛ لأنها كانت - فيما بلغني - تحمّل الشوك ، فتطرحه على طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم - حيث يمر ، فأنزل الله تعالى فيهما : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ، مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ، سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ، وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ، فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ » .

قال ابن هشام : الجيد : العنق . قال أعشى بنى قيس بن ثعلبة :

.....

يَوْمَ تُبْدَى لَنَا قُتَيْلَةٌ عَنْ جِيدِ أُسَيْلٍ تَزِينُهُ الْأَطْوَاقُ  
وهذا البيت في قصيدة له . وجمعه : أجياد . والمسد : شجرٌ يدقُّ كما يدقُّ  
الكتَّان ، فتفتل منه حبال . قال النابغة الذبياني - واسمه : زياد بن عمرو  
ابن معاوية :

مَقْدُوفَةٌ بِدَخِيسِ النَّخْضِ بَازِلُهَا      لَهُ صَرِيْفٌ صَرِيْفٌ الْقَعْوِ بِالْمَسَدِ  
وهذا البيت في قصيدة له ، وواحدته : مَسَدَةٌ .

قال ابن إسحاق : فذُكر لي : أن أمّ جميل : حَمَّالة الحطب ، حين سمعت  
ما نزل فيها ، وفي زوجها من القرآن ، أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
وهو جالس في المسجد عند الكعبة ، ومعه أبو بكر الصديق ، وفي يدها فِئْر  
من حجارة ، فلما وقفت عليهما أخذ الله ببصرها عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ، فلا ترى إلا أبا بكر ، فقالت : يا أبا بكر ، أين صاحبك ، فقد بلغني  
أنه يهجوني ؟ والله لو وجدته لضربت بهذا الفهر فاه ، أما والله إني لشاعرة ،  
ثم قالت :

مُذَمِّمًا عَصَيْنَا وَأَمْرَهُ أَبَيْنَا  
وَدِينَهُ قَلَيْنَا

ثم انصرفت ، فقال أبو بكر : يا رسول الله أما تراها رأيتك ؟ فقال :  
مارأتني ، لقد أخذ الله ببصرها عني .

قال ابن هشام : قولها : « ودينه قلينا » عن غير ابن إسحاق .



قال ابن إسحاق : وكانت قريش إنما تسمي رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
مُذَمَّمًا ، ثم يَسُبُّونه ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :  
ألا تعجبون لما يصرف الله عني من أذى قريش ، يسبون ويهجون مُذَمَّمًا ،  
وأنا محمد !

إيذاء أمية بن خلف للرسول صلى الله عليه وسلم  
وأمية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جُحَمَح ، كان إذا رأى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هَمَزَهُ وَلَمَزَهُ ، فأنزل الله تعالى فيه : « وَبَلِّ لِكُلِّ هُمَزَةٍ  
لُحْزَةً ، الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ، يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ، كَلَّا لَا يَمُنُّبَذَنَّ  
فِي الْحُطَمَةِ . وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ ، نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْفِتْنَةِ  
لِأَنَّهُا عَلَيْهِمْ مُؤَصَّدَةٌ فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ » .

قال ابن هشام : الهمزة : الذي يشتم الرجل علانية ، وَيَكْسِرُ عَيْنِيهِ  
عليه ، وَيَقْمَرُ بِهِ . قال حسان بن ثابت :

هَمَزْتُكَ فَاخْتَضَعْتُ لَكَ نَفْسِي بِقَافِيَةِ تَأَجَّجٍ كَالشَّوَاظِرِ  
وهذا البيت في قصيدة له . وجمعه : همزات . والهمزة : الذي يعيب الناس  
سرًا ويؤذيهم . قال رؤبة بن العجاج :

فِي ظِلِّ عَصْرِي بَاطِلِي وَلَمْزِي

وهذا البيت في أرجوزة له ، وجمعه : لمزات .

. . . . .

## إيذاء العاص للرسول صلى الله عليه وسلم

قال ابن إسحاق : والعاص بن وائل السهمي ، كان خباب بن الأرت ، صاحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قتيلاً بمكة يعمل السيوف ، وكان قد باع من العاص بن وائل سيوفاً عملها له ، حتى كان له عليه مال ، فجاءه يتقاضاه ، فقال له : يا خباب أليس يزعم محمد صاحبكم هذا الذي أنت على دينه أن في الجنة ما يتغنى أهلها من ذهب ، أو فضة ، أو ثياب ، أو خدم ؟ قال خباب : بلى . قال : فأنظرنى إلى يوم القيامة يا خباب ، حتى أرجع إلى تلك الدار ، فأقضيك هنالك حقك ، فوالله لا تكون أنت وصاحبك يا خباب أثر عند الله منى ، ولا أعظم حظاً في ذلك ، فأنزل الله تعالى فيه : ﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا ، أَطْلَعَ الْغَيْبَ ﴾ . . . إلى قوله تعالى : ﴿ وَنَرَاهُ مَائِقُولٌ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴾ « هي وما قبلها من سورة مريم ٧٧ - ٨٠ » .

## إيذاء أبي جهل للرسول صلى الله عليه وسلم

ولقى أبو جهل بن هشام رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيما بلغنى - فقال له : والله يا محمد ، لتتركن سب آلهتنا ، أو لنسبن إلهك الذي تعبد . فأنزل الله تعالى فيه : ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ الأنعام : ١٠٨ . فذكر لى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كف عن سب آلهتهم ، وجعل يدعوهم إلى الله .

## إيذاء النضر لرسول الله صلى الله عليه وسلم

والنضر بن الحارث بن علقمة بن كلفة بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي، كان إذا جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلساً، فدعا فيه إلى الله تعالى، وتلا فيه القرآن، وحذر قريشاً ما أصاب الأمم الخالية، خلفه في مجلسه إذا قام، فحدثهم عن رستم الشديد، وعن اسفنديار، وملوك فارس، ثم يقول: والله ما محمد بأحسن حديثاً مني، وما حديثه إلا أساطير الأولين، اكتبتهما كما اكتبتهما. فأنزل الله فيه: ﴿ وَقَالُوا: أساطير الأولين اكتبتهما فهي مملى عليه بكرة وأصيلاً، قل: أنزله الذي يعلم السر في السموات والأرض، إنه كان غفوراً رحيماً ﴾ الفرقان: ٥، ٦. ونزل فيه: ﴿ إذا نزل عليه آياتنا قال: أساطير الأولين ﴾. ونزل فيه: ﴿ وبلى لكل أفك أئيم يسمع تكاثرات الله تنزل عليه ثم يصير مستكبراً كأن لم يسمعها كأن في أذنيه وقراً، فبشره بعذاب أليم ﴾ الجاثية: ٨، ٧.

قال ابن هشام: الأفك: الكذاب. وفي كتاب الله تعالى: « ألا إنهم من إفكهم ليقولون: ولد الله وإفكهم لكاذبون ﴾ الصفات: ١٥١، ١٥٢. هو قال روبة:

لا مريء أفك قولاً إفكاً

وهذا البيت في أرجوزة له.

قال ابن إسحاق: وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً - فيما بلغني -

مع الوليد بن المغيرة في المسجد ، فجاء النضر بن الحارث ، حتى جلس معهم في المجلس ، وفي المجلس غير واحد من قريش ، فكلّم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، فعرض له النضر بن الحارث ، فكلّمه رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - حتى أخفّه ، ثم تلا عليه وعليهم : ﴿ إِنَّا نَكْمُكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَأَن تَمْلِكُوا مَا وَرَدُّوهَا ، وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ . أَلَمْ يَكُن فِيهَا زَافِرٌ ، وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴾ الأنبياء ٩٨ - ١٠٠ .

قال ابن هشام : حصب جهنم : كل ما أوقدت به . قال أبو ذؤيب الهذلي  
واسمه : خُوَيْلِد بن خالد .

فَاطِمَةُ ، وَلَا تَوَقَّدِ ، وَلَا تَكُ مُنْهَبِئًا

لِنَارِ الْعُدَاةِ أَفْ تَطِيرُ شَكَتُهَا

وهذا البيت في أبيات له . وَيُرْوَى : « وَلَاتِكَ مُخَضَّبًا » . قال الشاعر :

حَصَاتُ لَهُ نَارِي فَأَبْصَرَ ضَوْءَهَا      وَهَذَا كَانَ لَوْلَا حَصَاةُ النَّارِ يَهْتَدِي

ابن الزبيرى والاخنس وما قيل فيهما

قال ابن إسحاق : ثم قام رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - وأقبل عبد الله ابن الزُّبَيْرِ السَّهْمِيُّ حتى جالس ، فقال الوليد بن المغيرة لعبد الله بن الزُّبَيْرِ : والله ما قام النضر بن الحارث لابن عبد المطلب آفًا وما قعد ، وقد زعم محمد - أنا وما نعبد من آلهتنا هذه حصص جهنم ، فقال عبد الله بن الزُّبَيْرِ : أما والله .

لو وجدته تخلصته ، فسلوا محمدا : أكل ما يُعبد من دون الله في جهنم مع مَنْ عبده ؟ فنحن نعبد الملائكة ، واليهودُ تعبد عزيراً والقصارى تعبد عيسى ابن مريم عليهما السلام ، فعجب الوليد ، ومن كان معه في المجلس من قول عبد الله بن الزبعرى ، ورأوا أنه قد احتج وخاصم . فذكر ذلك لرسول الله صلى عليه وسلم من قول ابن الزبعرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كل من أحب أن يعبد من دون الله فهو مع مَنْ عبده ، إنهم إنما يعبدون الشياطين ، ومن أمرتهم بعبادته ، فأنزل الله تعالى عليه في ذلك : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ، لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا ، وَهُمْ فِي مَا اشْتَمَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠١ ، ١٠٢ : أى عيسى بن مريم ، وعزيراً ، ومن عبدوا من الأحرار والرهبان الذين مضوا على طاعة الله ، فاتخذهم من يعبدهم من أهل الضلالة أرباباً من دون الله .

ونزل فيما يذكرون ، أنهم يعبدون الملائكة ، وأنها بنات الله : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ، بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ . لَا يُسْمِعُونَهُ بِالْقَوْلِ ، وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَمْتَلُونَ ﴾ [الأنبياء : ٢٦ : ٢٧ . إلى قوله : ﴿ وَنَبِّئْهُمْ إِنِّي إِلَٰهُ مِنْ دُونِهِ ، فَذَلِكَ تَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ، كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ [الأنبياء : ٢٩ .

ونزل فيما ذكر من أمر عيسى بن مريم أنه يُعبد من دون الله ، وعجيب الوليد ، ومن حصره من حُجَّتِه وخصومته : ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ [الزخرف : ٥٧ : أى : يصدون عن أمرك بذلك من قولهم .

.....

ثم ذكر عيسى بن مريم فقال : ﴿ إِن هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ ، وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ، وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ الأنبياء : ٥٩ : ٦١ أى : ما وضعتُ على يديه من الآيات من إحياء الموتى ، وإبراء الأسقام ، فكفى به دليلا على علم الساعة ، يقول : ﴿ لَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ ، هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ .

والأخمسُ بن شريق بن عمرو بن وهب الثقفي ، حليف بني زهرة ، وكان من أشرف القوم ، ومن يُستمع منه ، فكان يُصيب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويردّ عليه ، فأنزل الله تعالى فيه : ﴿ وَلَا تُطِيعْ كُلَّ حَلَّافٍ مِّبِينٍ ، هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَعِيمٍ ﴾ القلم : ١٠ ، ١١ . . . إلى قوله تعالى : ﴿ زَنِيمٌ ﴾ ، ولم يقل : زَنِيمٌ لِعِيبٍ فِي نَسَبِهِ : لأن الله لا يعيب أحدا بنسب ، ولكنه حقق بذلك نعمته ليعرف . والزنيم : العديد للقوم ، وقد قال الخطيم التميمي في الجاهلية : زَنِيمٌ تَدَاعَاهُ الرِّجَالُ زِيَادَةً كَمَا زِيدَ فِي عَرْضِ الْأَدِيمِ الْأَكَارِعُ

ما قيل في الوليد بن المغيرة وأبي بن خلف وعقبة بن أبي معيط

والوليد بن المغيرة ، قال : أُيُنْزَلُ عَلَى مُحَمَّدٍ ، وَأُتْرَكُ وَأَنَا كَبِيرُ قُرَيْشٍ وَسِيدُهَا ، وَيُتْرَكُ أَبُو مَسْعُودٍ عَمْرُو بْنُ عُمَيْرٍ الثَّقَفِيُّ سَيِّدُ ثَقِيفٍ ، وَنَحْنُ عَظِيمَا الْقَرَبَتَيْنِ ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ ، فَمَا بَلَّغْنِي : ﴿ وَقَالُوا : لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرَبَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ الزخرف : ٣٠ . . . إلى قوله تعالى : ﴿ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ .

وَأَبَىٰ بَنَ خَلْفَ بَنَ وَهَبَ بَنَ خُذَافَةَ بَنَ جُحَحَ ، وَعُقْبَةَ بَنَ أَبِي مُعَيْطَ ،  
وَكَاثَنَا مُتَصَافِيَيْنَ ، حَسَنًا مَا بَيْنَهُمَا . فَكَانَ عُقْبَةُ قَدْ جَلَسَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ -  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَسَمِعَ مِنْهُ ، فَبَلَغَ ذَلِكَ أُبَيًّا ، فَأَتَى عُقْبَةَ ، فَقَالَ : أَلَمْ يَبْلُغْنِي  
أَنَّكَ جَالَسْتَ مُحَمَّدًا ، وَسَمِعْتَ مِنْهُ ! ثُمَّ قَالَ : وَجْهِي مِنْ وَجْهِكَ حَرَامٌ أَنْ  
أُكَلِّمَكَ - وَاسْتَغْلَظَ مِنَ الدِّينِ - إِنْ أَنْتَ جَلَسْتَ إِلَيْهِ ، أَوْ سَمِعْتَ مِنْهُ ، أَوْ لَمْ  
تَأْتِهِ ، فَتَقْتَفِلْ فِي وَجْهِهِ . فَفَعَلَ مِنْ ذَلِكَ عَدُوُّ اللَّهِ عُقْبَةُ بَنَ أَبِي مُعَيْطَ لَعَنَهُ اللَّهُ .  
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمَا : ﴿ وَيَوْمَ يَعْصِيُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ : يَا لَيْتَنِي  
اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ . . . . إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴾  
الفرقان : ٢٧ - ٢٩ .

وَمَشَى أَبُو بَنَ خَلْفَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِعَظَمٍ بِالِ  
قَدِ ارْفَتَ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدَ ، أَنْتَ تَزْعُمُ أَنَّ يَبِيعُ هَذَا بَعْدَ مَا أَرِمَ ، ثُمَّ فَتَنَهُ  
بِيَدِهِ ، ثُمَّ نَفَخَهُ فِي الرِّيحِ نَحْوَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : نَعَمْ ، أَنَا أَقُولُ ذَلِكَ ، يَبِيعُهُ اللَّهُ وَإِلَيْكَ بَعْدَ مَا تَسْكُونَانِ  
هَكَذَا ، ثُمَّ يُدْخِلُكَ اللَّهُ النَّارَ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ : ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا  
وَلَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ : مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ ، وَهِيَ رَمِيمٌ ، قُلْ : يُحْيِيهَا  
الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ، الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ  
مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا ، فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ ﴾ يس ٧٩ ، ٨٠ .

## ما قيل في حق الذين اعترضوا الرسول في الطواف

واعترض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو يطوف بالكعبة -  
فيما بلغنى - الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى ، والوليد بن المغيرة ،  
وأمية بن خاف ، والمعاصم بن وائل السهمي ، وكانوا ذوى أسنان في قومهم ،  
فقالوا : يا محمد ، هلم فلتعبد ما تعبد ، وتعبد ما نعبد ، فنشرك نحن وأنت  
في الأمر ، فإن كان الذى تعبد خيرا مما نعبد ، كنّا قد أخذنا بحظّا منه ، وإن  
كان ما نعبد خيرا مما تعبد ، كنت قد أخذت بحظّك منه ، فأنزل الله تعالى  
فيهم : ﴿ قُلْ : يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ . وَلَا أَنْتُمْ  
هَادِيُونَ مَا أَعْبُدُ . أَسْكُمُ دِينَكُمْ وَلِي دِين ﴾ الكافرون . أى : إن كنتم  
لا تعبدون إلا الله ، إلا أن أعبد ما تعبدون ، فلا حاجة لى بذلك منكم ، لكم  
دينكم جميعا ، ولى دينى .

## ما قيل في حق أبى جهل

وأبو جهل بن هشام - لما ذكر الله عز وجل شجرة الزقوم تخويفا بها  
لهم ، قال : يامعشر قريش ، هل تدرون ما شجرة الزقوم التى يخوفكم بها  
محمد ؟ قالوا : لا ، قال : عجوة يثرب بالزبد ، والله لئن استمكنّا منها لانتزقنّها  
تزيقّا . فأنزل الله تعالى فيه : ﴿ إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ ، طَعَامُ الْأَثِيمِ ،  
كَأْمَلٍ يَبْعَلَى فِي الْبُطُونِ كَعَلَى الْحَمِيمِ ﴾ الجاثية : ٤٤ - ٤٦ . أى : ليس  
كما يقول .

• • • • •



قال ابن هشام : الملل : كل شيء أذيقه ، من نحاس أو رصاص ، أو  
مطأ شبه ذلك فيما أخبرني أبو عبيدة .

وبلقنا عن الحسن بن أبي الحسن أنه قال : كان عبد الله بن مسعود والياً  
للمعر بن الخطاب على بيت مال الكوفة ، وأنه أمر يوماً بغضه ، فأذيت ،  
فجعلت تلون ألواناً ، فقال : هل بالباب من أحد ؟ قالوا : نعم ، قال : فأدخلوهم ،  
فأدخلوا فقال : إن أدنى ما أتم راهون شبها بالملل لهذا ، وقال الشاعر :

يَسْقِيهِ رَبِّي حَمِيمَ الْمَلِّ يَجْرَعُهُ    يَشْوِي الْوَجْهَ فَهُوَ فِي بَطْنِهِ صَرُّ  
وقال عبد الله بن الزبير الأسدي :

فمن عاش منهم عاش عبداً وإن يَمُتْ    ففي النار يُسْقَى مُلِّهَا وَصَدِيدَهَا  
وهذا البيت في قصيدة له .

ويقال : إن الملل : صديد الجسد .

بلغنا أن أبا بكر الصديق - رضى الله عنه - لما حضر ، أمر بثوبين  
كَبِيسَيْنِ يُغْسَلَانِ ، فيكفن فيهما ، فقالت له عائشة : قد أغفأك الله يا أبت  
عنهما ، فاشتر كفننا ، فقال : إنما هي ساعة حتى يصير إلى المنزل . قال الشاعر :

شَابَ بِالْمَاءِ مِنْهُ مُهَلَاكَرِيهَا    ثُمَّ عَلَّ الْمَنُونُ بِعَدِّ النَّهَالِ

قال ابن إسحاق : فأنزل الله تعالى فيه : ﴿ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ ،  
وَنُحُوتِهِمْ ، فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴾ الإسراء : ٦٠ .

### قصة ابن أم مكتوم

ووقف الوليد بن المغيرة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورسول الله  
صلى الله عليه وسلم يكلمه ، وقد طمع في إسلامه ، فبينما هو في ذلك ، إذ مر به

.....

ابن أم مكتوم الأعشى ، فكلّم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجعل يستقرئ القرآن ، فشق ذلك منه على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى أضجره ، وذلك أنه شغله عما كان فيه من أمر الوليد ، وما طمع فيه من إسلامه ، فلما أكثر عليه انصرف عنه عابسا ، وتركه . فأنزل الله تعالى فيه : ﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴾ . . . إلى قوله تعالى : ﴿ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ﴾ أي : إنما بعثتك بشيرا ونذيرا ، لم أخص بك أحدا دون أحد ، فلا تمنعه ممن ابتغاه ، ولا تصدّ به لمن لا يريد .

قال ابن هشام : ابن أم مكتوم ، أحد بنى عامر بن لؤي ، واسمه : عبدالله ، ويقال : عمرو .

### حديث الصحيفة التي كتبتها قريش

ذكر فيه قول أبي لهب ليديه : تَبَالَكُمَا ، لا أرى فيكما شيئا مما يقول محمد ، فأنزل الله تعالى : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَ ﴾ ، هذا الذي ذكره ابن إسحاق . يشبهه أن يكون سببا لذكر الله سبحانه يديه ، حيث يقول : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ وأما قوله : وَتَبَّ ، فتفسيره ما جاء في الصحيح من رواية مجاهد وسعيد ابن جبير عن ابن عباس ، قال : لما أنزل الله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ الشعراء : ٢١٤ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الصفا ، فصعد

عليه ، فهتف : يَا صَبَاحَاهُ ، فلما اجتمعوا إليه ، قال : أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا تَخْرُجُ مِنْ سَفْحِ هَذَا الْجَبَلِ ، أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِينَ؟ قالوا : مَا جَرَّ بِنَاعِلِيكَ كَذِبًا ، قال : فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ . فقال أبو لهب : تَبًّا لَكَ أَلْهَذَا جَمْعَتَنَا؟! فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ تَبَّتْ يُدَا أُنَى لَهَبٍ ﴾ (١) ، وقد تَبَّ . هكذا قرأ مجاهد والأعمش ، وهى - والله أعلم - قراءة مأخوذة عن ابن مسعود ، لأن في قراءة ابن مسعود ألفاظًا كثيرة تعين على التفسير (٢) قال مجاهد : لو كنت

(١) رواه الشيخان والترمذى .

(٢) يجب أن نؤمن بأن هذا المصحف الذى نحن معه نتدبره ، فيه كل كلام الله الذى نزل على محمد صلى الله عليه وسلم دون نقص أو زيادة . وما يروى من مثل هذا . فإما أن تكون رواية ساقطة ، وإما أن يكون من كلام ابن مسعود تعليقا منه على بعض آيات الكتاب المبين . كيف نحكم أن مثل « وقد تب » كانت في المصحف ثم رفعت منه ؟ أو كيف نحكم أن آية كذا كانت فيه ، ثم حذفت ؟ وأين نحن بهذا من قول الله : ( إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ، وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ) الحجر : ٩ . كيف نضرب المتواتر المحفوظ بحفظ الله بروايات ساقطة واهية مهما كان شأن روايتها ، وشأن السكتب التى وردت فيها ؟ وما الفرق بيننا وبين من يزعمون أن مصحفنا هذا ناقص مبتور حذف منه أبو بكر وعمر ما حذفوا ؟ أقذفوا بكل قول يزعم هذا فى جحيم .

بعض ما قيل عن الصحيفة :

قيل : لأنها كانت فى هلال المحرم سنة سبع من النبوة ، ورد هذا فى ابن سعد وابن عبد البر : وجزم به الحافظ فى الفتح ، وقيل : سنة ثمان وكان اجتماعهم بخيف بنى كسنة وهو المحصب واختلف فى اسم كاتب الصحيفة . وفى رواية أنهم تواتروا على هذا حتى يسلبوا رسول الله « ص » للقتل ، وكانت مدة الشعب سنتين كما ذكر ابن سعد أو ثلاثا كما ذكر موسى بن عقبة وفى نسب قریش ص ٢٥٤ أن الذى كتب الصحيفة عامر الشاعر لا منصور ابنه .

قرأت قراءة ابن مسعود قبل أن أسئل ابن عباس ، ما احتججت أن أسئله عن كثير مما سألته ، وكذلك زيادة قد في هذه الآية ، فسمعت أنه خبر من الله تعالى ، وأن الكلام ليس على جهة الدعاء ، كما قال تعالى : ﴿ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَنَّى يَوْمَ فَكُونَ ﴾ التوبة : ٣٠ ، أى : إنهم أهل أن يقال لهم هذا ، فتبت يدا أبى حطب ، ليس من باب : قاتلهم الله ، ولكنه خبر محض بأن قد خسر أهله وماله ، واليدان : آلة الكسب ، وأهله وماله مما كسب فقوله : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ ، تفسيره : قوله : ﴿ مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴾ وولد الرجل من كسبه ، كما جاء في الحديث ، أى : خسرت يداه هذا الذى كسبت ، وقوله : وتب ، تفسيره . ﴿ سَيَصْلَى نَاراً ذَاتَ لَهَبٍ ﴾ أى : قد خسر نفسه بدخوله النار ، وقول أبى حطب : تباً لكما ، ما أرى فيكما شيئاً ، يعنى : يديه : سبب لنزول تبّت

وقوله في الحديث الآخر : تبّاً لك يا محمد ، سبب لنزول قوله سبحانه : ﴿ وتب ﴾ (١) فالكلمتان في التنزيل مبنيتان على السببين ، والآيتان بعدهما تفسير للتبيين . تباب يديه ، وتبابه هو في نفسه ، والتبب على وزن التلّف

(١) وحدث عن عبد الرحمن بن أبى الزناد عن أبيه قال . أخبر رجل يقال له : ربيعة بن عباد من بنى الديل ، وكان جاهلياً ، فأسلم ، قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم — في الجاهلية في سوق ذى الحجاز ، وهو يقول : ( يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تفلاحوا ) والناس مجتمعون عليه ، ووراءه رجل وضىء لوجه أحول ذو غديرتين يقول : إنه صابئ كاذب يتيهه حيث ذهب ، فسألت عنه ، فقالوا : هذا عمه أبو لهب . تفرد به أحمد .

لأنه في معناه ، والتَّبَابُ كالهلاكِ والخَسَارِ وزناً ومعنى ، ولذلك قيل فيه :  
تَدَبُّ وتَبَابٌ .

من تفسير شعر أبي طالب :

فصل : ذكر شعر أبي طالب :

ألا أبلغا عني على ذاتِ يميننا

قال قاسم بن ثابت : ذات يميننا ، وذات يده ، وما كان نحوه : صفةٌ  
لخذوفٍ مؤنث ، كأنه يريد الحال التي هي ذات يمينهم كما قال الله سبحانه :  
﴿ وَأَصْلَحُوا ذَاتَ يَمِينِكُمْ ﴾ الأنفال : ١ فكذلك إذا قلت : ذات يده .  
سيريد أمواله ، أو مكتسباته ، كما قال عايه السلام : « أرعاه على زوج في ذات  
يده <sup>(١)</sup> » ، وكذلك إذا قلت : لقيته ذات يوم ، أي : لقاءً أو مرةً ذات يوم ،  
فلما حذف الموصوف ، وبقيت الصفة صارت كالحال لا تتمم كن ، ولا ترفع  
في باب مالم يُسمَّ فاعله ، كما ترفع الظروف المتمكنة ، وإنما هو كقولك : سير  
عليه شديداً وطويلاً ، وقول الخثعمي - واسمه : أنس بن مالك [ مدرك ] : عزمت  
على إقامة ذات صباح ، ليس هو عندي من هذا الباب ، وإن كان سيدي به قد  
جعلها لغة لثختم ، ولكنه على معنى إقامة يوم ، وكل يوم هو ذو صباح ، كما  
تقول : ما كلني ذو شقة ، أي : متكلم ، وهامرت بذي نس ، فلا يكون من

(١) هو جزء من حديث رواه الشيخان : « خير لساء ركين الإبل صالحو  
خساء قریش أحبنا على واد في صغره ، وأرعاه على زوج في ذات يده . »

باب : ذَاتَ مَرَّةٍ الذى لا يتمكّن فى الكلام ، وقد وجدت فى حديث قَيْلَةَ بنتِ خُزَيْمَةَ ، وهو حديث طويل وقع فى مسند ابن أبى شَيْبَةَ : أَنَّ أختها قالت لبعائها : إِنْ أختى تريد المسير مع زوجها خُرَيْثِ بنِ حَسَّانَ ذا صباح بين سمع الأرض وبصرها ، فهذا يكون من باب : ذات مرة ، وذات يوم ، غير أنه ورد مذكراً ؛ لأنه تشتغل تاء التانيث مع الصاد ، وتوالى الحركات ، فحذفوها ، فقالوا : لقيته ذا صباح ، وهذا لا يتمكّن كما لا يتمكّن : ذات يوم وذات حين ، ولا يضاف إليه مصدر ، ولا غيره . وقول الخنعمي : عزمت على إقامة ذى صباح قد أضاف إليه ، فكيف يضيف إليه ، ثم ينصبه ، أو كيف يضارع الحال مع إضافة المصدر إليه ؟ فكذلك خفضه ، وأخرجه عن نظائره ، إلا أن يكون سيبويه سمع خنعم يقولون : سرت فى ذات يوم ، أو سير عليه ذات يوم برفع التاء ، فحينئذ يسوغ له أن يقول : لغة خنعم ، وأما البيت الذى تقدم فالشاهد له فيه ، وما أظن خنعم ، ولا أحداً من العرب يحيز التمسك فى نحو هذا ، وإخراجه عن النصب ، والله أعلم .

والله للبرّة :

فصل : وفيه : ولا خير ممن خصّه الله بالحب .

وهو مشكل جداً لأن لا فى باب التبرئة لا تنصب مثل هذا إلا مُنَوَّنًا تقول : لا خيراً من زيد فى الدار ، ولا شراً من فلان ، وإنما تنصب بغير تنوين إذا كان الاسم غير موصول بما بعده ، كقوله تعالى : ﴿ لا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ﴾ يوسف : ٩٢ . لأن عليكم ليس من صلة

التثريب ، لأنه في موضع الخبر ، وأشبهه ما يقال في بيت أبي طالب أن خيرا مخفف ، من خَيْرٍ كَهَيْنَ وَمَيَّتَ [ من هَيْنَ وَمَيَّتَ ] وفي التنزيل : ﴿ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ ﴾ الرحمن : ٧٠ هو مخفف من خَيْرَات .

### عود إلى سرح شعر أبي طالب :

وقوله : يَمُن . من ، متعلقة بحذوف ، كأنه قال : لا خَيْرَ أَخِيرٍ مِمَّنْ خَصَّه الله ، وخَيْرٌ وَأَخِيرٌ : لفظان من جنس واحد ، فحُسن الحذف استئقلا لتكرار اللفظ ، كما حَسُنَ : ﴿ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ﴾ البقرة : ١٧٧ . وفي الخُجَّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ ﴿ البقرة : ١٩٧ لما في تكرار الكلمة مرتين من الثقل على اللسان ، وأغرب من هذا قول الله تعالى : ﴿ وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ ﴾ يونس : ١١ أى : لو عجله لهم إذا استعجلوا به استعجالاً مثل استعجالهم بالخير ، فحسن هذا الكلام لما في الكلام من ثقل التكرار ، وإذا حذفوا حرفا واحدا لهذه العلة كقولهم : بَلَّيَحْرَثُ<sup>(١)</sup> بنو فلان ، وظَلَّتْ وأحشت فأحرى أن يحذفوا كلمة من حروف ، فهذا أصل مُطَرِّدٌ ، ويجوز فيه وجه آخر ، وهو أن يكون حذف التنوين مراعاة لأصل الكلمة ؛ لأن خَيْرًا من زيد وإنما معناه : أخير من زيد ، وكذلك : شَرٌّ من فلان ، إنما أصله : أشرُّ على وزن أفعل ،

(١) في الأصل بياض بعد كلمة بالحرث ، ولكن في اللسان : د وقولهم : بالحرث لبنى الحرث بن كعب من شواذ الإدغام ، لأن النون واللام قريبا المخرج ، فلما لم يمكنهم الإدغام بسكون اللام حذفوا النون . كما قالوا : مست ، وظلت . بفتح الميم والطاء وسكون السين واللام ، كذلك يفعلون بكل قبيلة تظهر فيها لام المعرفة ، مثل بلعنبر ، وبلهجم ، فأما إذا لم تظهر اللام ، فلا يكون ذلك ، مادة حرث .

وحذفت الهمزة تخفيفاً ، وأُفعل لا ينصرف ، فإذا انحذفت الهمزة انصرف ونُؤن ،  
فإذا توهمتها غير ساقطة التثاناً إلى أصل السكامة ، لم يبعد حذف التنوين على  
هذا الوجه مع ما يقويه من ضرورة الشعر .

وقوله : بالقُساسِيَّةِ الشُّهْب ، يعنى : السيوف ، نسبها إلى قُساس ، وهو  
معدن حديد لبنى أسد ، وقيل اسم للجبل الذى فيه المعدن : قال الراجز  
يصف فأساً :

أحضر من معدنِ ذِي قُساس كأنه فى الخَيْدِ ذى الأضراس

يُرْمى به فى البلدِ الدَّهَّاسِ<sup>(١)</sup>

وقال أبو عبيد فى القُساسِيَّةِ : لا أدرى إلى أى شىء نُسِبَ ، والذى  
ذكرناه قاله المُبرِّد ، وقوله : ذى قُساس كما حكى ، ذو زيد ، أى : صاحب هذا  
الاسم ، وفى أقيالِ جَحِير : ذو كَلَّاع ، وذو عَمْرُو ، أضيف المسمى إلى اسمه ،  
كما قالوا : زيد بَطَّة ، أضافوه إلى لقبه<sup>(٢)</sup>

(١) فى معجم ابن فارس « قساس » بلد تنسب إليه السيوف القساسية ،  
وفى المراصد : جبل لبنى نمير ، وقيل لبنى أسد ، وبالأصا دجل لهم أيضاً فيه معدن  
حديد تنسب السيوف القساسية إليه ، ويقال : إن قساس معدن الحديد بأرمينية ،  
والدهاس : المكان السهل .

(٢) الأسماء المفردة تضاف إلى ألقابها ، وحينئذ تكون الألقاب معارف ،  
وتتعارف بها الأسماء ، كما قيل : قيس فقة . وزيد بطه وسعيد كرز ويجوز بفتح تاء فقة  
وبطه وزاى كرز . مادة قطن فى اللسان ، وانظر أيضاً مادة بطه وكرز ، وذو الكلالع  
الأكبر : يزيد بن النعمان . والاصفر : سميع بن ناكور من نسل الأكبر .



وذكر فيه النسر الطخمة ، قيل : هي السود الرموس بمقاله صاحب المين .  
وقال أيضاً : الطخمة سواد في مقدم الأنف .

وقوله : كراغية السقب يريد ولد الناقة التي عقرها قدار<sup>(١)</sup> ، فرغا ولدها .  
فصاح برغائه كل شيء له صوت ، فملكتم ثمود عند ذلك ، فضربت العرب .  
ذلك مثلاً في كل هلكة . كما قال علقمة [ بن عبدة ] :

رغا فوقهم سقب السماء فدا حصَّ بشكته لم يستلب وسليب  
وقال آخر :

(١) اسمه في القاموس : قدار بن سالف ، ويقال هو الذي عقر ناقة صالح .  
وهو أحيمر ثمود . وروى أحمد بنسندة في مسنده عن عبد الله بن زمعة قال : خطب  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكر الناقة ، وذكر الذي عقرها ، فقال :  
إذ انبعث أشقاها ، انبعث لها رجل عارم عزيز منيع في رده مثل أبي زمعة .  
ورواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن جرير .

وبشؤم قدار ضرب المثل يقول الشاعر :

وكان أضرفيم من سبيل إذا وافي وأشأم من قدار  
ويقال : قدار بن قديرة باسم أمه ، انظر الأمثال للميداني . مثل رقم ٤٠٢١ .  
وسمط اللآل ص ٨٤٥ ، وفي معلقة زهير عن الحرب :

فتنتج لكم غلمان أشأم كلهم كآحر عاد ، ثم ترضع فتفطم  
وأحر عاد هو قدار . والسقب : ولد الناقة عامة ، أو ساعة يولد ،  
أو خاص بالذكر ، وفي ابن هشام ورد نسب أبي اليخترى : ابن هشام بن الحارث  
بن أسد ، فصوبته من نسب قريش . ابن هاشم بن الحارث بن أسد بن عبد العزى .

لَعَمْرِي لَقَدْ لَاقَتْ سُلَيْمٌ وَعَامِرٌ عَلَى جَانِبِ الثَّرَثَارِ رَاغِيَةَ الْبَيْكُرِ<sup>(١)</sup>  
ذَكَرَ أُمَّ جَمِيلَ وَالْمَسَدَ وَغَنَابَهَا:

قص: وذكر أم جميل بنت حرب عمة معاوية، وذكر أنها كانت تحمل الشوك، وتطرحه في طريق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأنزل الله فيها: ﴿وَأَمْرًا لَهُ جَمَالَةٌ لُحْطَبٍ﴾ قال المؤلف: فلما كتبت عن ذلك الشوك بالخطب، والخطب لا يكون إلا في حبل، من ثم جعل الحبل في عنقها، ليقابل الجزاء الفعل.

وقوله: من مسد، هو من مسدت الحبل إذا أحكمت قتله، إلا أنه قال: من مسد، ولم يقل: حبل مسد ولا تمسود لمعنى لطيف، ذكره بعض أهل التفسير، قال: المسد يعبر به في العرف عن حبل الدلو، وقد روى أنه يصنع بها في النار ما يصنع بالدلو، ترتفع بالمسد في عنقها إلى شفير جهنم، ثم يرمى بها إلى قعرها هكذا أبداً، وقولهم: إن المسد هو حبل الدلو في العرف صحيح، فإننا لم نجد في كلام العرب إلا كذلك، كقول [الناطقة] الذبياني.

له صَرِيْفٌ صَرِيْفٌ الْقَعْوُ بِالْمَسَدِ<sup>(٢)</sup>

(١) الثرثار: هو في برية نجد، واد عظيم بالجزيرة.  
(٢) البيت من شواهد سيبويه في الكتاب، والشاهد فيه نصب وصريف، الأخرى على المصدر المشبه به، والعامل فيه فعل مضمر دل عليه قوله: وله صريف، فكأنه قال: باز لها يصرف صريفاً مثل صريف القعو، ورفعته على البذل جائز. بوصف للناقة بالقوة والنشاط، فيقول: كأنما قذفت باللحم قذفاً تراكمه عليها. =

وقال الآخر وهو يستقى على إبله :

يَا مَسْدُ الْخُلُوصِ تَعَوِّذْ مِنِّي    إِنَّ تَكْ لَدُنَّا كَيْفًا فَإِنِّي  
مَا شئتُ مِنْ أَشْمَطَ مُقْسَيْنٍ (١)

== والنحوض : اللحم . ودخيسه : ما قد اخل منه وترا كب ، والبازل : سن تخرج عند بزولها ، وذلك العام التاسع من سنها ، وعند ذلك تكمل قوتها . ويقال لها : بازل : والصريف : صوت أنيابها إذا حكّت بعضها ببعض نشاطاً أو لإعباء ، والقعو : ما تدور فيه البكرة إذا كان من خشب ، وجمعها قعي ، فإذا كان من حديد ، فهو خطاف ص ١٧٨ > ١ الكتاب لسيبويه ويدت علقمة ص ١٧٢ أمالي .

(١) أنشده اللسان في مادتي مسد ، وقسن . وفي الاصل الحوض ، مكسين والتصويب من اللسان ، ومعجم ابن فارس الذي أنشد الأخيرتين في مادة قسن والمقسن : الصلب من الرجال . ويكون كبير السن ، والأشمت من خالط سواد شعره بياض . وبعد هذه :

تقصص كفاه بحبل الشن    مثل قاص الاحراد المستن

يقول : تعوذ مني ، فإنني أستقي بك كثيراً ، فتقطع إن تك لدنا ، أى : ناعما مثنيًا ، وفي مقسن . وهو السكهل الشديد الذى لم تنقص السنون منه شيئاً . ويروى : إن تك شبا ، أى : شاباً . وتقصص : ترتفع كفاه بالحبل إذا جذب به . والاحرد : البعير الذى يرفع يديه في سيره ، ثم يخطبهما الأرض ، والمستن الذى يمشى على وجهه ، وأراد بالشن : الدلو ص ٨٩ تهذيب لمصالح المنطق لابن زكريا يحيى بن علي بن الخطاط التبريزي المتوفى سنة ٥٦٢ هـ ط أولى وفي اللسان أيضاً :

المقسين : الشيخ القديم وكذلك البعير ، فاذا اشتقوا منها فعلا على مثل افعال بتشديد اللام همزوا فقالوا : اقسأن . وقيل المقسن الذى قد انتهى في سنه ، فليس به ضعف كبير . ولا قوة شباب وقيل : هو الذى في آخر شبابه وأول كبه ، وافسأن الشيء اشتد

(م — ٢٠ الروض الأنف ج ٣)

وقال آخر :

يَا رَبَّ غِبْسٍ لَا تُبَارِكْ فِي أَحَدٍ فِي قَائِمٍ مِنْهُمْ ، وَلَا فِي مَنْ قَعَدَ  
غَيْرِ الْأُولَى شَدُّوا بِأَطْرَافِ الْمَسَدِ

أى : استقوا ، وقال آخر ، وهو يستقى :

وَمَسَدٍ أَمِرٌّ مِنْ أَيْانِي لَيْسَ بِأَنْيَابٍ وَلَا حَقَائِقِي (١)

يريد : جمع أَيْنُقُ ، وأَيْنُقُ : جمع نافذة مقلوب ، وأصله : أَنْوَقُ ، فقلب ، وأبدلت  
الواو ياء ؛ لأنها قد أبدلت ياء للكسرة ، إذا قالوا : نِيَّاقُ ، وقلوبه فرارا من  
اجتماع همزتين لو قالوا : أَنْوَقُ عَلَى الْأَصْلِ ، يريد أن المسد من جلودها . وفي  
الحديث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال في المدينة : قد حرمتها إلا  
لِعَصْفُورٍ قَتَبٍ (٢) ، أو مَسَدٍ مَحَالَةٍ ، وَالْمَحَالَةُ : الْبَسْكَرَةُ . وفي حديث آخر :

(١) قبلهما .

إن سرك الإرواء غير سابق فاعمل بغرب مثل غرب طارق  
أو د فاعجل ، ويروى : غير سائق . وأمر : قتل . والرجز لعمارة  
ابن طارق - أو عمار ، أو لعقبة الهجيمي ، والانياب : جمع ناب ، وهى  
الناقة الهرمة ، والحقائق جمع : حقة وهى التى دخلت فى السنة الرابعة ، يريد : هو  
جلد ثنية أو رباعية ، أو سدس أو بازل .

(٢) القتب : جميع أذاة السانية أو الساقية ، القتب : بفتح القاف والتاء  
أو بكسر القاف وسكون التاء ، والعصفور : الحشيب الذى يشد به  
ردوس الأفتاب .

أنه حرمها بريدًا في بريد إلا المِنْجَدَةُ أو مسد ، والمِنْجَدَةُ : عصا الراعى .  
وقال أبو حنيفة في النبات : كلُّ مَسَدٍ رِشَاءٌ ، وأنشد :

وَبَكْرَةٌ وَمَحْجُورًا صَرَّارًا وَمَسَدًا مِنْ أَبَقٍ مُعَارًا  
وَالْأَبَقُ : الْقَنْبُ ، وَالزَّبْرُ : الْكَيَّانُ ، وأنشد أيضًا :  
أَنْزَعُهَا تَمْطِيًا وَمَثًا بِالْمَسَدِ الْمَمْلُوثِ أَوْ يَرِمْنَا

فقد بان لك بهذا أن المَسَدَ جبل البئر ، وقد جاء في صفة جهنم - أعاذنا الله منها - أنها كُطِيتْ البئر لها قَرْنَانِ ، وَالْقَرْنَانِ مِنَ الْبَيْرِ : كَالدَّعَامَتَيْنِ لِلْبَكْرَةِ ، فقد بان لك بهذا كله ، ما ذكره أهل التفسير من صفة عذابها أعاذنا الله من عذابه وأليم عقابه ، وبهذا تناسب الكلام ، وكثرت معانيه ، وتنزه عن أن يكون فيه حَسُّوٌّ أو لغو - تعالى الله منزله ؛ فإنه كتاب عزيز .

وقول مجاهد : إنها السِّلْسِلَةُ التي ذَرَعَهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا لَا يَنْفِي مَا تَقْدَمُ ، إِذْ يَحُوزُ أَنْ يَرَبِّقَ<sup>(١)</sup> في تلك السِّلْسِلَةِ أُمَّ جَمِيلٍ وَغَيْرَهَا ، فقد قال أبو الدرداء لأمراءه : يَا أُمَّ الدَّرَادِ إِنَّ لِلَّهِ سِلْسِلَةً تَعْلَى بِهَا مَرَاجِلُ جَهَنَّمَ مِنْذُ خَلَقَ اللَّهُ النَّارَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَقَدْ نَجَّاهُ اللَّهُ مِنْ نَصْفِهَا بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ ، فَاجْتَهِدِي فِي النِّجَاةِ مِنَ النِّصْفِ الْآخَرِ بِالْحُضِّ عَلَى طَعَامِ الْمَسَاكِينِ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُ مُجَاهِدٍ : إِنَّهَا

(١) يربقه : يجعل رأسه في الرَبْقَةِ ، وهى العروة في حبل يشد به البهم ،  
وفي الأصل : يربق ولم أهتد إلى ضبط البيت السابق

كانت تمشي بالتمائم لا ينفى حملها للشوك<sup>(١)</sup> ، وهو في كلام العرب سائغ أيضا ،  
فقد قال ابن الأسيات اقريش حين اختلفوا :

وَنُبِّئْتُكُمْ شَرَّ جَيْنٍ<sup>(٢)</sup> كُلِّ قَبِيلَةٍ لَهَا زُمْلٌ مِنْ بَيْنِ مُذْكَ وَحَاطِبِ

فالمذكى الذى يذكى ناز العداوة ، والحاطب الذى ينم ويغري كاللحطب  
للنار ، ومن هذا المعنى ، وكأنه مُنتَزِعٌ منه قول النبي - صلى الله عليه وسلم :  
« لا يدخل الجنة قَتَاتٌ »<sup>(٣)</sup> والقَتَات هو الذى يجمع القَتَّ ، وهو ما يوقد به النار  
من حشيش وحطب صفار .

#### عن الجيد والعنق :

وقوله : فى جيِّ - لها ، ولم يقل : فى عنقها ، والمعروف أن يُذكر العنق  
إذا ذُكر الغُل ، أو الصَّفْع ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا ﴾  
يس : ٨ ويذكر الجيد إذا ذُكر الحُلِيُّ أو الحسن ، فإنما حَسُنَ ههنا ذكر الجيد  
فى حُكم البلاغة ؛ لأنها امرأة ، والنساء تحلى أجيادهن ، وأم جميل لا حُلِيَّ لها  
فى الآخرة إلا الحبل الجعول فى عنقها ، فلما أُفيم لها ذلك مقام الحلى ذكر  
الجيد معه ، فتأمله ؛ فإنه معنى لطيف ، ألا ترى إلى قول الأعشى :

يَوْمَ تُبْدَى لَنَا قَتَيْلَةٌ عَنْ جِيْدِ

(١) فى الأصل : الشرك

(٢) الشرج : الضرب ، يقال : هما شرج واحد أى : ضرب واحد

(٣) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى ، والقَتَات هو الإناث ، وقيل

هو الذى يتسمع على القوم ، وهم لا يعلمون ، ثم ينم .

ولم يقل : عن عنق ، وقول الآخر :  
وأحسنُ من عقد المليحة جيدها

ولم يقل : عنقها ، ولو قاله لكان غثًا من الكلام ، وإنما يحسن ذكر  
الجيد حيث قلنا ، وينظر إلى هذا المعنى قوله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾  
آل عمران : ٢١ أى لا بشرى لهم إلا ذلك ، وقول الشاعر [ عمرو بن معدى كَرَب ] :  
[ وَخَيْلٍ قَدْ دَلَقْتُ لَهَا خَيْلٍ ] تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ

أى : لا تحية لهم . كذلك قوله : فى جيدها حبل من مسد ، أى : ليس  
ثمَّ جيدٌ يُحَلَّى ، إنما هو حبل المسد ، وانظر كيف قال : وامراته ، ولم يقل :  
وزوجه ؛ لأنها ليست بزوجه فى الآخرة ، ولأن التزويج حلية شرعية ، وهو  
من أمر الدين يجردها من هذه الصفة ، كما جرد منها امرأة نوح وامرأة لوط ، فلم يقل :  
زوج نوح ، وقد قال لآدم : ﴿ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ ﴾ البقرة : ٣٥ وقال لنبيه  
عليه السلام : ( قل لأزواجك ) ، وقال : ( وأزواجه أمهاتهم ) ، إلا أن يكون  
مساق الكلام فى ذكر الولادة والحمل ، ونحو ذلك ، فيكون حينئذ لفظ المرأة  
لائقًا بذلك الموطن ، كقوله تعالى : ﴿ وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا ﴾ مريم : ٨٥ ،  
﴿ فَأَقْبَلْتُ امْرَأَتِي فِي صَرْةٍ ﴾ الذاريات : ٢٩ لأن الصفة التى هى الأنوثة هى  
المقتضية للحمل والوضع لا من حيث كانت زوجا .

غلو فى الوصف بالحسن

فصل : وأنشد شاهدا على الجيد قول الأعشى :

يَوْمَ تَبْدَى لَنَا مُقْتِيلَةٌ عَنْ جِيدٍ أَسِيلٍ تَزِينُهُ الْأَطْوَقُ

وقوله : تزينه أى : تزیده حسنا ، وهذا من القصد فى الكلام ، وقد أبى

المُولَدُونَ إِلَّا الْغُلُو فِي هَذَا الْمَعْنَى ، وَأَنْ يُغْلَبُوهُ فَقَالَ فِي الْحِمَاسَةِ حُسَيْنُ بْنُ مُطَيْرٍ [ الْأَسَدِيُّ ] :

مُبَلَّلَةُ الْأَطْرَافِ زَانَتْ عَقُودَهَا بِأَحْسَنَ مِمَّا زَيْنَتْهَا عَقُودُهَا  
وَقَالَ خَالِدُ الْقَسْرِيِّ لِعَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ : مَنْ تَسَكَّنَ الْخِلَافَةَ زَيْنَتَهُ ،  
فَأَنْتَ زَيْنَتُهَا ، وَمَنْ تَسَكَّنَ شَرَفَتَهُ ، فَأَنْتَ شَرَفَتُهَا ، وَأَنْتَ كَمَا قَالَ [ مَالِكٌ ]  
ابْنُ أَسْمَاءَ :

وَتَزِيدُنِي أَطِيبَ الطَّيِّبِ طَيِّبًا إِنْ تَمَسَّيْتَنِي ، أَيْنَ مِثْلُكَ أَينَا  
وَإِذَا الدُّرُزَانُ حُسْنُ وَجُوهِكَ كَانَ لِلدُّرِّ حُسْنُ وَجْهِكَ زَيْنَانَا  
فَقَالَ عُمَرُ : إِنْ صَاحِبَكُمُ أَعْطَى مَقُولًا ، وَلَمْ يُعْطَ مَقُولًا ، قَالَ الْمُؤَلِّفُ : وَإِنَّمَا  
لَمْ يَحْسُنْ هَذَا مِنْ خَالِدٍ لَمَّا قَصَدَ بِهِ التَّمْلُقَ ، وَإِلَّا فَقَدْ صَدَرَ مِثْلُ هَذَا الْمَعْنَى عَنْ  
الصَّدِّيقِ ، فَحُسْنٌ لَمَّا عَصَدَهُ مِنَ التَّحْقِيقِ وَالتَّحَرُّيِ لِلْحَقِّ ، وَابْتَعَدَ عَنِ التَّمْلُقِ  
وَالْخِلَابَةِ ، وَذَلِكَ حِينَ عَهْدَ إِلَى عُثْمَانَ بِالْخِلَافَةِ ، وَدَفَعَ إِلَيْهِ عَهْدَهُ مَخْتُومًا ، وَهُوَ  
لَا يَعْرِفُ مَا فِيهِ ، فَلَمَّا عَرَفَ مَا فِيهِ رَجَعَ إِلَيْهِ حَزِينًا كَهَيْئَةِ التَّكَلُّفِ : يَقُولُ : حَمَلْتَنِي  
عَيْنًا أَلَا أُضْطَلِعُ بِهِ ، وَأُورِدْتَنِي مُورِدًا لَا أُدْرِي : كَيْفَ الصَّدْرَ عَنْهُ ، فَقَالَ لَهُ  
الصَّدِّيقُ : مَا آثَرْتُكَ بِهَا ، وَلَكِنِّي آثَرْتُهَا بِكَ ، وَمَا قَصَدْتَ مَسَاءَتِكَ ،  
وَلَكِن رَجَوْتُ إِدْخَالَ السُّرُورِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بِكَ ، وَمِنْ هُنَا أَخَذَ الْخَطِيئَةَ قَوْلُهُ :  
مَا آثَرْتُكَ بِهَا إِذْ قَدَّمْتُكَ لَهَا لَكِن لَأَنْفُسَهُمْ كَانَتْ بِهَا الْإِثْرُ<sup>(١)</sup>

(١) أَنَشَدَهُ اللَّسَانُ وَقَالَ : وَكَأَنَّ الْإِثْرَ : جَمْعُ الْإِثْرَةِ ، وَهِيَ الْإِثْرَةُ .  
وَفِي الْأَغَانِي فِي أَخْبَارِ الْخَطِيئَةِ : أَنَّ الْخَطِيئَةَ أَنَشَدَ هَذِهِ الْقَصِيدَةَ الَّتِي مِنْهَا هَذَا الْبَيْتُ  
حِينَ شَفَعَ فِيهِ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ ، فَأَخْرَجَهُ عُمَرُ مِنْ مَحْبَسِهِ وَمِنْهَا :  
مَاذَا تَقُولُ لِأَفْرَاحٍ بَذَى مَرْخٍ زَغَبَ الْخَوَاصِلَ لِأَمَاءٍ وَلَا شَجَرٍ



وقَدْ سَبَّكَ هَذَا الْمَعْنَى فِي النَّسِيبِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ الرَّومِيُّ ، فَقَالَ :  
وَأَحْسَنُ مِنْ عِدَدِ الْمَلِيحَةِ جِيدُهَا وَأَحْسَنُ مِنْ سِرِّهَا الْمَتَجَرِّدُ

ومما هو دون الغلو ، وفوق التَّقْصِيرِ قول الرَّضِيِّ :

حَلَّتْهُ جِيدُهُ ، لَا مَا يُقَلِّدُهُ وَكُحِّلَهُ مَا بَعَيْنِيهِ مِنَ الْكَحَلِ  
ونحو منه ما أنشده النُّعَالِيُّ :

وَمَا الْخَلِيُّ إِلَّا حِيلَةٌ مِنْ تَقْيِصَةٍ يُتَمَّمُ مِنْ حُسْنٍ إِذَا الْحُسْنُ قَصُرَا  
فَأَمَّا إِذَا كَانَ الْجَمَالُ مُوفِرَا فَحُسْبُكَ لَمْ يَحْتَجْ إِلَى أَنْ يُزَوَّرَا

وسمعت القاضي أبا بكر محمد بن العربي يقول : حج أبو الفضل الجوهري  
الزاهد ذات مرة ، فلما أشرف على الكعبة ، ورأى ما عليها من الديباج  
تمثل ، وقال :

مَا عُلِّقَ الْخَلِيُّ عَلَى صَدْرِهَا إِلَّا لِمَا يُخْشَى مِنَ الْعَيْنِ  
تَقُولُ وَالذُّرُّ عَلَى نَحْرِهَا : مَنْ عُلِّقَ الشَّيْنُ عَلَى الزَّيْنِ

وبيت الأعشى المتقدم بعده :

== وقبل آيت الذي رواه السهيلي :

أنت الإمام الذي من بعد صاحبه ألقى إليك مقاليد النہی البشر  
وروايته في الإغاني : كانت بك الإثر ، وهي أدق . وللبيت رواية أخرى  
ما آثروك بها إذ قدموك لها لكن بها استأثروا إذ كانت الإثر

وَشَتَّيتِ كَالْأَقْحَمَانِ جَلَاهُ الظَّلُّ فِيهِ عُدُوبَةٌ وَاتَّسَقُ  
وَأُمَيْثُ جَثَلِ النَّبَاتِ تُرَوِّى ٥ كَعُوبٌ غَرِيرَةٌ مِفْتَاقُ  
رُؤْيَا طِفْلَةٍ الْأَنَامِلِ كَالَّذِي يَمِيَّةٌ لَاعَانِسٌ وَلَا مِهْزَاقُ  
الفهر :

وذكر قول أم جميل لأبي بكر : لو وجدت صاحبك لشدخت رأسه بهذا  
الفهر . المعروف في الفهر : التأنيث ، وتصغيره فُهيْرة ، ووقع ههنا مذكرا (١) .

(١) في المعجم الوسيط أنه يذكر ويؤنث ، وهو — كما في القاموس —  
الحجر قدر ما يندق به الجوز ، أو ما يملأ الكف ، ويرى الخشنى في شرح السيرة أنه  
يذكر ويؤنث ، واسم امرأة أبي لُهب : أروى . ويقول المصعب في نسب قرش أن  
أبا لُهب كان يكنى بأسماء بنيه كلهم وهم عتبة ومعتب وعنتيبة ، وكنى بأبي لُهب  
لإشراق وجهه ، وكل أولاده من أم جميل التي يقول فيها الأحوص الشاعر  
الأنصاري :

كل الحبال حبال الناس من شعر وحبلها وسط أهل النار من مسد  
وقال ابن كثير : وكانت عوناً لزوجها على كفره وجحوده وعناده : فلهذا  
تكون يوم القيامة عوناً عليه في عذابه في نار جهنم . وعن مجاهد وعكرمة والحسن  
وقتادة والثوري والسدي — واختاره ابن جرير — أنها كانت تمشي بالانميمة ، وقال  
سعيد بن المسيب : كانت لها قلادة فاخرة . فقالت : لأنفقنها في عداوة محمد —  
يعنى ، فأعقبا الله منها حبلا في جديدها من مسد النار ، وقيل : إنها كانت عوراء  
وقد روى حديث مجيئها إلى رسول الله وأبي بكر وعدم رؤيتها للنبي . ص ،  
البيزار بسنده عن ابن عباس ، وروى قريبا منه ابن أبي حاتم بسنده عن أسماء .  
وقد تحقق ما أخبر به الله . فلم يؤمن أبو لُهب وامراته . وأبيات شعرها : مذما  
الخ ، مروة في كتب أخرى مختلفة الترتيب عما هنا وأخرج ابن أبي حاتم عن عثمان  
وابن عمر قالوا : مازلنا نسمع أن ويل لكل همزة نزلت في أبي بن خلف ،  
وأخرج عن السدي أنها نزلت في الأخنس بن شريق ، وأخرج ابن جرير عن =

مول قولهم : مذمم وحديث خباب :

وذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم : « ألا ترون إلى ما يدفع الله عني من أذى قریش ، يشتمون ويهجون مَذَمًّا وأنا محمد ؟ ! » ، وأدخل النسوي هذا الحديث في كتاب الطلاق في باب : « من طلق بكلام لا يشبه الطلاق ، فإنه غير لازم » وهو فقه حسن لقول النبي - صلى الله عليه وسلم : ألا ترون إلى ما يدفع الله عني ، فجعل أذاهم مصروفا عنه ، لما سَبَّوْا مَذَمًّا ، ومَذَمًّا لا يشبه أن يكون اسماله ، فكذلك إذا قال لها : كلّي واشتريني ، وأراد به الطلاق لم يلزمه وكان مصروفا عنه ؛ لأن مثل هذا الكلام لا يشبه أن يكون عبارة عن الطلاق .

فصل : وذكر حديث خَبَّاب<sup>(١)</sup> مع العاصي بن وائل ، وما أنزل الله فيه من قوله : ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا ﴾ وقد تقدم الكلام على : أَرَأَيْتَ ، وأنه لا يجوز أن يليها الاستفهام ، كما يلي : علمت ونحوها ، وهي هُنا : عاملة في الذي كفر ، وقد قدمنا من القول فيها ما يغني عن إعادته هُنا ، فلم ينظر في سورة : اقرأ ، وحديث نزولها

سر الذرائع :

فصل : وذكر قول أبي جهل لتكفّن عن سب آل هُتَنا أو لتسبّن إلهك ، فأنزل الله تعالى<sup>(٢)</sup> ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ ﴾

= رجل من أهل الرقة أنها نزلت في جميل بن عامر الجمحي ، وقد روى ابن المنذر عن ابن إسحاق أنها في حق أمية كما في السيرة .

(١) حديث خباب أخرجه الشيخان والترمذي وأحمد .

(٢) نسب إلى علي بن أبي طالب أنه روى عن ابن عباس أن الذي اقترف =

عَدُّوا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴿١٠٨﴾ « الأنعام : ١٠٨ » الآية . وهذا الآية أصل عند المالكية في إثبات الذرائع ومراعاتها في البيوع وكثير من الأحكام ، وذلك أن سب آلهتهم كان من الدين ، فلما كان سبها إلى سبهم الباري - سبحانه - نهى عن سب آلهتهم ، فكذلك ما يخاف منه الذريعة إلى الربا ، ينبغى الزجر عنه ، ومن الذرائع ما يقرب من الحرام ، ومنها ما يبعد فتقع الرخصة والتشديد على حسب ذلك ، ولم يجعل الشافعي الذريعة إلى الحرام أصلاً ، ولا كره شيئاً من البيوع انتفى فيها الذريعة إلى الربا ، وقال : تهمة المسلم وسوء الظن به حرام ، ومن حجبتهم : قول عمر بن الخطاب : إنما الربا على من قصد الربا ، وقول النبي عليه السلام : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى »<sup>(١)</sup> فيه أيضاً متعلق لهم . وقالوا : ونهيه تعالى عن سب آلهتهم ، لئلا يسب الله تعالى ليس من هذا الباب ؛ لأنه لا تهمة فيه مؤمن ولا تضيق عليه ، وكما تنقضي الذريعة

== هذا إنما هم جماعة من المشركين لا أبو جهل وحده . وذكر عبد الرزاق أن المسلمين هم الذين كانوا يسبون أصنام الكفار . فيسب الكفار الله عدواً . والآية تفيد ذلك

(١) زعم البعض أن هذا الحديث متواتر . وهذا خطأ إذ لم يروه عن النبي ص ، إلا أحمد . ولم يروه عن عمر إلا علقمة ، ولم يروه عن علقمة إلا محمد ابن إبراهيم . ولم يروه عنه إلا يحيى بن سعيد الأنصارى ، وعنه انتشر . فقليل رواه عنه أكثر من مائتي راو . وقيل : سبعائة . من أعيانهم : مالك والثوري والأوزاعي والليث بن سعد وغيرهم . وقد روى هذا الحديث البخاري وسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وأحمد والدارقطني وابن حبان والبيهقي ، ولم يخرجوه مالك في الموطأ . ولكن ابن منده يزعم أن أكثر من صحابي رواه غير أنه اتفق على أنه لا يصح مسنداً إلا من رواية عمر .

إلى تحليل ما حرم الله ، فكذلك ينبغي أن يُبقى تحريم ما أحل الله ، فحرم  
الطرفين ذميم ، وأحل الله البيع وحرم الربا ، والربا معلوم ، فما ليس من الربا فهو  
من البيع ، والكلام في هذه المسألة للطائفتين ، **والاحتجاج للفرقتين يتسع مجالُه**  
ويصدنا عن مقصودنا من الكتاب<sup>(١)</sup> .

(١) فصل الإمام ابن تيمية القول تفصيلا في هذه المسألة في كتابه القيم  
« إقامة الدليل على إبطال التحليل » المطبوع مع مجموعة فتاويه فقال : « إن الله  
سبحانه ورسوله سد الذرائع المفضية إلى المحارم بأن حرمها ، ونهى عنها .

والذريعة : ما كان وسيلة وطريقا إلى الشيء ، لكن صارت في عرف  
الفقهاء عبارة عما أفضت إلى فعل محرم ، ولو تجردت عن ذلك الإفضاء لم يكن  
فيها مفسدة ، ولهذا قيل : الذريعة : الفعل الذي ظاهره أنه مباح ، وهو وسيلة  
إلى فعل المحرم ، أما إذا أفضت إلى فساد ليس هو فعلا كافضاً شرب الخمر إلى  
السكر ، وإفضاء الزنا إلى اختلاط المياه ، أو كان الشيء نفسه فسادا كالقتل والظلم  
فهذا ليس من هذا الباب ، فإننا نعلم أنما حرمت الأشياء لكونها في نفسها فسادا  
بحيث تكون ضررا لا منفعة فيه ، أو لكونها مفضية إلى فساد بحيث تكون  
هي في نفسها فيها منفعة ، وهي مفضية إلى ضرر أكثر منه ، فتحرم فإن كان ذلك  
الفساد فعل محظور سميت : ذريعة ، وإلا سميت سببا ومقتضيا ، ونحو ذلك من  
الاسماء المشهورة .

ثم هذه الذرائع إذا كانت تفضي إلى المحرم غالبا ، فإنه يحرمها مطلقا ،  
وكذلك إن كانت قد تفضي ، وقد لا تفضي ، لكن الطبع متفاض لإفضائها ،  
وأما إن كانت إنما تفضي أحيانا ، فإن لم يكن فيها مصلحة راجحة على هذا  
الإفضاء القليل ، وإلا حرمها أيضا ، ثم هذه الذرائع منها ما يفضي إلى المسكروه  
بدون قصد فاعلها ، ومنها ما تكون إباحتها مفضية للتوسل بها إلى المحارم ، فهذا  
القسم الثاني يجامع الحيل بحيث قد يقترن به الاحتيال تارة ، وقد لا يقترن ، كأن =

### عن النضر بن الحارث ورسم :

فصل : حديث النضر بن الحارث ، وقال في نسبه : كَلْدَة بن علقمة وغيره من النُّسَاب يقول : علقمة بن كَلْدَة<sup>(١)</sup> ، وكذلك ألفتني في حاشية كتاب الشيخ = الحيل قد تكون بالذرائع ، وقد تكون بأسباب مباحة في الأصل ليست ذرائع ، فسمارت الأقسام ثلاثة :

الأول : ما هو ذريعة وهو بما يَحْتال به كالجمع بين البيع والسلف ، وكاشتراء البائع السلعة من مشتريها بأقل من الثمن تارة . وبأكثر أخرى .

الثاني : ما هو ذريعة لا يَحْتال بها كسب الأوثان . فإنه ذريعة إلى سب الله تعالى ، وكذلك سب الرجل والد غيره فإنه ذريعة إلى أن يسب والده ، وإن كان هذان لا يقصهما مؤمن .

الثالث : ما يحال به من المباحات في الأصل كبيع النصاب في أثناء الحول فرارا من الزكاة ، وكإغلاء الثمن لإسقاط الشفعة .

والغرض هنا أن الذرائع حرمها الشارع ، وإن لم يقصد بها المحرم خشية إفضائها إلى المحرم ، فإذا قصد بالشئ نفس المحرم كان أولى بالتحريم من الذرائع . وللشريعة أسرار في سد الفساد ، وحسم مادة الشر لعلم الشارع بما جملت عليه النفوس ، وبما يخفى على الناس من خفى هداها الذي لا يزال يسرى فيها حتى يقودها إلى الهلكة . فن تحذلق على الشارع ، واعتقد في بعض المحرمات أنه إنما حرم لعل كذا ، وتلك العلة مقصودة . فستباح بهذا التأويل . فهو ظلم لنفسه ، جهول بأمر ربه . وهو إن نجا من الكفر ، لم ينج غالبا من بدعة أو فسق أو قلة فتمه في الدين ، وعدم بصيرة . أما شواهد هذه القاعدة فأكثر من أن تحصر ، فنذكر منها ما حضر ، ثم أتى الإمام بثلاثين شاهدا أو دليلا على هذا استغرقت ست صفحات . فانظرها في كتابه ص ٢٥٦ وما بعدها ٢ الفتاوى الكبرى لابي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن تيمية الحراني نشر دار الكتب الحديثة .

(١) ورد نسبه هكذا في نسبه قریش في ص ٢٥٥ .

أبي بحر عن أبي الوليد ، وحديث النضر : أنه تعلم أخبار رستم واسبندياذ ، وكان يقول : اكتبتها كما اكتبها محمد ، ووقع في الأصل : اكتبها كما اكتبها محمد ، وفي الرواية الأخرى عن أبي الوليد : اكتبتها<sup>(١)</sup> كما اكتبها ، ورستم الشيد<sup>(٢)</sup> بالفارسية معناه : ذو الضياء ، والياء في الشيد والألف سواء ، ومنه « أرغشاذ » وقد تقدم شرحه ، ومنه « جم شاذ » ، وهو من أول ملوك « الأرض » ، وهو الذي قتله الضحاك « بيوراسب » ، ثم عاش إلى مدة « أفريزون وأبيه جم » ، وبين « أفريزون » وبين « جم » تسعة آباء ، وقال له حين قتله : ما قتلتك بجم ، وما أنت له بكفاء ، ولكن قتلتك بثور كان في داره ، وقد تقدم طرف من أخبار رستم واسبندياذ في الجزء قبل هذا .

#### حديث ابن الزبيري وعمر بن الخطاب :

وذكر حديث ابن الزبيري ، وقوله : إنا نعبد الملائكة ، وأن النصاري تعبد المسيح إلى آخر كلامه ، وما أنزل الله في ذلك من قوله تعالى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْهُ الْحُسْنَىٰ ﴾ الآية قال المؤلف : ولو تأمل ابن الزبيري وغيره من كفار قريش الآية لرأى اعتراضه غير لازم من وجهين :

(١) في السيرة التي معي : رواية أبي الوليد .

(٢) في السيرة : الشديد . هذا ويذكر ابن جرير أن النبي « ص » قتل عقبة بن أبي معيط ، وطعنه بن عدى والنضر بن الحارث يوم بدر صبرا ، وأن المقداد هو الذي أسر النضر ، فلما أمر الرسول بقتله ، قال المقداد : يا رسول الله أسيري ، فقال رسول الله « ص » : إنه كان يقول في كتاب الله ما يقول . هذا والمحض : ما تحرك به النار ، واحتضاً النار : ألهمها وسعها .

أحدهما : أنه خطاب متوجه على الخصوص لقريش وعبدة الأصنام ، وقوله  
إنا نعبد الملائكة حَيْدَةً ، وإنما وقع الكلام والمُحَاجَّة في اللَّات والعُزَّى  
وَهَبَل ، وغير ذلك من أصنامهم .

والثاني : أن لفظ التلاوة : ﴿إِنكُمْ وَمَاتَعْبُدُونَ﴾ ولم يقل : وَمَنْ تَعْبُدُونَ ،  
فكيف يلزم اعتراضه بالمسيح وعُزَيْر والملائكة وهم يعقلون ، والأصنامُ  
لا تعقل ، ومن ثَمَّ جاءت الآية بلفظ : ما الواقعة على ما لا يعقل ، وإنما تقع ما  
على ما يعقل ، وتُعلم بقرينة من التعظيم والإبهام ، ولعلنا نشرحها ونبينها فيما بعد إن  
قُدر لنا ذلك ، وسبب عبادة النصارى المسيح معروف ، وأما عبادة اليهود  
عُزَيْرًا ، وقولهم فيه : إنه ابن الله سبحانه وتعالى عن قولهم ، وسببه فيما ذكر  
عبد بن حميد السكَّشي ، أن التوراة لما اخْتَرَقَتْ أَيَّامَ بُحْتِ نَصْر<sup>(١)</sup> ، وذهب  
بذهابها دين اليهود ، فلما تاب إليهم أمرهم وجدوا لفقدها أعظم الكرب ،  
فبينما عزيز يبكي لفقد التوراة ، إذ مر بامرأة جاثمة على قبر قد نشرت شعرها ،  
فقال لها عزيز : من أنت ؟ قالت : أنا إيليا أم القرى أبكى على ولدى ، وأنت  
تبكى على كتابك ، وقالت له : إذا كان غداً . فأت هذا المكان ، فلما أن جاء  
من الغد للساعة التي وعدته ، إذا هو بإنسان خارج من الأرض في يده كهيئة

(١) ضبط كتاب أدب السكائب لابن قتبية بخت نصر فتح الباء وضم التاء .  
والمعروف المشهور ما ضبطه به ، يقول شهاب الدين أحمد الخفاجي في شفاء الغليل  
عن بختنصر إنه بهضم الباء ، واسمه معرب مركب كحضر موت أو بعليك نص  
عليه سيبويه . وهو عند ابن السيد معرب بوخت بمعنى : ابن ، ونصر : اسم صنم  
وجد عنده ، وسمى به إذ لم يعرف له أب .



القارورة ، فيها نور ، فقال له : افتح فاك ، فألقاها في جوفه ، فكتب عزيرُ  
التوراة - كما أنزلها الله ، ثم قدر على التوراة بعد ما كانت دفنت أن ظهرت ،  
فعرضت التوراة ، وما كان عزيرُ كَتَب ، فوجدوه سواء ، فنها قالوا : إنه  
ولّد الله تعالى عن ذلك<sup>(٢)</sup>.

مصحب جهنم :

وقوله حَصَبُ جَهَنَّمَ ، هو من باب الْقَبْضِ وَالنَّفْضِ<sup>(٣)</sup> وَالْحَصَبُ يسكون  
الصاد كالقَبْضِ وَالنَّفْضِ ، ومنه الحاصب في قوله سبحانه : ﴿ أَنْ يَرْسِلَ عَلَيْكُمْ  
حَاصِبًا ﴾ ويروى : حَصَبُ جَهَنَّمَ بضاد معجمة في شواذ القراءات ، وهو من  
حَضَبَتِ النَّارَ<sup>(٤)</sup> بمنزلة حَضَأَتْهَا ، يقال : أَرْتَيْتُهَا وَأَنْقَبْتُهَا وَحَشَشْتُهَا وَأَذْكِتُهَا  
وفسر ابن إسحق قوله : يَصْدُونَ ، ومن قرأ : يَصْدُونَ فمعناه : يعجبون<sup>(٥)</sup>.

(١) لا شك في أنها فرية يهودية . فعزرا السكاهن اليهودي الأكبر هو الذى  
عبث بالتوراة أيام الأسر ، ودس فيها مادس بعد أن أحرقت ، وراح هو يملئها  
من حفظه وهواه . وذلك بشهادة كبار مؤرخى الغرب مثل د . ول . ديورانت ،  
(٢) يعنى أنه فعل د . بفتح الفاء والعين ، بمعنى مفعول ، فالنفض بمعنى منقوض  
وحصب وقبض كذلك . يقول الازهرى : د الحصب : الحطب الذى يلقى في تنور  
أو في وقرد . أما مادام غير مستعمل للسجور ، فلا يسمى حصباء

(٣) في اللسان : الحصب : الحطب في لغة اليمن ، وقيل : هو كل ما ألقى  
في النار من حطب وغيره ، يهيجها به ، وحصب النار يحضبها : رفعها . وقال الكسائى  
حصببت النار إذا خبت ، فألقيت عليها الحطب ، لتقد . والمحصب : المسعر ، وهو  
عود تحرك به النار .

(٤) قراءة المصحف بكسر الصاد أى يصيحون فرحاً . وقرأ نافع وابن عامر  
والكسائى بضم الصاد وهو من الصدود أى عن الحق ، وقيل : هما لغتان مثل  
يعكف ويعكف بكسر عين الفعل وضبها ، وقد أخرج حديث ابن الزبيرى =

### ما نزل في الأخنس :

فصل : وذكر ما أنزل الله تعالى في الأخنس بن شريق - واسمه : أبي من قوله تعالى : ﴿ عُلِّلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ ﴾ وقد قيل : نزلت في الوليد بن المغيرة ، وقد قيل : في الأسود بن عبد يغوث الزهري ، وقال ابن عباس : نزلت في رجل من قریش له زَمَتَانِ كَزَمَتِي الشاة . رواه البخاري بإسناده عنه <sup>(٦)</sup> . وفي رواية أخرى أنه قال : الزنيم الذي زَمَتَانِ من الشر يعرف بها ، كما تعرف الشاة بزمنتها ، وروى عن ابن عباس أيضا مثل ما قال ابن إسحق أن الزنيم الملقق بالقوم ، وليس منهم ، قال ذلك بن الأزرق الحروري ، وقال : أما سمعت قول

== ابن مردويه . وعند ابن أبي حاتم أنها نزلت لما قال المشركون : فاملائكم وعزير وعيسى يعبدون ، وروى الإمام أحمد بسنده عن ابن عباس في سبب نزول : « ولما ضرب ابن مريم مثلاً ، أنه قال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا معشر قریش إنه ليس أحد يعبد من دون الله فيه خير ، وقد علمت قریش أن النصراني تعبد عيسى بن مريم : عليهما الصلاة والسلام . وما تقول في محمد - صلى الله عليه وسلم - فقالوا : يا محمد . ألسنت تزعم أن عيسى عليه الصلاة والسلام كان نبيا وعبدًا من عباد الله صالحا ، فإن كنت صادقًا كان آلهتهم كما يقولون قال : فأنزل الله عز وجل : « ولما ضرب ابن مريم مثلاً ، الآية . ورواه ابن أبي حاتم مع اختلاف يسير . » (٦) رواه البخاري في باب التفسير : « له زمة مثل الشاة » وأخرجه الحاكم بطريق أخرى نحوه

(٧) نسبة إلى حروراء موضع على ميلين من الكوفة . وكان أول اجتماع الخوارج به ، فنسبوا إليه ، منهم : عمران بن حطان وخلق كثير . وهذا النسب شاذ فإن الاسم الذي آخره همزة بعد ألف للتانيث ، تقلب الهمزة فيه واوا ، وشذ عن القاعدة عدة أسماء منها : صنعاني وبهراني وروحاني ، وجلولي وحروري نسبة إلى صنعاء ، وبهراء قبيلة من قضاة ، وروحاء موضع قرب المدينة وجلولاء وحروراء وهما موضعان بالعراق ، وسياق

حَسَّان : زَنِيمٌ تَدَاعَاهُ الرِّجَالُ <sup>(١)</sup> الْبَيْتُ ، وَقَدْ أَنْشَدَ ابْنُ هِشَامٍ هَذَا الْبَيْتَ مُسْتَشْهِدًا بِهِ وَنَسَبَهُ لِلْخَطِيمِ الْقَمِيمِيِّ ، وَالْأَعْرَفُ أَنَّهُ لِحَسَّانَ ، كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ <sup>(٢)</sup> ، وَأَمَّا الْعُتْلُ فَهُوَ الْفَلِيطُ الْجَانِي مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ ﴾ [إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ] الدَّخَانُ : ٤٧ . وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ : كُلُّ عُتْلٍ جَوْازٍ مُسْتَكْبِرٍ جَمَاعٍ مَنَاعٍ » <sup>(٣)</sup> .

(١) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : الزَّيْمُ الْمَعْلُوقُ فِي الْقَوْمِ لَيْسَ مِنْهُمْ ، قَالَ الشَّاعِرُ : زَنِيمٌ لَيْسَ يَعْرِفُ مِنْ أَبَوِهِ . وَقَالَ حَسَّانُ : وَأَنْتَ زَنِيمٌ لِيَطُ فِي آلِ هَاشِمٍ . قَالَ وَيُقَالُ لِلتَّيْسِ : زَنِيمٌ لَهُ زَنْمَتَانِ ص ٥٢٨ ح ٨ فَتَحَ الْبَارِي . وَمَعْنَى حَدِيثِ الْبُخَارِيِّ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ مَشْهُورًا بِالسُّوءِ كَشَهْرَةِ الشَّاةِ ذَاتِ الزَّيْمَةِ مِنْ بَيْنِ أَخْوَانِهَا . وَبَقِيَّةُ بَيْتِ حَسَّانَ : « كَمَا نِيَطُ خَلْفَ الرَّكْبِ الْقَدَحُ الْفَرْدُ » وَبَقِيَّةُ بَيْتِ « زَنِيمٌ لَيْسَ يَعْرِفُ » بِغْيِ الْإِمَامِ ذُو حُسْبٍ لَتَيْمٍ .

(٢) رَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِسَنَدِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ زَنِيمٌ : قَالَ : الدَّعَى الْفَاحِشُ اللَّثِيمُ ، ثُمَّ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : « زَنِيمٌ تَدَاعَاهُ الرِّجَالُ » الْبَيْتُ . وَيَقُولُ ابْنُ كَثِيرٍ قَوْلًا جَامِعًا ، « وَالْأَقْوَالُ فِي هَذَا — أَيْ فِي مَعْنَى زَنِيمٍ — كَثِيرَةٌ وَتَرْجِعُ إِلَى مَا قُلْنَاهُ ، وَهُوَ أَنَّ الزَّيْمَ هُوَ الْمَشْهُورُ بِالشَّرِّ الَّذِي يَعْرِفُ بِهِ مِنْ بَيْنِ النَّاسِ ، وَغَالِبًا يَكُونُ دَعِيًّا وَلَدَنًّا ، فَإِنَّهُ فِي الْغَالِبِ يَتَسَلَّطُ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ ، مَا لَا يَتَسَلَّطُ عَلَى غَيْرِهِ » وَالزَّيْمَةُ شَيْءٌ يَكُونُ لِلْعَزْزِ فِي آذَانِهَا كَالْقِرْطِ ، وَهِيَ أَيْضًا شَيْءٌ يَقْطَعُ مِنْ أُذُنِ الْخَيْرِ وَيَتْرَكَ مَعْلَقًا .

(٣) فِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ عَنْ وَكِيعٍ : « أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ ؟ كُلُّ عُتْلٍ جَوْازٍ مُسْتَكْبِرٍ ، وَقَالَ وَكِيعٌ : « كُلُّ جَوْازٍ جَعْظَرِي مُسْتَكْبِرٍ » أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَبَقِيَّةُ الْجَمَاعَةِ إِلَّا أَبَا دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَشُعْبَةَ ، كِلَاهُمَا عَنْ سَعِيدِ ابْنِ خَالِدٍ بِهِ ، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ بِسَنَدٍ تَفَرَّدَ بِهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ « ص » قَالَ عِنْدَ ذِكْرِ أَهْلِ النَّارِ : « كُلُّ جَعْظَرِي جَوْازٍ مُسْتَكْبِرٍ جَمَاعٍ مَنَاعٍ » وَرَوَاهُ بِسَنَدٍ ( ٢ - ٢١ الرُّوسُ الْأَنْفُ ج ٣ )

### قل يأبىها الظفرون:

فصل : و ذكر قولهم الذى أنزل الله فيه : ﴿ قل : يا أيها الكافرون ﴾ إلى آخرها فقال : ﴿ لا أعبد ما تعبدون ﴾ أى : فى الحال : ﴿ ولا أنا عابد ما عبدتم ﴾ أى : فى المستقبل ، وكذلك : ﴿ ولا أنتم عابدون ما أعبد ﴾ فإن قيل : كيف يقول لهم : ولا أنتم عابدون ما أعبد ، وهم قد قالوا : هلم فلنعبد ربك ، وتعبد ربنا ، كيف نفى عنهم ما أرادوا وعزموا عليه ؟ فالجواب من وجهين :

آخر عن عبد الرحمن بن غنم : أن الرسول ﷺ ص ، قال عن العتل الزنيم : « الشديد الخلق المصحح الأكل الشروب الواجد للطعام والشراب ، الظلوم للناس رحيمه الجوف » . الجامع على بفتح الجيم وسكون العين وفتح الظاء وكسر الراء وتشديد الياء : اللفظ الغليظ والجواظ بفتح الجيم وتشديد الواو : الضخم المختال والكثير الكلام والجلبة فى الشر .

ويقول ابن كثير عما ذكر من سبب نزول : « ويوم يعض الظالم على يديه » : « وسواء أكان سبب نزولها فى عقبة أو غيره فإنها عامة فى كل ظالم ، فكل ظالم يندم يوم القيامة غاية الندم ، ويعض على يديه ، وهو قول جميل ، وقيل : إن العظيمين فيما جاء فى السيرة من سبب نزول : « لولا نزل هذا القرآن على رجل من القرينتين عظيم » ، إنهما الوليد بن المغيرة ، وكنانة بن عبد عمرو بن عمير الثقفى . وعن ابن عباس أنهم يعنون جبارا من جبابرة قريش . والقرينتان هما : مكة والطائف . وجميل قول ابن كثير : « والظاهر أن مرادهم رجل كبير من أى البلدتين كان ، وجميل منه أيضا أن يقول عن سبب نزول : « وضرب لنا مثلا ونسى خلقه » ، « هى عامة فى كل من أنكر البعث واللام والآلاف فى الإنسان للجنس يعم كل منكر للبعث ، فقد اختلف فى شأن سبب نزولها فابن أبي حاتم ينسب القصة إلى العاصم بن وائل ، وذكر ابن جرير من بين ما ذكر أنه عبد الله ابن أبى ، غير أن هذا منكر ؛ لأن ابن أبى مدنى والآية مكية

أحدهما : أنه علم أنهم لا يفعلون ، فأخبر بما علم . الثاني : أنهم لو عبدوه على الوجه الذى قالوه ما كانت عبادة ، ولا يسمى عابداً لله من عبده سنة ، وعبد غيره . أخرى ، فإن قيل : كيف قال : ﴿ ولا أنتم عابدون ما أعبد ﴾ ولم يقل : من أعبد ، وقد قال أهل العربية : إن ما تقع على ما لا يعقل ، فكيف عبّر به عن البارئ تعالى ؟ فالجواب : أننا قد ذكرنا فيما قبل أن ما قد تقع على من يعقل بقربنة ، فهذا أو أن ذكرها ، وتلك القربنة : الإيهام والمبالغة فى التعظيم والتفخيم ، وهى فى معنى الإيهام <sup>(١)</sup> لأن من جلّت عظمته ، حتى خرجت عن الحصر ، وعجزت الأنفهام عن كنهه ذاته ، وجب أن يقال فيه : هو ما هو كقول العرب : سُبْحَانَ مَا سَبَّح الرعدُ بحمده ، ومنه قوله : ﴿ والسماء وما بناها ﴾ <sup>(٢)</sup> فليس كونه عالماً مما يوجب له من التعظيم ما يوجب له أنه بنى السموات ، ودحا الأرض ، فكان المعنى : إنه

(١) ما : اسم مبهم غاية الإيهام حتى إنما تقع على كل شيء ، وتقع على ما ليس بشيء . فيجوز أن تقول : إن الله يعلم ما كان ، وما لم يكن

(٢) ويقول ابن القيم عن هذا : لأن القسم تعظيم للمقسم به ، واستحقاقه للتعظيم من حيث ما أظهر هذا الخلق العظيم الذى هو السماء . ومن حيث سواها وزينها بحكمتها ، فاستحق التعظيم . وثبت قدرته ، فلو قال : ومن بناها لم يكن فى اللفظ دليل على استحقاقه القسم من حيث اقتدر على بنائها ، ولما كان المعنى مقصوراً على ذاته ونفسه ، دون الإيحاء إلى أفعاله الدالة على عظمتها المنبئة عن حكمتها ، المفصحة باستحقاقه للتعظيم من خلقته ، وكذلك قولهم : سبحان ما يسبح الرعد بحمده . لأن الرعد صوت عظيم من جرم عظيم ، والمسبح به لاحالة أعظم ، فاستحقاقه للتسبيح من حيث يستحقه العظيّمات من خلقه ، لا من حيث كان يعلم ، ولا تقل يعقل فى هذا الموضع .

شيئاً بناها أعظم ، أو ما أعظمه من شيء ! فلفظ ما في هذا الموضع يؤذن بالتعجب من عظمتها كأنما كان هذا الفاعل لهذا ، فما أعظمه ، وكذلك قوله تعالى في قصة آدم : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي ﴾ <sup>(١)</sup> ولم يقل : لمن خلقت ، وهو يعقل ، لأن السجود لم يجب له من حيث كان يعقل ، ولا من حيث كان لا يعقل ، ولكن من حيث أمروا بالسجود له ، فكأنما ما كان ذلك المخلوق ، فقد وجب عليهم ما أمروا به ، فن هاهنا حسنت ما في هذا الموضع ، لا من جهة التعظيم له ، ولكن من جهة ما يقتضيه الأمر من السجود له ، فكأنما من كان ، وأما قوله تعالى : ﴿ لَا أُعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ فواقعة على ما لا يعقل ؛ لأنهم كانوا

(١) ويقول ابن القيم عن استعمال ما في الآية : وهذا كلام ورد في معرض التوبيخ والتبكيك للعين على امتناعه عن السجود ، ولم يستحق هذا التبكيك والتوبيخ حيث كان السجود لمن يعقل ، ولكن للمعصية والتكبر على ما لم يخلقه ؛ إذ لا ينبغي التكبر لمخلوق على مثله ، إنما التكبر للخالق وحده ، فكأنه يقول سبحانه : لم عصيتني وتكبرت على ما لم تخلقه ، وخلقتني أنا . وشرفته ، وأمرتني بالسجود له ؟ فهذا موضع ما ؛ لأن معناها أبلغ ولفظها أعم ، وهو في الحجة أوقع . وللعذر والشبهة أقطع ، فلو قال : ما منعك أن تسجد لمن خلقت ، لكان مستهدفاً . ما مجرداً من توبيخ وتبكيك ، ولتوهم أنه وجب السجود لله من حيث كان يعقل . والمعلمة موجودة في ذاته وعينه ، وليس المراد كذلك ، وإنما المراد توبيخه وتبكيكه على ترك سجوده لما خلق الله وأمره بالسجود له ؛ ولهذا عدل عن اسم آدم العلم مع كونه أخص ، وأتى بالاسم الموصول الدال على جهة التشریف المقتضية لإسجاده له وهو كونه خلقه بيديه ، وأنت لو وضعت مكان ما لفظة من لما رأيت هذا المعنى المذكور في الصلة ، وأن ما جرى بها وصلة إلى ذكر الصلة . فلا حجة إذ التعمين بالذكر ؛ إذ له أريد التعمين لكان بالاسم العلم أولى وأحرى .

يعبدون الأصنام، وقوله: ﴿ولا أنتم عابدون ما أعبد﴾ اقتضاها الإيهام، وتعظيم المعبود مع أن الحس منهم مانع لهم أن يعبدوا معبوده كأئنا ما كان، فحسنت ما في هذا الموضع لهذه الوجوه، فبهذه القرائن يحسن وقوع ما على أولى العلم<sup>(١)</sup> وبقيت نكتة بدیعة يتعين التنبيه عايتها، وهو قوله تعالى: ﴿ولا أنا عابدٌ ما عبدتم﴾ بلفظ الماضي، ثم قال: ﴿ولا أنتم عابدون ما أعبد﴾ بلفظ المضارع في الآيتين جميعاً، إذا أخبر عن نفسه قال: ما أعبد، ولم يقل: ما عبدت، والنكتة في ذلك أن ما لما فيها من الإيهام - وإن كانت خبرية - تعطى معنى الشرط، فكانه

(١) يعبر ابن القيم عن «ما» في قوله: «لا أعبد ما تعبدون، ما على بابها، لأنها رافعة على معبوده»، ص، على الإطلاق؛ لأن امتناعهم من عبادة الله ليس لذاته، بل كانوا يظنون أنهم يعبدون الله، ولكنهم كانوا جاهلين به، فقوله: «ولا أنتم عابدون ما أعبد، أى: لا أنتم تعبدون معبودى، ومعبوده هو «ص» كان عارفاً به دونهم، وهم جاهلون به... وقال بعضهم: إن ما هنا مصدرية لاموصولة. أى: لا تعبدون عبادتى، ويلزم من تنزيههم «لعلمها تبرئته بدليل ما سياتى» عن عبادته. تنزيههم «لعلمها كالسابقة» عن المعبود، لأن العبادة متعلقة به، وليس هذا بشئ؛ إذ المقصود براءته من معبودهم وإعلامه أنهم بريئون من معبوده تعالى، فالمقصود: المعبود لا العبادة، ثم قال «وعندى وجه» وهو أن المقصود هنا ذكر المعبود الموصوف بكونه أهلاً للعبادة مستحقاً لها، فأقرب بما الدالة على هذا المعنى، كأنه قيل: «ولا أنتم عابدون معبودى الموصوف بأنه المعبود الحق، ولو أتى بلفظة من لكانت إنما تدل على الذات فقط، ويكون ذكر الصلة تعريفاً، لا أنه هو جهة العبادة، ففرق بين أن يكون كونه تعالى أهلاً لأن يعبد تعريف محض، أو وصف مقتضى لعبادته... وهذا معنى قول محقق النجاة أن ما أتت لصفات من يعلم ص ١٣٣ - ١٥ بدائع الفوائد لابن القيم وما بعدها. وقد ذكر وجوهاً أخرى عظيمة أيضاً

قال : مهما عبدتم شيئاً ، فإنى لا أعبد ، والشرط يحول المستقبل إلى لفظ الماضى ، تقول : إذا قام زيد غداً فعلت كذا ، وإن خرج زيد غداً خرجت ، فما فيها راحة الشرط من أجل إيهامها ؛ فلذلك جاء الفعل بعدها بلفظ الماضى ، ولا يدخل الشرط على فعل الحال ، ولذلك قال فى أول السورة : ماتعبدون ؛ لأنه حال الآن راحة الشرط معدومة فيها مع الحال ، وكذلك راحة الشرط معدومة فى قوله : عابدون ما أعبد ؛ لأنه - عليه السلام - يستحيل أن يتحول عن عبادة ربه ؛ لأنه معصوم ، فلم يستقم تقديره بهما ، كما استقام ذلك فى حقهم ؛ لأنهم فى قبضة الشيطان يقودهم بأهوائهم ؛ فجاز أن يعبدوا اليوم شيئاً ، ويعبدوا غداً غيره ، ولكن مهما عبدوا شيئاً ، فالرسول عليه السلام لا يعبد ؛ فلذلك قال : ولا أنتم عابدون ما أعبد فى الحال وفى المال ، لما علم من عصمة الله له ، ولما علم الله من ثباته على توحيده ، فلا مدخل لمعنى الشرط فى حقه عليه السلام ، وإذا لم يدخل الشرط فى الكلام بقى الفعل المستقبل على لفظه ، كما تراه ، ونظير هذه المسألة قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ نُسَكِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴾ اضطربوا فى إعرابها وتقديرها لما كانت من بمعنى الذى ، وجاء بكان على لفظ الماضى ، وفهمها الزجاج ، فأشار إلى أن مَنْ فيها طرفٌ من معنى الشرط ؛ ولذلك جاءت كان بلفظ الماضى بعده ، فصار معنى الكلام : من يكن صبيّاً ، فكيف يكلم ؟! لما أشارت إلى الصبي : أن كَلَّمُوهُ ، ولو قالوا : كيف نسكلم من هو فى المهد الآن لكان الإنكار والتعجب مخصوصاً به ، فلما قالوا : كيف نسكلم من كان ، صار الكلام أبلغ فى الاحتجاج للعموم الداخلى فيه . إلى هذا الفرض أشار أبو إسحاق ، وهو الذى أراد ، وإن لم يكن هذا لفظه ، فليس المقصود العباوات ،



وإنما المقصود تصحيح المعاني المتلقة من الألفاظ والإشارات<sup>(١)</sup>.

### الزقوم :

فصل : وذكر حديث أبي جهل حين ذكر شجرة الزقوم<sup>(٢)</sup> يقال : إن هذه الكلمة لم تكن من لغة قریش، وأن رجلاً أخبره أن أهل يثرب : يقولون تزقمت : إذا أكلت التمر بالزبد ، فجعل بجمله اسم الزقوم من ذلك استهزاء ، وقيل : إن لهذا الاسم أصلاً في لغة اليمن ، وأن الزقوم عندهم كل ما يتقيأ منه . وذكر أبو حنيفة في النبات : أن شجرة باليمن يقال لها : الزقوم ، لا ورق لها وفروعها أشبه شيء برعوس الحيات ، فهي كريهة المنظر ، وفي تفسير ابن سلام

(١) أخذ ابن القيم ما قاله السبيل وفصله بأسلوب أوضح في بدائع الفوائد . ثم قال : . . . . . وكيف يكون في الشرط ، وقد عمل فيها الفعل ، ولا جواب لها ، وهي موصولة ، فما أبعد الشرط منها ، قلنا : لم نقل : إنها شرط لنفسها ، وسكن فيها راحة منه ، وطرف من معناه لوقوعها على غير معين ، وإيهامها بغير المعبودات وعمومها ، وأنت إذا ذقت معنى هذا الكلام وجدت معنى الشرط بإدبها على صفحاته ، فإذا قلت لرجل ما تخالفه في كل ما يفعل : أنا لا أفعل ما تفعل . أأنت ترى معنى الشرط قائماً في كلامك وقصدك ، وأن روح هذا الكلام : مهما فعلت من شيء فإني لا أفعله . ثم قال : . . . . . فإذا ثبت هذا فقد صححت الحكمة التي من أجلها جاء الفعل بلفظ الماضي من قوله : ولا أنا عابد ما عبدتم ، بخلاف قوله : ( ولا أنتم عابدون ما أعبد ) لبعدها فيها عن معنى الشرط تضييقاً من الله على عصمة نبيه أن يكون له معبود سواه . وأن ينتقل بغير المعبودات تنقل الكافرين ، ص ١٣٦ ج ١ بدائع الفوائد . وقد استوفى القول في بدائع السورة العظيمة بأسلوب بديع رحمه الله

(٢) يقول ابن كثير : لا شك في دخوله — أي دخول أبي جهل — في هذه الآية ، ولكن ليست خاصة به ،

والمأوردى أن شجرة الزقوم في الباب السادس من جهنم أعادنا الله منها ، وأن أهل النار يتحدرون إليها . قال ابن سلام : وهي تحيا باللهب كما تحيا شجرة الدنيا بالمطر .

وقوله : الملعونة في القرآن ، أى : الملعون آكلها<sup>(١)</sup> ، وقيل : بل هو وصف لها كما يقال : يوم ملعون أى مشئوم .

حديث ابن أم مكتوم :

فصل : وذكر حديث ابن أم مكتوم ، وذكر اسمه ونسبه وأم مكتوم : اسمها : عاتكة بنت عبد الله بن عذكئة بن عامر بن مخزوم<sup>(٢)</sup> .

وذكر الرجل الذى كان شغل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه الوليد ابن المغيرة ، وقد قيل : كان أمية بن خلف ، وفي حديث الموطأ : عظيم من

(١) ذكر البخارى وأحمد أنها شجرة الزقوم ، وقد زعم أعداء بنى أمية أن المقصود بالشجرة هم بنو أمية ، وأتوا بحديث قال عنه ابن كثير : وهو غريب ضعيف . وقد ذكر عنها في القرآن ما هو قربن اللعنة : ولأنها شجرة تخرج في أصل الجحيم ، ظلمها كأنه رموس الشياطين ، الصفات ٦٤ ، ٦٥ ( إن شجرة الزقوم طعام الإثيم كالمهل يغلى في البطون كغلي الحميم ) الدخان : ٤٣ - ٤٦ . حسبنا أنها وصفت بأنها ملعونة لنؤمن بأنها ملعونة ، هي ومن ستكون هي طعامه .

(٢) في نسب قريش عن أم مكتوم : تزوجها قيس بن زائدة بن الأصم ابن هدم بن رواحة بن حجر بن عبد بن معيص بن عامر بن لؤى فولدت له عمرا ، وهو الأعمى الذى ذكر الله تبارك وتعالى ، فقال : وعبس وتولى أن جاءه الأعمى . . . في الإصابة وجمهرة ابن حزم أنه كان ابن خال خديجة . انظر ص ٣٤٣ نسب قريش . وفي الجمرة في نسب أمه : عنكشة بن عاتكة بن مخزوم وفي النسب : و عنكشة بن عامر ، انظر ص ٦٢٢ . جمهرة ابن حزم

عظماء المشركين<sup>(١)</sup>، ولم يسمه، وفي قوله سبحانه: ﴿أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ من النقص  
 أَنْ لَا غَيْبَةَ فِي ذِكْرِ الْإِنْسَانِ بِمَا ظَهَرَ فِي خَلْقِهِ مِنْ عَمَى أَوْ عَرَجٍ، إِلَّا أَنْ يَقْصِدَ  
 بِهِ الْإِزْدِرَاءَ، فَيُلْحَقُ الْمَأْثَمَ بِهِ؛ لِأَنَّهُ مِنْ أَعْمَالِ الْجَاهِلِينَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَتَتَّخِذُنَا  
 هُزُوًا قَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ البقرة: ٦٧. وفي ذكره  
 إِيَّاهُ بِالْعَمَى مِنَ الْحِكْمَةِ وَالْإِشَارَةِ اللَّطِيفَةِ التَّنْبِيهِ عَلَى مَوْضِعِ الْعُتْبِ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿  
 أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ فَذَكَرَ الْحِجَى مَعَ الْعَمَى، وَذَلِكَ بِنَبِيءٍ عَنْ تَجَشُّمٍ كُفْلَةٍ:  
 وَمَنْ تَجَشَّمَ الْقَصْدَ إِلَيْكَ عَلَى ضَعْفِهِ، فَخَفِكَ الْإِقْبَالُ عَلَيْهِ، لَا الْإِعْرَاضَ عَنْهُ،  
 فَإِذَا كَانَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَعْتُوبًا عَلَى تَوْلِيهِ عَنِ الْأَعْمَى، فَفِيهِ أَحَقُّ  
 بِالْعُتْبِ، مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ آمِنَ بَعْدُ، أَلَا تَرَاهُ يَقُولُ: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكِّي﴾  
 الْآيَةُ وَلَوْ كَانَ قَدْ صَحَّ إِيْمَانُهُ، وَعَلِمَ ذَلِكَ مِنْهُ لَمْ يَعْرِضْ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَلَوْ أَعْرَضَ لَكَانَ الْعُتْبُ أَشَدَّ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَكَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ  
 لِيُخْبِرَ عَنْهُ، وَيُسَمِّيهِ بِالْأَسْمِ الْمَشْتَقِّ مِنَ الْعَمَى، دُونَ الْأَسْمِ الْمَشْتَقِّ مِنَ الْإِيْمَانِ.  
 وَالْإِسْلَامُ، لَوْ كَانَ دَخَلَ فِي الْإِيْمَانِ قَبْلَ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَإِنَّمَا دَخَلَ فِيهِ بَعْدَ  
 نَزُولِ الْآيَةِ، وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ لِلنَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اسْتَدْنِنِي يَا مُحَمَّدُ  
 وَلَمْ يَقُلْ: اسْتَدْنِنِي<sup>(٢)</sup> يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَعَ أَنَّ ظَاهَرَ الْكَلَامِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْهَاءَ فِي لَعَلَّهُ  
 يَزْكِي عَائِدَةٌ عَلَى الْأَعْمَى، لَا عَلَى الْكَافِرِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَتَقَدَّمْ لَهُ ذِكْرُ بَعْدٍ، وَلَعَلَّ

- (١) وَعِنْدَ أَبِي يَعْلَى أَنَّ الرَّجُلَ هُوَ أَبِي بَنٍ خَلْفٍ، وَعِنْدَهُ فِي رَوَايَةِ أُخْرَى هُوَ  
 وَابْنُ جَرِيرٍ: رَجُلٌ مِنْ عَظَمَاءِ الْمُشْرِكِينَ، وَكَذَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَمَالِكٌ، وَذَكَرَ  
 ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ أَنَّهُمْ: عُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَأَبُو جَهْلٍ وَالْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلِبِ.  
 (٢) فِي ابْنِ جَرِيرٍ وَالتِّرْمِذِيِّ وَمَالِكٍ: أَرَشَدَنِي كَمَا ذَكَرَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ =

## العائدون من أرض الحبشة

قال ابن إسحاق : وبلغ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذين خرجوا إلى أرض الحبشة ، إسلام أهل مكة ، فأقبلوا لما بلغهم من ذلك ، حتى إذا دنوا من مكة ، بلغهم أن ما كانوا يتحدثوا به من إسلام أهل مكة كان باطلا ، فلم يدخل منهم أحد إلا بجوارٍ أو مستخفيا

فكان ممن قدم عليه مكة منهم ، فأقام بها حتى هاجر إلى المدينة ، فشهد معه بدرأ ، ومن حبس عنه ، حتى فاته بدر وغيره ، ومن مات بمكة . منهم من بنى عبد شمس بن عبد مناف بن قصي : عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس ، معه امرأته : رقية بنت رسول الله - صلى الله عليه وسلم . هو أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، امرأته سہلة بنت سہيل .

ومن حلفائهم : عبد الله بن جحش بن رثاب .

ومن بنى نوفل بن عبد مناف : عتبة بن غزوان ، حليف لهم ، من نخيس عيلان .

تتعلق التَّرجي والانتظار ، ولو كان إيمانه قد تقدم قبل هذا لخرج عن حد الترحي والانتظار للتَّركي ، والله أعلم .

== بعدها شيئا . وفي رواية لابن جرير وابن أبي حاتم ، أن عبد الله جاء يستقرئ الرسول - ص ، آية من القرآن ، ويقول : رسول الله علني ما عليك الله . وقول السهيلي : أظهر ، فالقرآن يفيد أنه جاء في خشية يريد أن يركي

ومن بنى أسد بن عبد العزى بن قصى : الزبير بن العوام بن خويلد  
ابن أسد .

ومن بنى عبد الدار بن قصى : مُصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف  
وسُوَيْبُ بن سعد بن حَرَملة .

ومن بنى عبد بن قصى : طَلَيْب بن عمير بن وهب بن أبي كبير بن عبد .  
ومن بنى زهرة بن كلاب : عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن  
عبد بن الحارث بن زهرة ، والمقداد بن عمرو ، حليف لهم ، وعبد الله بن مسعود ،  
حليف لهم .

ومن بنى مخزوم بن يقظة : أبو سلمة بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله  
ابن عمرو بن مخزوم ، معه امرأته : أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة ، وشماس  
ابن عثمان بن الشريد بن سويد بن هرمي بن عامر بن مخزوم . وسلمة ابن  
هشام بن المغيرة ، حبسه عنه بمكة ، فلم يقدم إلا بعد بدر وأحد والخندق ، وعياش ،  
ابن أبي ربيعة بن المغيرة هاجر معه إلى المدينة ، ولحق به أخواه لأمه : أبو جهل  
ابن هشام ، والحارث بن هشام ، فرجعا به إلى مكة ، فحبساه بها حتى مضى بدر  
وأحد والخندق .

ومن حلفائهم : عمار بن ياسر ، يُشكّ فيه ، أكان خرج إلى الحبشة  
أم لا ؟ ومعتب بن عوف بن عامر من خزاعة .

ومن بنى جحج بن عمرو بن هُصَيص بن كعب : عثمان بن مظعون بن  
حبيب بن وهب بن حذافة بن جحج ، وابنه : السائب بن عثمان ، وقُدّامة بن  
مظعون ، وعبد الله بن مظعون .

. . . . .

ومن بنى منهم بن عمرو بن هُصَيص بن كَعْب : خُنَيْس بن حُذَافَة بن قَيْس بن عَدِيٍّ ، وهشام بن العاص بن وائل ، حُبَسَ بِمَكَّةَ بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم - إلى المدينة ، حتى قدم بعدَ بَدْرٍ وأُحُدٍ والخندق .

ومن بنى عَدِيٌّ بن كَعْب : عامر بن رَبِيعَة ، حليف لهم ، معه امرأته : لَيْلى . بنت أبي حَثْمَة بن حُذَافَة بن غانم .

ومن بنى عامر بن لؤي : عبدُ الله بن مَخْرَمَة بن عبد العُزَّى بن أبي قَيْسٍ - وعبد الله بن سُهَيْل بن عمرو ، وكان حبس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين هاجر إلى المدينة ، حتى كان يوم بَدْرٍ ، فأنحاز من المشركين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فشهد معه بَدْرًا ، وأبو سَبْرَة بن أبي رُهم بن عبد العُزَّى ، معه امرأته : أم كلثوم بنت سُهَيْل بن عمرو ، والسكران بن عمرو بن عبد شمس ، معه امرأته : سَوْدَة بنت زَمْعَة بن قَيْس ، مات بِمَكَّةَ قبل هجرة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى المدينة ، خلف رسولُ الله صلى الله عليه وسلم على امرأته سَوْدَة بنت زَمْعَة :

ومن حلفائهم سعد بن خَوْلَة .

ومن بنى الحارث بن فِهْر : أبو عُبَيْدَة بن الجراح ، وهو عامر بن عبد الله ابن الجراح ، وعمرو بن الحارث بن زُهَيْر بن أبي شَدَّاد ، وسُهَيْل بن بَيْضَاء ، وهو سهيل بن وهب بن ربِيعَة بن هلال ، وعمرو بن أبي سَرْح بن ربِيعَة ابن هلال « كنيته : أبو سعد كما في الإصابة » .

فجميع من قَدِمَ عليه مَكَّةَ من أصحابه من أرض الحبشة ثلاثة وثلاثون

رجالاً، فكان مَنْ دخل منهم بجوارٍ ، فيمن سُمِّي لنا : عثمانُ بن مظعون بن حبيب الجُمحى ، دخل بجوارٍ من الوليد بن المغيرة ، وأبو سلمة بن عبد الأسد ابن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، دخل بجوارٍ من أبي طالب بن عبد المطلب ، وكان خاله . وأُمُّ أبي سلمة : برة بنت عبد المطلب .

### قصة ابن مظعون مع الوليد

قال ابن إسحاق : فأما عثمان بن مظعون ، فإن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف حدثني عن حدثه عن عثمان ، قال : لما رأى عثمان بن مظعون حافيه أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من البلاء ، وهو يفدو ويروح في أمان من الوليد بن المغيرة ، قال : والله إن غدوى ورواحي آمننا بجوار رجلٍ من أهل الشرك - وأصحابي ، وأهل ديني يَلْقَوْنَ من البلاء والأذى في الله مالا يُصِيبُنِي - لنقص كبير في نفسي ، فشئى إلى الوليد بن المغيرة ، فقال له : يا أبا عبد شمس ، وقت ذِمَّتِكَ ، قد رددت إليك جوارك ، فقال له : لم يابن أخى ؟ لعله آذاك أحدٌ من قومي ، قال : لا ، ولكنى أرضى بجوار الله ، ولا أريد أن أستجيرَ بغيره ؟ قال : فانطلقْ إلى المسجد ، فارددْ على جوارى علانيةً ، كما أجزأك اللانية . قال : فانطلقا فخرجا حتى أتيا المسجد ، فقال الوليد : هذا عثمان قد جاء يردّ على جوارى ، قال : صدق ، قد وجدته رقيقاً كريم الجوار ، ولكنى قد أحببتُ أن لا أستجير بغير الله ، فقد رددتُ عليه جواره ،

ثم انصرف عثمان ، و كبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب في مجلس من قريش يُنشدهم ، فجلس معهم عثمان ، فقال كبيد :

ألا كلّ شيء ما خلا الله باطل

قال عثمان : صدقت ، قال :

وكلّ نعيم لا محالة زائل

قال عثمان : كذبت ، نعيم الجنة لا يزول . قال كبيد بن ربيعة : يامعشر قريش ، والله ما كان يؤدّي جليصكم ، فمتى حدّث هذا فيكم ؟ فقال رجل من القوم : إن هذا سفيه في سفهاء معه ، قد فارقوا ديننا ، فلا تجدن في نفسك من قوله ، فردّ عليه عثمان حتى شرى أمرهما ، فقام إليه ذلك الرجل ، فلطم عينه ، فخصّرها ، والوليد بن المغيرة قريب يرى ما بلغ من عثمان ، فقال : أما والله يابن أخي إن كانت عينك عما أصابها لعنّة ، لقد كنت في ذمة منيعة . قال : يقول عثمان : بل والله إن عيني الصحيحة لفقيرة إلى مثل ما أصاب . أختمها في الله ، وإني لفي جوار من هو أعزّ منك وأقدر يا أبا عبدشمس ، فقال له الوليد : هلمّ يابن أخي ، إن شئت فمعد إلى جوارك ، فقال : لا .

### أبو سلمة في جوار أبي طالب

قال ابن إسحاق : وأما أبو سلمة بن عبد الأسد ، فحدثني أبي إسحاق ابن يسار عن سلمة بن عبد الله بن عمر بن أبي سلمة أنه حدّثه : أن أبا سلمة



لما استجار بأبي طالب ، مشى إليه رجال من بني مخزوم ، فقالوا : يا أبا طالب ، لقد منعت مناً ابن أخيك محمداً ، فمالك ولصاحبنا تمنعه مناً؟ قال : إنه استجار بي ، وهو ابن أختي ، وإن أنا لم أمنع ابن أختي لم أمنع ابن أختي ، فقام أبو لهب ، فقال : يامعشر قريش ، والله لقد أكثرتم على هذا الشيخ ، ما تزالون تتواثبون عليه في جواره من بين قومه ، والله لتنتهن عنه ، أو لنقومن معه في كل ما قام فيه ، حتى يبلغ ما أراد . قال : فقالوا : بل ننصرف عما تكرم يا أبا عتبة ، وكان لهم ولياً وناصرأ على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأبقوا على ذلك ، فطمع فيه أبو طالب حين سمعه يقول ما يقول ، ورجا أن يقوم معه في شأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال أبو طالب بحرضه أبا لهب على نصرته ونصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم :

وإن امرأ أبو عتبة عمه      لفي روضة ما إن يسأم المظالم  
أقول له - وأين منه نصيحتي      أبا معتب تبت سوادك قائم  
فلا تقبلن الدهر ماعشت خطة      تسب بها ، إماما هبطت المواسم  
وول سبيل العجز غيرك منهم      فإنك لم تخلق على العجز لازم  
وحارب ، فإن الحرب نصف وما ترى

أخا الحرب يعطى الخسف حتى يسالم  
وكيف ولم يجنوا عليك عظمة      ولم يخذلوك غاماً ، أو مغارماً  
جزى الله عناً عبد شمس ونو فلا      وتيما ونحزوما عتوقا ومائماً  
بتفريقهم من بعدود ألفة      جماعتنا ، كيما ينالوا المحارماً  
كذبتم وبيت الله نبي محمداً      ولما تروا يوماً لدى الشعب قائماً

قال ابن هشام : نبزى : نساب . قال ابن هشام : وبقي منها بيت تركناه .

### أبو بكر يرد جوار ابن الدغنة

قال ابن إسحاق : وقد كان أبو بكر الصديق - رضى الله عنه - كما حدثني : محمد بن مسلم الزهرى ، عن عروة ، عن عائشة رضى الله عنهما ، حين ضاقت عليه مكة ، وأصابه فيها الأذى ، ورأى من تظاهر قريش على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه ما رأى ، استأذن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى الهجرة ، فأذن له ، فخرج أبو بكر مهاجراً ، حتى إذا سار من مكة يوماً أو يومين ، آقاه ابن الدغنة ، أخو بنى الحارث بن عبد مناة بن كنانة ، وهو يومئذ سيد الأحابيش .

قال ابن إسحاق : والأحابيش : بنو الحارث بن عبد مناة بن كنانة ، والهُون ابن خزيمة بن مذركة ، وبنو المصطلق من خزاعة .

قال ابن هشام : تحالفوا جميعاً ، فسموا الأحابيش للحباف .  
ويقال : ابن الدغينة .

قال ابن إسحاق : حدثني الزهرى ، عن عروة ، عن عائشة قالت : فقال ابن الدغنة : أين يا أبا بكر ؟ قال : أخرجنى قومي وآذونى ، وضيقوا على ، قال : ولم ؟ فوالله إنك لآثرين العشيرة ، وتعين على النوائب ، وتفعل المعروف . وتكسب المَعْدوم ، ارجع ، وأنت فى جوارى ، فرجع معه ، حتى إذا دخل مكة ، قام ابن الدغنة فقل : يا معشر قريش ، إني قد أجرت ابن أبى قحافة ،

. . . . .

مقلا يعرضنَّ له أحدٌ إلا يجير . قالت : فكفوا عنه .

قالت : وكان لأبي بكر مسجِدٌ عند باب داره في بني جُحج ، فكان يصلي فيه ، وكان رجلا رفيقا ، إذا قرأ القرآن استبكي . قالت : فيقف عليه الصبيان موالعبيد والنساء ، يعجبون لما يَرَوْنَ من هيئته . قالت : ففشي رجالٌ من قريش إلى ابن الدُّغْنَةِ ، فقالوا له : يا ابن الدُّغْنَةِ ، إنك لم تُجر هذا الرجل ، لئوذيْنَا ! إنه رجل إذا صلى ، وقرأ ما جاء به محمدٌ يرق ويبيكي ، وكانت له هيئة ونحو ، نحن نتخوف على صبياننا ونسائنا وضَمَمَتِنا أن يَفْتِنَهم ، فأتته فمره أن يدخل بيته ، فلم يصنع فيه ما شاء . قالت : ففشي ابن الدُّغْنَةِ إليه ، فقال له : يا أبا بكر ، ما لي لم أجرك لتؤذي قومك ، إنهم قد كرهوا مكانك الذي أنت فيه ، وتأذوا بذلك منك ، فادخل بيتك ، فاصنع فيه ما أحببت ، قال : أو أردت عليك جوارك . وأرضى بجوار الله ؟ قال : فاردد على جِواري ، قال : قد رددته عليك . قالت : فقام ابن الدُّغْنَةِ ، فقال : يا معشر قريش ، إن ابن أبي خفاة قد رد علي جِواري ، فشأنكم بصاحبكم .

قال ابن إسحاق : وحدثني عبدُ الرحمن بن القاسم ، عن أبيه القاسم ابن محمد قال : كَتَبَ سَفِيَه من سُمَّاء قريش ، وهو عامد إلى الكعبة ، فحشا على رأسه ترابا . قال : ففرَّ بأبي بكر الوليد بن المغيرة ، أو العاص بن وائل . قال : فقال أبو بكر : ألا ترى إلى ما يصنع هذا السقيء ؟ قال : أنت فعلت ذلك بنفسك . قال : وهو يقول : أي رب ، ما أجلمك ! أي رب ، ما أحلمك ! أي رب ، ما أحلمك !

## حديث نقض الصحيفة

قال ابن إسحاق : وبنو هاشم ، وبنو المطلب في منزلهم الذي تعاقدت فيه قريش عليهم في الصحيفة التي كتبوها ، ثم إنه قام في نقض تلك الصحيفة التي كتبت فيها قريش على بني هاشم وبني المطلب نفرًا من قريش ، ولم يُبَلِّ فيها أحد أحسن من بلاء هشام بن عمرو بن ربيعة بن الحارث بن حُبَيْب بن نصر بن مالك بن حِسل بن عامر بن لُؤي ، وذلك أنه كان ابن أخى نَعْلَةَ ابن هاشم بن عَبْد مناف لأُمّه ، فكان هشام لبني هاشم واصلًا ، وكان ذا شرف في قومه فكان - فيما باغى - يأتى بالبعير ، وبنو هاشم وبنو المطلب في الشعب ليلا ، قد أوقره طعامًا ، حتى إذا أقبل به فَمَ الشعب ، خلع خِطَامه من رأسه ، ثم ضرب على جَنْبه ، فيدخل الشعب عليهم ، ثم يأتى به قد أوقره بَرًا ، فيفعل به مثل ذلك .

قال ابن إسحاق : ثم إنه مشى إلى زهير بن أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم - وكانت أمه : عائكة بنت عبد المطلب - فقال : يا زهير ، أقد رَضِيتَ أن تأكل الطعام ، وتلبس الثياب ، وتنكح النساء ، وأخوالك حيثُ قد علمتَ ، لا يباعون ، ولا يُبتاع منهم ، ولا يَنكحون ، ولا يَنكح إليهم ؟ أما إنى أحلف بالله أن لو كانوا أخوال أبي الحكم بن هشام ، ثم دعوته إلى ما دعاك إليه منهم ، ما أجابك إليه أبدًا ، قال : ويحك يا هشام ! فماذا أصنع ؟ إنما أنا رجل واحد ، والله لو كان معي رجل آخر ،

لَقُمْتُ فِي نَقْضِهَا حَتَّى أَنْقَضَهَا ، قَالَ : قَدْ وَجَدْتُ رَجُلًا قَالَ : فَمَنْ هُوَ ؟ قَالَ :  
أَنَا ، قَالَ لَهُ زَهِيرٌ : أَبْنَانَا رَجُلَانِ ثَالِثًا .

فَذَهَبَ إِلَى الْمُطْعِمِ بْنِ عَدَى ، فَقَالَ لَهُ : يَا مُطْعِمُ أَقْدَرَضَيْتَ أَنْ يَهْلِكَ  
بَطْنَانِ مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ ، وَأَنْتَ شَاهِدٌ عَلَى ذَلِكَ ، مُوَافِقٌ لِقَرِيشٍ فِيهِ ؟  
أَلَمْ يَأْتِ اللَّهُ لِنِ أَمْسَكْتُمُوهُمْ مِنْ هَذِهِ لِتَجِدُوهُمْ إِلَيْهَا مِنْكُمْ سِرَاعًا ، قَالَ : وَيْحَكَ ؟  
فَمَاذَا أَصْنَعُ ؟ إِنَّمَا أَنَا رَجُلٌ وَاحِدٌ ، قَالَ : قَدْ وَجَدْتَ ثَانِيًا ، قَالَ : مَنْ هُوَ ؟ قَالَ :  
أَنَا ، قَالَ : أَبْنَانَا ثَالِثًا ، قَالَ : قَدْ فَعَلْتُ ، قَالَ : مَنْ هُوَ ؟ قَالَ : زَهِيرُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ ،  
قَالَ : أَبْنَانَا رَابِعًا .

فَذَهَبَ إِلَى أَبِي الْبَخْتَرِيِّ بْنِ هِشَامٍ ، فَقَالَ لَهُ نَحْوُ مَا قَالَ لِمُطْعِمِ بْنِ عَدَى ،  
فَقَالَ : وَهَلْ مِنْ أَحَدٍ يَعِينُ عَلَى هَذَا ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : مَنْ هُوَ ؟ قَالَ : زَهِيرُ  
ابْنِ أَبِي أُمَيَّةَ ، وَالْمُطْعِمُ بْنُ عَدَى ، وَأَنَا مَعَكُمْ ، قَالَ : أَبْنَانَا خَامِسًا .

فَذَهَبَ إِلَى زَمْعَةَ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَسَدٍ ، فَسَكَكَمَهُ ، وَذَكَرَ لَهُ  
قِرَابَتَهُمْ وَحَقَّهُمْ ، فَقَالَ لَهُ : وَهَلْ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ الَّذِي تَدْعُونِي إِلَيْهِ مِنْ أَحَدٍ ؟  
قَالَ : نَعَمْ ، ثُمَّ سَمَى لَهُ الْقَوْمَ .

فَاتَّعَدُوا خَطْمَ الْحُجُوجِ لَيْلًا بِأَعْلَى مَكَّةَ ، فَاجْتَمَعُوا هُنَاكَ ، فَاجْمَعُوا أَسْرَهُمْ  
وَتَعَاقَدُوا عَلَى الْقِيَامِ فِي الصَّحْفَةِ ، حَتَّى يَنْقَضُوا ، وَقَالَ زَهِيرٌ : أَنَا أَبْدُوُكُمْ  
فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَتَكَلَّمُ . فَلَمَّا أَصْبَحُوا غَدَوْا إِلَى أَنْدِيَتِهِمْ ، وَغَدَا زَهِيرُ بْنُ  
أَبِي أُمَيَّةَ عَلَيْهِ حُلَّةٌ ، فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ ، فَقَالَ : يَا هَلَّ

• • • • •

مكة ، أنا كلُّ الطعام ، و نلبس الثياب ، و بنو هاشم هلكت لا يباع ولا يبتاع منهم ، والله لا أقعد حتى تُشقَّ هذه الصحيفةُ القاطعة الظَّالمة .

قال أبو جهل - وكان في ناحية المسجد : كذبتَ والله لا تُشقَّ ، قال زَمْعَةُ بن الأسود : أنت والله أكذبُ ، ما رَضِينَا كتابها حيثُ كُتِبَتْ ، قال أبو البَخْتَرِي : صدَقَ زَمْعَةُ ، لا نرضى ما كُتِبَ فيها ، ولا نُقرُّ به ، قال المطعم بن عديّ : صدقُما ، وكذبُ من قال غيرَ ذلك ، نَبَرَأ إلى الله منها ، ومما كُتِبَ فيها ، قال هشام بن عمرو نحواً من ذلك . فقال أبو جهل : هذا أمر قُضِيَ بليلى ، تُشَوِّر فيه بغير هذا المكان ، وأبو طالب جالس في ناحية المسجد ، فقام المطعم إلى الصحيفة ليشقَّها ، فوجد الأرضة قد أكلتها ، إلّا : « باسمك اللهم » .

وكان كاتب الصحيفة منصور بن عكرمة . فشَلَّت يدهُ فيما يزعمون .

قال ابن هشام : وذكر بعضُ أهل العلم : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لأبي طالب : يا عمّ ، إن ربِّي الله قد سلَّط الأرضة على صحيفة قريش ، فلم تدع فيها اسماً هو الله إلّا أثبتته فيها ، ونفت منه الظلم والقطيعة والبُهتان فقال : أربُّك أخبرك بهذا ؟ قال : نعم ، قال : فوالله ما يدخل عليك أحدٌ ، ثم خرج إلى قريش ، فقال : يا معشر قريش ، إن ابن أخي أخبرني بكذا وكذا ، فهكمم صحيفتكم ، فإن كان كما قال ابن أخي ، فأنهوا عن قَطِيعتنا ، وانزلوا عمّا فيها ، وإن يكن كاذباً دفعت إليكم ابن أخي ، فقال القوم : رَضِينَا ، فتعاقدوا على ذلك ، ثم نظروا ، فإذا هي كما قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، فزادهم

ذلك شراً . فعند ذلك صنع الرَّهْط من قُرَيْش في نَقْض الصَّحِيفَةِ ما صنعوا .

قال ابن إسحاق : فلما مزقت الصحيفة وبطل ما فيها . قال أبو طالب ،  
فما كان من أمر أولئك النَّفَر الذين قاموا في نَقْضها يمدحهم :

أَلَا هَلْ أَتَى بِخَزِينَا صُنْعُ رَبِّنَا	عَلَى تَأْيِيمِ وَاللّهِ بِالنَّاسِ أَرْوَدُ
فِيخْبِرُهُمْ أَنَّ الصَّحِيفَةَ مَزَقَّتْ	وَأَنَّ كُلَّ مَا لَمْ يَرْضَهُ اللَّهُ مُفْسَدٌ
تَرَاوَحَهَا إِنْكَ ، وَسِجَرٌ مُجْمَعٌ	وَلَمْ يُلَفَّ سِجَرٌ آخِرَ الدَّهْرِ يَصْعَدُ
تَدَاعَى لَهَا مَنْ لَيْسَ فِيهَا بِقَرَقِرٍ	فَطَاثَرُهَا فِي رَأْسِهَا يَتَرَدَّدُ
وَكَانَتْ كِفَاءً رَفْعَةً بِأَثِيمَةٍ	لِيَقْطَعَ مِنْهَا سَاعِدٌ وَمُقَلَّدٌ
وَيَظُنُّ أَهْلُ الْمَسْكِنِ ، فَيَهْرُبُوا	فَرَأَتْهُمْ مِنْ خَشْيَةِ الشَّرِّ تُرْعَدُ
وَيُتْرَكُ حَرَاثٌ يَقْلَبُ أَمْرَهُ	أَيُتْقِنُ فِيهِمْ عِنْدَ ذَلِكَ وَيُنْجِدُ
وَتَصْعَدُ بَيْنَ الْأَخْشَابِ كَتِيبَةٌ	لَهَا حُدُجٌ سَهْمٌ وَقَوْسٌ وَمِرْهَدٌ
فَمَنْ يَنْشَ مِنْ حُضَارِ مَكَّةَ عِزُّهُ	فَعِزَّتْنَا فِي بَطْنِ مَسْكَةٍ أَتَلَدُ
نَشَانَا بِهَا ، وَالنَّاسُ فِيهَا قَلَائِلُ	فَلَمْ نَنْفَكِكَ نَزَادُ خَيْرًا وَنَحْمَدُ
وَنُطْعَمُ حَتَّى يَتَرَكَ النَّاسُ فَضْلَهُمْ	إِذَا جَعَلَتْ أَيْدِي الْمُفِيضِينَ تُرْعَدُ
جَزَى اللَّهُ رَهْطًا بِالْحُجُوجِ تَبَاعُوا	عَلَى مَلَأَ يَهْدِي الْحَزْمِ وَيُرْشِدُ
قُعُودًا لَدَى خَطْمِ الْحُجُوجِ كَانَهُمْ	مَقَاوِلَةٌ ، بَلْ هُمْ أَعَزُّ وَأَعَجِدُ
أَعَانَ عَلَيْهَا كُلُّ صَقَرٍ كَأَنَّهُ	إِذَا مَامَشَى فِي رَفْرِفِ الدَّرْعِ أَحْرَدُ
جَرَى عَلَى جُلَى الْخَطُوبِ ، كَأَنَّهُ	شِهَابٌ بَكْمَى قَابَسٍ يَتَوَقَّدُ

من الأكرمين من لَوَّيَّ بن غالب      إذا سيم خَسَفَا وَجْهَهُ يَتَرَبَّدُ  
طويل النِّجاد خارج نصفُ ساقِهِ      على وَجْهِهِ يُسْقَى الغَمامُ وَيُسَمَدُ  
عظيم الرِّماد ، سيد وابن سيِّد      يَحْضُ على مَقَرِّ الضيُوف ، وَيَحْشَدُ  
ويبنى لأبناء العَشيرة صالِحاً      إذا نحن طُفْنَا في البلاد ، وَيَمْهَدُ  
أَلَطَّ بهذا الصِّلح كلُّ مُبَرِّأ      عظيم اللِّواء أمره ثُمَّ يُحْمَدُ  
قَضَوْا مَا قَضَوْا فِي لِيَالِهِمْ ، ثُمَّ أَصْبَحُوا      على مَهَلٍ ، وَسَاثِرَ النَّاسِ رُقْدُ  
هُمْ رَجَعُوا سَهْلَ بنَ بِيضَاءِ رَاضِيَا      وَسُرَّ أَبُو بَكْرٍ بِهَا وَمُحَمَّدُ  
مَتَى شَرَكِ الْأَقْوَامُ فِي جَلِّ أَمْرِنَا      وَكُنَّا قَدِيمًا قَبْلَهَا نُتَوَدَّدُ  
وَكُنَّا قَدِيمًا لَا نُقِرُّ ظُلَامَةً      وَنُذْرِكُ مَا شَأْنُنَا ، وَلَا نَتَشَدَّدُ  
فَمَا لَقَعْنِي هَلْ لَسَكُمُ فِي نُفُوسِكُمْ      وَهَلْ لَكُمُ فِيمَا يَجِيءُ بِهِ غَدُ  
فَانِي وَإِيَّاكُمْ كَمَا قَالَ قَائِلُ      لَدَيْكَ الْبَيَانُ لَوْ تَسَكَّمْتُ أَسْوَدُ

وقال حَسَّانُ بنُ ثَابِتٍ يَبْكِي الْمُطْعِمَ بنَ عَدَى حِينَ مَاتَ ، وَيَذْكُرُ قِيَامَهُ  
فِي نَقْضِ الصَّحِيفَةِ :

أَيَاعِينَ فَا بَكَى سَيِّدَ الْقَوْمِ وَاسْفَحَى      بَدَمَجَ ، وَإِنْ أَنْزَفْتِهِ فَاسْكَبِي الدَّمَ  
وَبَكَى عَظِيمَ الْمَشْعَرَيْنِ كَلِيمَا      عَلَى النَّاسِ مَعْرُوفًا لَهُ مَا تَسْكَلَّمَا  
فَلَوْ كَانَ مَجْدٌ يُخَالِدُ الدَّهْرَ وَاحِدًا      مِنَ النَّاسِ أَبْقَى مَجْدُهُ الْيَوْمَ مُطْعِمَا  
أَجَزْتَ رَسُولَ اللَّهِ مِنْهُمْ ، فَأَصْبَحُوا      عِبِيدَكَ ، مَا لَبَّى مُهْلٍ وَأَحْرَمَا  
فَلَوْ سُئِلْتُ عَنْهُ مَعَدَّةً بِأَمْرِهَا      وَقَحْطَانِ ، أَوْ بَاقِي بَقِيَّةِ جُرْهَمَا



أَقَالُوا : هُوَ الْمَوْفَى بِخُفْرَةِ جَارِهِ وَذِمَّتُهُ يَوْمًا إِذَا مَا تَدَمَّما  
فَمَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ الْمُنِيرَةُ فَوْقَهُمْ عَلَى مِثْلِهِ فِيهِمْ أَعَزَّ وَأَعَزَّاجَا  
سَوَآبَى إِذَا يَأْبَى وَالْأَيْنَ شَيْمَةً وَأَنُومَ عَنْ جَارٍ إِذَا اللَّيْلُ أَظْلَمَا

قال ابن هشام : قوله « كليهما » عن غير ابن إسحاق .

قال ابن هشام : وأما قوله : « أجرت رسول الله منهم » ، فإن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم - لما انصرف عن أهل الطائف ، ولم يُجِيبُوهُ إِلَى مَا دَعَاهُمْ  
إِلَيْهِ ، مِنْ تَصَدِيقِهِ وَنَصْرَتِهِ ، صَارَ إِلَى حِرَاءَ ، ثُمَّ بَعَثَ إِلَى الْأَخْنَسِ بْنِ شَرِيقٍ ،  
لِيُجِيرَهُ ، فَقَالَ : أَنَا حَلِيفٌ ، وَالْحَلِيفُ لَا يُجِيرُ ، فَبَعَثَ إِلَى سُهَيْلِ بْنِ عَمْرٍو ،  
فَقَالَ : إِنْ بَنَى عَامِرَ لَا تُجِيرُ عَلَى بَنَى كَعْبٍ . فَبَعَثَ إِلَى الْمُطْعِمِ بْنِ عَدِيِّ ، فَأَجَابَهُ  
إِلَى ذَلِكَ ، ثُمَّ تَسَلَّحَ الْمُطْعِمُ وَأَهْلُ بَيْتِهِ ، وَخَرَجُوا حَتَّى أَتَوْا الْمَسْجِدَ ، ثُمَّ بَعَثَ إِلَى  
رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنْ ادْخُلْ ، فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -  
مُخْطَافًا بِالْبَيْتِ ، وَصَلَّى عِنْدَهُ ، ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى مَنْزِلِهِ ، فَذَلِكَ الَّذِي يَعْنَى حَسَانُ  
ابن ثابت .

قال ابن إسحاق : وقال حسان بن ثابت أيضا : يمدح هشام بن عمرو لقيامه  
بِخِي الصَّحِيفَةِ :

هَلْ يُوفِينَ بَنُو أُمَيَّةَ ذِمَّةَ عَقْدًا كَمَا أُوفِيَ جِوَارُ هِشَامٍ  
مِنْ مَقْعَرٍ لَا يَفْدِرُونَ بِجَارِهِمْ لِلْحَارِثِ بْنِ حُبَيْبٍ بَنِ سُهَّامٍ  
وَإِذَا بَنُو حِمْلٍ أَجَارُوا ذِمَّةَ أَوْفُوا وَأَدَّوْا جَارَهُمْ بِسَلَامٍ  
وَكَانَ هِشَامُ أَخَا سُحَّامٍ : قَالَ ابْنُ هِشَامٍ : وَيُقَالُ : سُحَّامُ .

### قصة الغرائب وإسلام مكة :

وذكر ما بلغ أهل الحبشة من إسلام أهل مكة ، وكان باطلا ، وسببه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قرأ سورة النجم ، فألقى الشيطان في أمْنِيَّتِهِ ، أى : في تلاوته عند ذكر اللات والعزى ، وإِسْمُ أَمْرَانِ قَةِ الْعُلَى ، وإن شَفَاعَتَهُمْ أَتْرَتَجَى ، فطار ذلك بكفة ، فُسِّرَ المشركون ، وقالوا : قد ذكر آلهتنا بخير فسجد رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - في آخرها ، وسجد المشركون ، والمسلمون ، ثم أنزل الله تعالى : ﴿ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ ﴾ الآية ، فمن هاهنا اتصل بهم في أرض الحبشة أن قريشا قد أسلموا ، ذكره موسى بن عقبة . وابن إسحاق من غير رواية البُكَائِي ، وأهل الأصول يدفعون هذا الحديث بالحجة ، ومن صححه قال فيه أقوالا ، منها : أن الشيطان قال ذلك وأشاعه . والرسول - عليه السلام - لم ينطق به ، وهذا جيد لولا أن في حديثهم أن جبريل قال لمحمد ما أتيتك بهذا ، ومنها : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قالها من قبل نفسه . وعنى بها الملائكة : إن شفاعتهم أَتْرَتَجَى <sup>(١)</sup> . ومنها : أن النبي - عليه السلام - قاله حاكيا عن الكفرة ، وأنهم يقولون ذلك ، فقالها متعجبا من كفرهم .

(١) وهى أيضاً كلمة لا يقولها خاتم النبيين وأعظم المؤمنين ، فإنه الشفاعة لا ترتجى إلا من الله سبحانه ، فهو الذى له وحده الشفاعة : ( قل : لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والأرض ) الزمر : ٤٤ ( يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ) طه : ١٠٩ . والسهلى على إطالته وإطنابه في مواضع تستحق الإيجاز لا أدري كيف خطف القول هنا ، وترك القرية تحاول مخادعة القلوب بد فكان المؤلف الكبير لم يرد لها أن تموت

والحديث على ما خيلت غير مقطوع بصحته ، والله أعلم <sup>(١)</sup> .

(١) روى الطبري وابن أبي حاتم وابن المنذر والبخاري وابن مردويه وغيرهم هذه الفرية التي نفثها أحقاد الزنادقة في صورة حديث منسوب إلى ابن عباس وسعيد بن جبير ، يقول إن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قرأ بمكة : والنجم ، فلما بلغ : أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ألقى الشيطان على لسانه : تلك الغرائق العلى ، وإن شفاعتهن لترتجى ، فقال المشركون : ما ذكر آلهتنا بخير قبل اليوم ، فسجد وسجدوا ، فنزلت الآية . وذكر القاضي عياض ما يلي : ويروى : ترتضى ، وفي رواية : إن شفاعتها لترتجى ، وإنما لمع الغرائق العلى . وفي أخرى : والغرائقة العلى تلك الشفاعة ترتجى ، ووقع في بعض الروايات أن الشيطان ألقاها على لسانه ، وأن النبي « ص » كان تمنى أن لو نزل عليه شيء يقارب بينه وبين قومه ، وفي رواية أخرى : ألا ينزل عليه شيء ينفرهم عنه ، وذكر هذه القصة . وأن جبريل — عليه السلام — جاءه ، فعرض عليه السورة ، فلما بلغ السكبتين قال له : ما جئتكم بها تين ، لحزن لذلك النبي « ص » ، فأنزل الله تعالى تسلياً له : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى » . الآية . وقوله : ( وإن كادوا ليفتنونك ) وباطل القصة المفتراة أسود قائم . ولكنى عنت بنقل الرد عليها ؛ لأن هذه الأسماء الآتية ذكرت مع هذه القصة ، ولا شك في أن كثرة منهم لا يمكن أن تصدق أنه يروها ، أو يصدق بها مثل ابن عباس رضى الله عنه ، وتدبر هذه الأسماء التي جعلتني أعنى بدحض هذه الفرية الملعونة : « سعيد بن جبير ، شعبة ، أمية بن خالد الذى يقال عنه : إنه ثقة مشهور ، وأبو بشر ، ومحمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس وابن شهاب الزهري ، والسدى ، وموسى ابن عقبة ، وابن إسحاق وعكرمة وسليمان التيمي ، والعمري والبخاري ، من هؤلاء من له ذكر بايمان عظيم ومن له ذكر بما ينال شيئا من صدق إيمانه ، وعفا الله عن رواه دون تعقيب يهدمها من هؤلاء الذين نسبت إليهم رواية ما لهذه الأكذوبة ، وإليك ما رده القاضي عياض في الشفاء على تلك الفرية النجسة : « هذا حديث لم يخرج أحد من أهل الصحة ، ولا رواه ثقة بسند متصل سليم ، وإنما أولع به وبمثله

وسمى الذين قدموا منهم من أجل ذلك الخبر ، وذكر فيهم طليبا ، وقال

المفسرون والمؤرخون المولعون بكل غريب المتلففون من الصحف كل صحيح وسقيم ، وصدق القاضي بكر بن العلاء المالكي حيث قال : لقد بلى الناس ببعض أهل الأهواء والتفسير ، وتعلق بذلك الملاحدون مع ضعف نقلته واضطراب رواياته ، وانقطاع إسناده واختلاف كلماته ، فقائل يقول : إنه في الصلاة وآخر يقول : قالها في نادى قومه حين نزلت عليه السورة ، وآخر يقول : إن الشيطان قالها على لسانه ، وأن النبي « ص » لما عرضها على جبريل ، قال : ما هكذا أقرأتكم . وآخر يقول : بل أعلمهم الشيطان أن النبي « ص » قرأها ، فلما بلغ النبي « ص » ذلك قال : والله ما هكذا نزلت — إلى غير ذلك من اختلاف الرواة ، ومن حكيت هذه الحكاية عنه من المفسرين والتابعين ، لم يسندها أحد منهم ولا رفعها إلى صاحب ، وأكثر الطرق عنهم فيها ضعيفة واهية والمرفوع فيها حديث شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، قال : فيما أحسب أن النبي « ص » كان بمكة وذكر القصة . قال أبو بكر البزار : هذا الحديث لا نعلمه يروى عن النبي « ص » بإسناد متصل يجوز ذكره إلا هذا ، ولم يسنده عز شعبة إلا أمية بن خالد ، وغيره يرسله عن سعيد بن جبير ، وإنما يعرف عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ، فقد بين لك أبو بكر — رحمه الله — أنه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى هذا ، وفيه من الضعف ما نبه عليه مع وقوع الشك فيه . كما ذكرنا الذى لا يوثق به ولا حقيقة معه ، وأما حديث الكلبي فغما لا يجوز الرواية عنه ، ولا ذكره لقوة ضعفه وكذبه ، كما أشار إليه البزار ، والذى منه في الصحيح أن النبي « ص » قرأ : والنجم وهو بمكة ، فسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس ، أقول : قوله الذى في الصحيح يعنى ما روى في البخارى ومسلم عن ابن مسعود ، وليس فيه حديث الغرائيق ، بل روى هذا الحديث عن طرق كثيرة ، وليس فيها حديث الغرائيق ، وبعد أن فرغ القاضي عياض من ،

في نسبه: ابن أبي كبير بن عبد بن قصي، وزيادة أبي كبير في هذا للوضع لا يوافق عليه

توهين القرية من طريق النقل، معنى يكر عليها بالحجة العقلية الدامغة، فيقول: «أجمعت الأمة على عصمته - ص - ونزاهته عن مثل هذه النقيصة إماماً من تمنييه أن ينزل عليه مثل هذا من مدح آلهة غير الله، وهو كفر، أو أن يتصور عليه الشيطان، ويشبه عليه القرآن، حتى يجعل فيه ما ليس منه، ويعتقد النبي - ص - أن من القرآن ما ليس منه حتى ينسبه جبريل - عليه السلام - وذلك كله ممنوع في حقه - صلى الله عليه وسلم - أو يقول ذلك النبي - ص - من قبل نفسه عمداً، وذلك كفر، أو سهواً، وهو معصوم من هذا كله، وقد قررنا بالبراهين والإجماع عصمته - ص - من جريان الكفر على قلبه أو لسانه لا عمداً ولا سهواً، أو أن يشبه عليه ما يلقيه الملك بما يلقى الشيطان، أو يكون للشيطان عليه سبيل، أو أن يقول على الله لا عمداً، ولا سهواً ما لم ينزل عليه، وقد قال تعالى: (ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين، ثم لقطعنا منه الوتين، فما منكم من أحد عنه حاجزين) الخافه: ٤٤ - ٤٧ وقال تعالى: (ولو لا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً، إذا لذقناك ضعف الحياة وضعف الموت، ثم لا تجد لك علينا نصيراً) الإسراء: ٧٥. ووجه ثان وهو استحالة هذه القصة نظراً وعرفاً، وذلك أن هذا الكلام لو كان كما روى لكان بعيد الالتئام، متناقض الأقسام، عتريج المدح بالذم. متخاذل التأليف والنظم. ولما كان النبي - ص -، ولا من يحضرته من المسلمين. وصناديد المشركين ممن يخفى عليه ذلك. وهذا لا يخفى على أدنى متأمل. فكيف من رجح حلمه. واتسع في باب التبيان. ومعرفة فصيح الكلام علمه، ثم أكد أن القصة لو حدثت لوجدت بها تقريش على المسلمين الصولة. ولأقامت اليهود بها عليهم الحجة. لأنهم كانوا يتربصون بالنبي وبالمسلمين لأقل فتنة، ولكنا نجد هذه القصة مروية عن طريق ضعيفة. وأنه لم يرو عن معاند فيها كلمة، ولا عن مسلم بسببها بنت شفة، ولا شك في إدخال بعض شياطين الجن والإنس هذا الحديث على بعض مغفل

المحدثين ، ليلبس به على ضعفاء المسلمين ص ١١٦ وما بعدها > ٢ الشفاء طبعة سنة ١٢٩٠ هـ مطبعة خليل أفندي

وتدبر مع هذا قول الله سبحانه : ( إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ) الحجر : ٩ وقوله : ( بأيتها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك . وإن لم تفعل فما بلغت رسالته ) المائدة : ٩٧ فإن زاد أو نقص فما بلغ رسالته . إنا بلغ حقا متمزجا بباطل . وتدبر قوله العظيم : ( وما ينطق عن الهوى إنا هو إله وحى يوحى ) النجم : ٣ : ٤ وقوله سبحانه : ( ستقرئك فلا تنسى إلا ما شاء الله إنه يعلم الجهر وما يخفى ) الأعلى

والفخر الرازى — على ما فيه — يقول : هذه القصة باطلة وموضوعة ولا يجوز القول بها . وقال البيهقي : هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل .

والمراد بالفرانتيق : الأصنام . وهى فى الأصل : الذكور من طير الماء . وقيل : الطويل العنق الأبيض ، وقيل : هو السكركى ، واحدا : غرنوق بضم النون والغين . وبكسر الغين وإسكان الراء وفتح النون . وبضم الغين وفتح النون . وغرنيق بكسر الغين والنون ، وغرناق بفتح الغين والراء والنون ، وغرناق بكسر الغين وإسكان الراء . وغرائق : الشاب الأبيض الجميل ، وجمعها : الغرائق والغرائيق . وقد شبهوا أصنامهم بالفرانتيق وهى الطيور التى تعلو فى السماء وترتفع .. والعجب أن الحافظ بن حجر يحاول فى الفتح الدفاع عن قواعد المحدثين ، ويغفل عن الطعنة الفادرة التى اقترفت ضد الرسالة والرسول . فيقول عن النقد العظيم الذى وجهه القاضى عياض لطرق الحديث : « وجميع ذلك لا يتمشى على القواعد . فان الطرق إذا كثرت وتباينت مخارجها دل ذلك على أن لها أصلا . وقد ذكرت أن ثلاثة أسانيد منها على شرط الصحيح . وهى مراسيل يحتج بمثلها من يحتج بالمراسيل ، وكذا من لا يحتج به لاعتضاد بعضها ببعض ، وإذا تقرر ذلك تعين تأويل ما وقع فيها مما يستسكرك ، ص ٣٥٥ ج ٨ لست أدري أيمكن أن نجعل لقواعد بشرية متهاكمة مكانة فوق الحق المبين . من هدى الله ؟ إنا هنا يجب أن نعتصم بقواعد الحق المبين ، لا بقواعد المحدثين . التى يؤدى الدفاع عنها هنا إلى النيل من قداسة القرآن وعصمة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولا سيما إذا وجدنا أن التأويلات التافهة التى سئلت بها هذه

وكذلك وجدت في حاشية كتاب الشيخ التنبيه على هذا<sup>(١)</sup> وذكره أبو عمر ونسبه كما نسبه ابن إسحاق بزيادة: أبي كبير ، وكان بدريا في إحدى الروايتين عن ابن إسحاق ، وكذلك قال الواقدي وابن عتبة ، ومات بأجنادين شهيدا لا عقب له .

تأويل : كل سىء ما فعله الله باطل :

فصل : وذكر قول كبيد :

== القواعد تأويلات لا يشهد لها نقل ، ولا يحترمها عقل ، القضية المعروضة :  
أيسجد محمد لصنم ، ويثنى على صنم ، ويفترى على الله الكذب ؟ أيخفى على محمد — وقد هداه القرآن — حقيقة الكفر والفاظ الكفر ويعبث الشيطان به ؟ كل مسلم يلعن من ينسب إلى الرسول هذا الفرية الخبيثة الجاحدة .

وأقول هنا تعليقا على قوله سبحانه : ( وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته ) لأنها وردت في سورة الحج عقب التذكير بالقوم الذين كذبوا رسلهم ، وبعض مواقف المشركين منه صلى الله عليه وسلم ، وإملاء الله للقرى وهي ظالمة ، وكذلك التذكير بمصير الصالحين والمعاندين . إن ورودها كذلك يؤكد أن التمنى المقصود هو تمنيه صلى الله عليه وسلم لإسلام قومه . كما تمنى الرسل والنبيون قبله . وأن إلقاء الشيطان في أمنية الرسول (ص) هو وسوسته التي يبشها في نفوس أوليائه ؛ ليحملهم على البقاء على الكفر ، فلا تتحقق أمنية الرسول (ص) ، وأما نسخ الله لما يلقى الشيطان ، فهو نصره لرسوله وتأيد له حتى يؤمن الكثير من قومه ، كما فعل بيونس وغيره . والله أعلم .

(١) ورد نسبه في نسب قريش دون ذكر أبي كبير ص ٢٥٦ أما أبو كبير فهو منهب بن عبد بن قصى في نسب قريش . شهد بدرًا مع النبي ﷺ ، وقتل يوم اليرموك شهيدا . ص ٢٥٧ .

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ

وقصة ابن مظعون إلى آخرها ، وليس فيها ما يشكل غير سؤال واحد ، وهو قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم : أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ قولَ لبيد :

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ<sup>(١)</sup>

فصدقه في هذا القول وهو - عليه السلام - يقول في مناجاته : «أنت الحق ، وقولك الحق ، ووعدك الحق ، والجنة حق ، والنار حق ، ولقاؤك حق»<sup>(٢)</sup> فكيف يجتمع هذا مع قوله :

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ

فالجواب من وجهين أحدهما : أن يريد بقوله : ما خلا الله : ما عداه ، وعدا رحمة التي وعد بها من رحمه ، والنار وما توعد به من عقابه ، وما سوى هذا فباطل . أى : مضمحل والجواب الثانى : أن الجنة والنار وإن كانتا حقا ، فإن الزوال عليهما جائز لذاتهما ، وإنما يبقيان بإبقاء الله لهما ، وأنه يخفى الدوام لأهلهما على .

(١) رواه الشيخان عن أبي هريرة . وفي رواية لمسلم : أَصْدَقُ بَيْتٍ . وفي رواية لأحمد والترمذي عن أبي هريرة : أشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد ، وهذه الرواية ترفع إشكال السهيلي ، وقد عد البخاري وابن أبي خيثمة وغيرهما ، لبيدا ، في الصحابة . وقيل : عاش قرنا ونصفا أو أكثر ، ومات في خلافة عثمان . وهو القائل .

ولقد سئمت من الحياة وطولها      وسؤال هذا الناس : كيف لبيد  
(٢) رواه البخاري



قول من جعل الدوام والبقاء معنى زائداً على الذات ، وهو قول الأشعري ،  
وإنما الحق على الحقيقة من لا يجوز عليه الزوال ، وهو القديم<sup>(١)</sup> الذي انعدامه  
محال ؛ ولذلك قال عليه السلام : أنت الحق بالألف واللام ، أي المستحق لهذا الاسم  
على الحقيقة ، وقولك الحق ؛ لأن قوله قديم ، وليس بمخلوق فيبيد ، ووعده  
الحق ، كذلك ، لأن وعده كلامه ، وهذا مقتضى الألف واللام ، ثم قال : والجنة  
حق ، والنار حق بغير ألف ولام ، ولقاؤك حق كذلك ، لأن هذه أمور مُحَدَّثَات  
والحدَث لا يجب له البقاء من جهة ذاته ، وإنما علمنا بقاءها من جهة الخبر  
الصائق الذي لا يجوز عليه الخلف ، لا من جهة استحالة البقاء عليها ، كما يستحيل  
على القديم - سبحانه - الذي هو الحق ، وما خلاه باطل ، فإمّا جوهر وإمّا  
عرض ، وليس في الأعراض إلا ما يجب له الفناء ، ولا في الجواهر إلا ما يجوز  
عليه الفناء والبطول ، وإن بقي ولم يبطل فحائز أن يبطل . وأما الحق - سبحانه -

(١) لم يرد في قرآن ولا سنة وصف الله بالقدم ، وإنما ورد في القرآن وصفه  
بأنه الأول . أما القدم فكانت صفة للضلال : ( قالوا : تالله إنك لفي ضلالك  
القديم ) يوسف : ٩٥ وللعرجون : ( والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون  
القديم ) يس : ٣٩ والإفك : ( وإذ لم يمتدوا به ، فسيقولون : هذا إفك قديم )  
الاحقاف : ١١ والآباء الضالين السابقين : ( قال : أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم  
وآبائكم إلا قدمون . فإنهم عدول إلا رب العالمين ) الشعراء : ٧٦ ولا يجوز  
وصف الله بصفة هذا استعملها . وهذه موارد في القرآن الكريم ، كما لا يجوز  
أن يسمى الله أو يوصف إلا بما سمي ووصف به نفسه . ولو وضعت صفة أنه  
« الأول » بدلا من قديم لاستراح الفكر البشري من هذا الجدل المحموم الذي  
استمر حتى الآن حول صفة القدم ومدلولها ونسبتها إلى الله والعالم . فلا ينكر حتى  
زنادة الفلسفة وملحدو الإشراقية أنه سبحانه هو : الأول .

فليس من الجواهر والأعراض ، فاستحال عليه ما يجب لما ، أو يجوز عليهما .  
ذكر حديث أبي بكر مع ابن الدغنة :

وذكر حديث أبي بكر حين لقي ابن الدغنة ، واسمه : مالك ، وهو سيد  
الأحابيش ، وقد سماهم ابن إسحاق ، وهم : بنو الحارث وبنو النون من كنانة ،  
وبنو المصطلق من خزاعة تحبشوا ، أى : تجموا ، فسموا الأحابيش . قيل :  
لأنهم تحالفوا عند جبيل ، يقال له حبشي<sup>(١)</sup> ، فاشتق لهم منه هذا الاسم .  
وقوله لأبي بكر : إنك لتكسب المعدوم<sup>(٢)</sup> ، يقال : كسبت الرجل مالا ،

(١) قال عنه ابن دريد في الاشتقاق : جبيل يقال له حبشي . ص ١٩٣ .

(٢) في رواية للبخارى أنه قال له : « إنك تكسب المعدوم ، وتصل الرحم  
وتحمل الكل ، وتقرى الضيف ، وتعين على نوائب الحق » ، ونحن نلاحظ أنه  
عين ما قالته أم المؤمنين خديجة رضى الله عنها للنبي صلى الله عليه وسلم حين  
عاد إلى البيت ليلة الوحي

والحديث في البخارى بسنده عن عروة بن الزبير عن عائشة ، وفيه أن  
أبا بكر خرج مهاجرا إلى أرض الحبشة حتى بلغ برك - الكسر أشهر - الغاد ، والدغنة  
بفتح الدال وكسر الغين وتخفيف النون ، أوفتها وفتح النون مع تشديدها ، أو بضم الدال  
والغين وتشديد النون ، وسمى بهذا لاسترخاء في لسانه . أو لأن الدغنة أمه ، أو أم  
أبيه ، وقيل : دابته . وفي رواية البخارى : « وارتحل معه ابن الدغنة فظاف  
إلى الدغنة عشية في أشراف قریش ، فقال لهم : إن أبا بكر لا يخرج مثله .  
ولا يخرج ، وفيه أيضاً : « فلبث أبو بكر بذلك بعدد ربه في داره ، ولا يستعلن  
بصلاته ، ولا يقرأ في غير داره ، ثم بدا لأبي بكر ، فابتنى مسجدا بفناء داره ،  
وكان يصلى فيه ، ويقرأ القرآن ، فيتقذف عليه لساء المشركين وأبنائهم » .  
رواه البخارى في باب الهجرة إلى المدينة مطولا ، وفي مواضع أخرى مختصرا .

فتعديه إلى مفعولين . هذا قول الأَصْمَعِيِّ ، وحكى غيره : أَكْسَبْتَهُ مَالاً ، فعنى : تَكَسَّبَ المَعْدُومَ ، أى : تَكَسَّبَ غَيْرَكَ ما هو معدوم عنده ، والدَّغْنَةُ : اسم امرأة عُرف بها الرجل ، والدَّغْنُ : الغنمُ يبقى بعد المطر .

### عن الشعب ونقض الصحيفة :

فصل : وذكر نقض الصحيفة ، وقيام هشام فيها ونسبه ، فقال : هشام بن الحارث ، بن حُبَيْبٍ ، وفي الحاشية عن أبي الوليد : إنما هو هشام بن عمرو ابن ربيعة بن الحارث <sup>(١)</sup> ، وهكذا وقع نسبه في رواية يونس عن ابن إسحاق ، وكان أبوه عمرو أخا نضلة بن هاشم لأمه .

وذكر أنه كان يأتى بالبعير قد أوقره بَرًّا بالزأى المعجمة ، وفي غير نسخة الشيخ أبى بجر : بَرًّا ، وفي رواية يونس : بَرًّا أو بُرًّا على الشك من الراوى .

وذكر أن منصور بن عكرمة كان كاتب الصحيفة ، فشلت يده ، وللنسب

(١) لعل المؤلف كانت بيده نسخة من السيرة غير التى معنا ، فالتى معنا فيها : هاشم بن عمرو بن ربيعة ، ونسبه مختلف عما فى كتاب نسب قريش ، فهو فيه هكذا : د هشام بن عمرو بن ربيعة بن الحارث بن حبيب بن جذيمة بن مالك ابن حسل بن عامر بن لؤى ، فهو فى النسب كما ترى من نسل جذيمة بن مالك ، أما فى السيرة فهو من نسل نصر بن مالك شقيق جذيمة ، وقد قال مصعب عن هاشم هذا : د وهو الذى قام فى نقض الصحيفة التى كتبت قريش على بنى هاشم فى نفر قاموا معه ، منهم : مطعم بن عدى بن نوفل وزمعة بن الأسود بن المطلب ، وأبو البختري بن هشام بن الحارث فى رجال من قريش ، ص ٣١ ، وانظر أيضاً ص ٤١٢ عن سلالة عامر بن لؤى

من قریش فی کتاب الصحیفة قولان، أحدهما : أن كاتب الصحیفة هو : بَغِيضُ ابن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار ، والقول الثاني : أنه مَنْصُور ابن عَبْد شَرْحَبِيل بن هاشم من بني عبد الدار أيضا ، وهو خلاف قول ابن إسحاق ، ولم يذكر الزَّيْبُرُ في كتاب الصحیفة غير هذين القولين ، والزَّيْبُرِيُّونَ أعلم بأنساب قومهم (١) .

وذكر ما أصاب المؤمنين مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الشَّعْب من ضيق الحصار لا يبايعون ولا يبايكون ، وفي الصحيح : أنهم جُهِدُوا حتى كانوا يأكلون الخَبْطَ وَوَرَقَ السَّمَرِ ، حتى إن أحدهم لَيَضَعُ كما تَضَعُ الشاةُ (٢) ، وكان فيهم سعدُ بن أبي وقَّاص . روى أنه قال : لقد جُعت ، حتى إنى وطئت ذات ليلة على شيء رطب ، فوضعت في فمي وبلعته ، وما أدري ما هو إلى الآن ، وفي رواية يونس : أن سعداً قال : خَرَجْتُ ذات ليلة لأبول ، فسمعت قَفَقَةً تحت البول ، فإذا قطعة من جِلْدٍ بعير يابسة ، فأخذتها وغسلتها ، ثم أحرقتها ثم رَضَضْتُهَا ، وَسَفَفْتُهَا بالماء ، فَقَوَّيْتُ بها ثلاثاً ، وكانوا إذا قدمت العيرُ مكة يأتى أحدهم السوقَ ليشتري شيئاً من الطعام لعياله ، فيقوم أبولهب عدوُّ الله ، فيقول :

(١) ذكرهما المصعب الزبيري ص ٢٢٢ نسب قریش ، وذكر أن كنية

منصور هي : أبو الروم

(٢) في اللسان : ورواها الذي في حديث سعد : إن كان أحدهم ليضع كما تضع

الشاة . أراد : أن نجوم - النجو : ما يخرج من البطن من غائط - كان يخرج بمرأٍ ليلبسه من أكلهم ورق السمر ، وعدم الغذاء المألوف ، مادة وضع .

بامعشر التجار : غَالُوا عَلَى أَصْحَابِ مُحَمَّد ، حَتَّى لَا يُدْرِكُوا مَعَكُمْ شَيْئًا ، فَقَدْ  
عَلِمْتُمْ مَالِي وَوَفَاءَ ذِمَّتِي ، فَأَنَا ضَامِنٌ أَنْ لَا خَسَارَ عَلَيْكُمْ ، فَيَزِيدُونَ عَلَيْهِمْ فِي السَّلْعَةِ ،  
قِيمَتَهَا أَضْعَافًا حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى أَطْفَالِهِ ، وَهُمْ يَتَضَاغَوْنَ مِنَ الْجُوعِ ، وَلا يَسْ فِي يَدَيْهِ  
شَيْءٌ يُطْعِمُهُمْ بِهِ ، وَيَغْدُو التَّجَارُ عَلَى أَبِي لَهَبٍ ، فَيَرْجِعُهُمْ فِيمَا اشْتَرَوْا مِنَ الطَّعَامِ  
وَاللِّبَاسِ ، حَتَّى جُمِعَ الدُّلُومُونَ ، وَمِنْ مَعَهُمْ جُوعًا وَعُرْيًا ، وَهَذِهِ إِحْدَى  
الشَّدَائِدِ الثَّلَاثِ الَّتِي دَلَّ عَلَيْهَا تَأْوِيلُ الْفَطَّاتِ الثَّلَاثِ الَّتِي غَطَّاهُ جَبْرِيلُ حِينَ  
قَالَ لَهُ : اقْرَأْ ، قَالَ : مَا أَنَا بِقَارِئٍ ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ كَانَ فِي الْيَقَظَةِ ، وَلَكِنْ مَعَ  
ذَلِكَ لَهُ فِي مُقْتَضَى الْحِكْمَةِ تَأْوِيلٌ وَإِيمَاءٌ ، وَقَدْ تَقَدَّمَتِ الْإِشَارَةُ إِلَى هَذَا قَبْلَ ،  
وإِلَى آخِرِ حَدِيثِ الصَّحِيفَةِ لَيْسَ فِيهَا مَا يَشْكُلُ <sup>(١)</sup> .

(١) كَانَ ابْتِدَاءُ حَصْرِهِمْ فِي الْحَرَمِ سَنَةَ سَبْعٍ مِنَ الْمَبْعَثِ . فَأَقَامُوا سَنَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا  
كَما رَوَى ابْنُ إِسْحَاقَ ، وَجَزَمَ مُوسَى بْنُ عَقِبَةَ بِأَنَّهَا كَانَتْ ثَلَاثَ سَنِينَ . وَذَكَرَ  
الْوَاقِدِيُّ أَنَّ خُرُوجَهُمْ مِنَ الشَّعْبِ كَانَ فِي سَنَةِ عَشْرٍ مِنَ الْمَبْعَثِ ، وَمَاتَ أَبُو طَالِبٍ  
بَعْدَ أَنْ خَرَجُوا بِقَلِيلٍ . وَيَقُولُ الْحَافِظُ فِي فَتْحِ الْبَارِي : « وَلَمَّا لَمْ يَثْبُتْ عِنْدَ الْبَخَّارِيِّ  
شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ اكْتَفَى بِإِبْرَادِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ : نَصَهُ : « قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
( ص ) حِينَ أَرَادَ حَنِينًا : مَنَزَلْنَا غُدَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ ، حَيْثُ  
تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ ، لِأَنَّ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَصْلِ الْقِصَّةِ ، لِأَنَّ الَّذِي أَوْرَدَهُ أَهْلُ  
الْمَغَازِي مِنْ ذَلِكَ كَالِشَّرْحِ لِقَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ : عَلَى الْكُفْرِ ، ص ١٥٢ وَمَا بَعْدَهَا  
ج ٧ فِتْحُ الْبَارِي .

وَيَقُولُ الْحَافِظُ فِي نَفْسِ الْمَكَانِ أَيْضًا عَمَّا أَكَلْتَهُ الْأَرْضَةُ مِنَ الصَّحِيفَةِ :  
« أَمَّا ابْنُ إِسْحَاقَ وَمُوسَى بْنُ عَقِبَةَ وَعُرْوَةُ فَذَكَرُوا عَكْسَ ذَلِكَ أَنَّ الْأَرْضَةَ لَمْ  
تَدْعُ اسْمًا لِلَّهِ إِلَّا أَكَلْتَهُ ، وَبَقِيَ مَا فِيهَا مِنَ الظُّلْمِ وَالْقَطِيعَةِ ، قَالَ الْبَرْهَانُ مَا حَاصِلُهُ :  
وَهَذَا أُثْبِتَ مِنَ الْأَوَّلِ ص ٢٩٠ ج ١ شَرْحُ الْمَوَاهِبِ اللَّدْنِيَّةِ .

### شرح داليت أبي طالب :

وقول أبي طالب : ألا<sup>(١)</sup> قد أتى بَحْرَيْنَا ، يعنى الذين بأرض الحبشة ، نسبهم إلى البحر لركوبهم إياه ، وهسكذا وجه النسب إليه ، وقد قال عليه السلام : إذا نشأت بَحْرِيَّة ، وزعم ابن سيدة فى كتاب المحكم له أن العرب تنسب إلى البحر : بَحْرَانِي على غير قياس ، وأنه من شَوَاز النسب ، ونسب هذا القول إلى سيبويه والخليل ، ولم يقله سيبويه قط ، وإنما قال فى شَوَاز النسب : تقول فى بَهْرَاء : بَهْرَانِي ، وفى صنعاء : صَنَعَانِي ، كما تقول : بَحْرَانِي فى النسب إلى البحرَيْن التى هى مدينة ، وعلى هذا تلقاء جميع النحاة ، وتأولوه من كلام سيبويه ، وإنما شبه على ابن سيدة لقول الخليل فى هذه المسألة ، أعنى مسألة النسب إلى البحرَيْن ، كأنهم بَنَوْا البحر على بَحْرَان ، وإنما أراد لفظ البحرَيْن<sup>(٢)</sup> ألا تراه يقول

#### (١) فى السيرة : ألا هل .

(٢) قياسها : بحرئى . ولكم قالوا : بحراني ، فقياس المثنى المجمعول نونه معتقب الإعراب أن يكون فى الأحوال بالآلف ، فيلزم البحرَيْن الياء شاذ لاذن وإذا جعل نون المثنى معتقب الإعراب لم يحذف فى النسب لاهو ولا الآلف فقل : بحراني على أنه منسوب إلى البحرَيْن المجمعول نونه معتقب الإعراب ص ٨٢ شرح الشافعية ، وللتوضيح أقول : من العلماء من يلزم المثنى إذا سمي به الآلف والنون ويعربه إعراب ما لا ينصرف ، ومنهم من يلزمه الآلف والنون وبصرفه فتظهر علامات الإعراب على النون رفعا وجرا ونصبا ، ولا تكون الآلف علامة إعراب ، ولهذا ينسب إلى المثنى حينئذ دون حذف شيء منه مثل بحراني . وقياس صنعاء وبهراء فى النسب : بهراوى وصنعاوى مثل حراوى ، ولكم أنهم أبدلوا النون من الواو شذوذا للنسبة التى بينهما . وقيل فى النون التى فى صنعاني لأنها بدل من الهمزة فى صنعاء ، أو بدل من الواو فى نسبها القياسى ، وهو صنعاوى كأنهم قالوا : صنعاوى كصحراوى ، ثم أبدلوا من الواو نونا ، وهو المختار عند

في كتاب العين : تقول بَحْرَانِي في النسب إلى الْبَحْرَيْن ، ولم يذكر النسب إلى البحر أصلاً للعلم به ، وأنه على القياس جار ، وفي الغريب المصنف عن الزيدى أنه قال : إنما <sup>(١)</sup> قالوا : بَحْرَانِي في النسب إلى الْبَحْرَيْن ، ولم يقولوا : بَحْرِي ليفرقوا بينه وبين النسب إلى الْبَحْرِ ، وما زال ابن سيدة يعثر في هذا الكتاب وغيره [عثرات] يذمى منها الأَظْلُ ، وَيَدْحَضُ دَحَضَات تُخْرِجُهُ إِلَى سَبِيل مَنْ ضَلَّ <sup>(٢)</sup> ألا تراه قال في هذا الباب : وذكر بحيرة طَبْرِية ، فقال : هي من أعلام خروج الدجال ، وأن ماءها يَبْس عند خروجه ، والحديث : إنما جاء في <sup>(٣)</sup> عين زُغَر ، وإنما ذكرت بحيرة طَبْرِية في حديث بأجوج ومأجوج ،

== الزعشري ، لأن النون من الفم ، والهمزة من أقصى الحلق ، فلا مناسبة بينهما ، أما النون فتقارب الواو . وقد سبق ذكر شيء من هذا . هذا وقد ورد في اللسان منسوباً إلى ابن سيدة : والنسب إلى البحر : بَحْرَانِي على غير قياس . قال سيويوه قال الخليل : كأنهم بنوا الاسم على فعْلان ، ثم نقل ابن منظور بعد هذا عين ما ذكره السهيلي رداً على ابن سيدة ، وقد نسبته إلى السهيلي . وفيه : « اشبهته على ابن سيدة ، بدلاً من شبه . والزيدى بدلاً من الزيدى . »

(١) في الأصل : إذا ، والتصويب من اللسان ص ٢٣٣ الذي وردت فيه نفس هذه الفقرة .

(٢) الأظْل باطن الإصبع ، ودحض كقطع : زلقت رجله .

(٣) في اللسان : غور . وفي معجم البكري : عين زغر اختلف فيها ، فقيل هي بالشام . قال الكلبي : زغر : امرأة نسبت إليها هذه العين . وفي حديث علي أن عين زغر بالبصرة . وعين زغر هي التي سألت عنها الدجال في حديث تميم الداري . وقال ابن سهل الأحول : سميت بزغر بنت لوط . وفي المراسد : قرية يشارف الشام في طرف البحيرة المنتنة ، وتسمى البحيرة بها ، وهي قرب الكرك .

وأنهم يشربون ماءها ، وقال في الجار في غير هذا الكتاب : [إنما] هي التي ترى بعرفة ، وهذه هفوة لا تُقال ، وعثرة <sup>(١)</sup> [ لا ] لعالمها <sup>(٢)</sup> وكم له من هذا إذا تكلم في النسب وغيره <sup>(٣)</sup> ، ومن النسب إلى البحر قوله عليه السلام لأسماء بنت عميس حين قدمت من أرض الحبشة : البَحْرِيَّةُ الحَبَشِيَّةُ ، فهذا مثل قول أبي طالب : ألا هل أتى بحريِّينا .

وقوله : والله بالناس أرودُ : أى : أرْفُقُ ، ومنه : رُوَيْدُكَ ، أى : رِفْقًا جاء بلفظ التصغير ؛ لأنهم يريدون به تقايلا أى : أرْفُق قليلا ، وليس له مكبر من لفظه ؛ لأن المصدر : إرودا ، إلا أن يكون من باب تصغير الترخيم ، وهو أن تصغر الاسم الذى فيه الزوائد ، فمحذفها في التصغير ، فتحذف في أسود : سُوَيْدُ ، وفي مثل إرودا : رُوَيْدُ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : من ليس فيها بقرقر : أى : ليس بذليل ، لأن القَرَقَر : الأرضُ

(١) لما : صوت معناه : الدعاء للعائر بأن يرتفع من عثرته . يقال : لعالفلان وفى الدعاء عليه بالتعس : يقولون : لا لعاله . والسياق يقتضى وجود كلمة : لا . وقد وضعتها لهذا ، ومع ذلك فهى فى اللسان الذى نقل هذا النص كله عن السهيلي .  
(٢) إلى هنا انتهى ما نقله اللسان عن الروض ، وقد نقل من أول : زعم ابن سيدة فى كتاب المحكم .

(٣) تصغير الترخيم شاذ قليل ، ويرى اقراء أن العلم وحده هو الذى يصغر تصغير الترخيم ، لأن ما يبق منه بعد الترخيم دليل على ما حذف لشبهة العلم ، وأجازه البصريون فى غير العلم واستشهدوا بالمثل : عرف حميق جملة فصغر أحق تصغير ترخيم .



الْمَوْطُوءَةُ الَّتِي لَا تَمْنَعُ سَائِكَهَا، وَيَجُوزُ أَنْ يَرِيدَ بِهِ : لَيْسَ بِذِي هَزَلٍ ، لِأَنَّ الْقَرْقَرَةَ : الضَّحْكَ .

وقوله : وطائرهما في رأسها يتردد . أى : حفظها من الشُّومِ والشرِّ ، خوفى التنزيل : ﴿ الزَّمْنَاءُ طَائِرَةٌ فِي عُقْفِهِ ﴾ الإسراء : ١٣ . وقوله : لَهَا حُدُجٌ سَهْمٌ وقوسٌ ومِرْهَدٌ ، وجدت في حاشية كتاب الشيخ مما كتبه عن أبى الوليد الكِنَانِي على هذا البيت : لعله حُدُجٌ بضم الحاء والدال جمع حِدْجٍ على ما حكى الفارسي ، وأنشد شاهداً عليه عن ثعلب :

قَدْ أَفَانَسْنَا الْجُحُولَ وَالْحُدُجَ

ونظيره : سِتْرُوسُتْرُ ، ذكر ذلك عنه ابنُ سيدة في محكمه ، فيكون المعنى : إن الذى يقوم لها مقام الحُدْجِ سَهْمٌ وقوسٌ ومِرْهَدٌ . إلى هنا انتهى ما فى حاشية كتاب الشيخ . قال المؤلف : وفى الدين : الحُدْجُ : حَسَكُ الْقُطْبِ [ مادام رطباً ] فيكون <sup>(١)</sup> الحُدْجُ فى البيت مُسْتَعَارًا من هذا ، أى : لَهَا حَسَكٌ ، ثم فسرهُ فقال : سَهْمٌ وقوسٌ ومِرْهَدٌ <sup>(٢)</sup> ، هَكَذَا فى الأصل بالراء وكسر الميم

(١) القُطْبُ : ضرب من النبات يذهب حباً لا على الأرض طولاً ، وله زهرة صفراء ، وشوكه إذا حصد ويبس يشق على الناس أن يَطْنُوهُ ، وفى الأصل : الحُدْجُ حَسَكُ الْعَبْطِ ، وَالْعَبْطُ : الْقَطْنُ ، وهذا لا يتفق مع ما قبله من قوله : الحُدْجُ حَسَكٌ ، وما أثبتته من اللسان ، وما بين القوسين زيادة من اللسان ، وقول الفارسي عن ثعلب موجود فى اللسان ، وقد فسرهما أبو ذر الخُثَنِي بما يأتى : د حُدْجُ كَثْرَةٌ ، وَأَصْلُ الْحُدْجِ : صِفَارُ الْحَنْظَلِ وَالْحَشِيخِشِ ، فَشَبَّهَ كَثَرَتَهُمْ بِهِ .

(٢) عند الخُثَنِي : مِرْهَدٌ بفتح الميم : رَمَحٌ لِينٌ ، وَمَنْ رَوَاهُ فَرَهْدٌ ، فَعَنَاهُ

فيحتمل أن يكون مقلوبا من مَرْهَدٍ : مَفْعَلٌ من رَهَدَ الثوبَ إذا مزقه ، ويعنى به رُمْحًا أو سيفًا ، ويحتمل أن يكون غير مقلوب ، ويكون من الرّهيد ، وهو الناعم أى : ينعم صاحبه بالظفر ، أو ينعم هو بالرّئى من الدّم ، وفى بعض النسخ : مَزْهَدٌ بفتح الميم والزاي ، فإن صحت الرواية به ، فمعناه : مَزْهَدٌ فى الحياة ، وحرّص على الممات ، والله أعلم . وقوله فيها : إذا جعلت أيدى المفيضين تُرْعَدُ . يعنى : أيدى المفيضين بالقداح فى الميسر ، وكان لا يفيض معهم فى الميسر إلا سخيّ ، ويسمون من لا يدخل معهم فى ذلك : الْبَرَمَ . وقالت امرأة لبعلمها - وكان برمًا بخيلا ، ورأته بقرن بضعتين فى الأكل : أْبْرَمًا قَرُونًا<sup>(١)</sup> ويسمونه أيضا : الْخُصُورَةُ . يريد أبو طالب : إنهم يطعمون إذا بخل الناس . والميسر : هى الجزور التى تُقَسِّمُ ، يقال : يَسِرْتُ إذا قسمت ، هكذا فسرهُ الْقُتَيْبِيُّ وأنشد :

أقول لهم بالشَّعبِ إذ يَسِرُونِى      ألم يياسوا أنى ابنُ فارسٍ زَهْدِمُ<sup>(٢)</sup>

قال : يَسِرُونِى أى : يَفْتَسِمُونِى مالى ، ويُرَوِّى : يَأْسِرُونِى من الأشرار .

==الرمح الذى إذا طعن به ، وسع الخرق ، ومن رواه مزهد ، فهو ضعيف لامعنى له إلا أن يراد به الشدة على معنى الاشتقاق .

(١) فى اللسان : وفى المثل : أبرم أقرونا . أى : هو برم وبأكل مع ذلك تمرتين تمرتين .

(٢) البيت فى اللسان ، وقد نسبته فى مادة يسر إلى سحيم بن وثيل البربوعى . وفيه : ألم تعملوا بدلا من : ألم يياسوا . كان وقع عليه سباء فضربه عليه بالسهم . وفى مادة زهدم يقول : قال ابن بَرى : زهدم : اسم لفرس . لسحيم بن وثيل ، وفيه يقول ابن جابر : أقول لهم بالشعب الخ . والزهدم : الصقر ، وزهدم : اسم فرس ، وفارس يقال له : فارس زهدم .

وقوله: رَفَرَفِ الدَّرْعُ أَحَرَدُ. رَفَرَفُ الدَّرْعِ: فُضُولُهَا، وقيل في معنى: رَفَرَفِ خُضْرٍ: فضول القُرْشِ والبُسْطِ، وهو قول ابن عباس، وعن علي أنها: المَرافِقُ، وعن سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ: الزفارف: رياض الجنة، والأحَرَدُ الذي في مشيه تتأقُلُ، وهو من الحَرَدِ، وهو: عَيْبُ الرُّجْلِ. وفيه: هَمَزٌ واسْهَلُ بْنُ بَيْضَاءَ راضياً. سهل هذا هو: ابن وَهْبِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ هِلَالِ بْنِ ضَبَّةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ فِهْرٍ، يعرف: بابن البَيْضَاءَ<sup>(١)</sup>، وهي أمه، واسمها: دَعْدُ بنت جَعْدَمَ بْنِ أُمَيَّةَ ابن ضَرِبِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ فِهْرٍ، وهم ثلاثة إخوة: سَهْلٌ وسُهَيْلٌ وصفوان بنو البَيْضَاءَ. وقوله:

وإني وإياكم كما قال قائل لديك البيان لو تكلمت أسود<sup>(٢)</sup>

أسود: اسم جبل كان قد قتل فيه قتيل، فلم يعرف قاتله، فنال أوليما المقتول هذه المقالة، فذهبت مثلاً.

(١) ورد نسب وهب في نسب قريش هكذا: «هب، بن ربيعة بن هلال بن مالك بن ضبة بن الحارث»، ص ٤٤٦ ولم يذكر غير سهيل وصفوان ابن وهب بن ربيعة بن هلال، لكن في جمهرة ابن حزم: «سهل بن وهب بن ربيعة بن عامر بن مالك بن ضبة بن الحارث بن فهر» ص ١٦٧ جمهرة ابن حزم، ولم يذكر سهيلاً. والام في النسب هي: دعد بنت جعدم بن عمرو بن عائش، وفي جمهرة ابن حزم جاء بعد عائش: ابن المطرف بن حارث بن فهر.

(٢) في النسخة التي معنا: «فإني وإياكم، وفي القاموس: أسود العين، وأسود النساء، وأسود العماريات، وأسود الدم، وأسود الحى: جبال، وفي الحاشية أسود: اسم رجل، وأراد: يا أسود، وهو مثل يضرب للقادر على الشيء ولا يفعله ص ١٠٩.

## قول مسنده في مطعم وهشام بن عمرو :

فصل : وذكر قول حسان في مطعم بن عدي ، وذكر جواره للنبي - عليه السلام - وذلك حين رجع من الطائف ، وقيامه في أمر الصحيفة :  
 « فلو كان مجذبا يخلد الدهر واحدا من الناس أبقى مجذبه اليوم مطعما <sup>(١)</sup> »  
 وهذا عند النحويين من أقبح الضرورة ، لأنه قدم الفاعل ، وهو مضاف إلى ضمير المفعول ، فصار في الضرورة ؛ مثل قوله :

جزى ربُّه عني عدي بن حاتم <sup>(٢)</sup>

(١) استشهد به ابن عقيل في شرح الالفية ، وهو يشرح قول ابن مالك .

وشاع نحو خاف به عمر وشذ نحو زان نوره الشجر

أى : شاع تقديم المفعول المشتمل على ضمير يرجع إلى الفاعل المتأخر ، وشذ عود الضمير من الفاعل المتقدم على المفعول المتأخر ، وإنما شذ ذلك لأن فيه عود الضمير على متأخر لفظا ورتبة ؛ لأن الشجر مفعول به ، وهو متأخر لفظا ، والأصل فيه أن ينفصل عن الفعل ، فهو متأخر رتبة . وقد أجاز هذا الأخفش - وابن جني وأبو عبد الله الطوال وابن مالك في التسهيل ، ونصر الجرجاني مذهب الأخفش ، وفي بيتنا هذا آخر المفعول وهو مطعم عن الفاعل ، وهو مجده مع أن الفاعل مضاف إلى ضمير يعود على المفعول ، فيقتضى رجوع الضمير إلى متأخر لفظا ورتبة . والبيت في الاشتقاق : « فلو أن مجذبا خلد الخ ص ٨٨ .

(٢) البيت لابن الأسود الدؤلي يهجو عدي بن حاتم الطائي ، وبقية : « جزاء الكلاب العاويات وقد فعل » . وقد نسب ابن جني إلى النابغة الذبياني . والشاهد فيه تأخير المفعول وهو عدي ، وقدم الفاعل وهو ربّه مع اتصال الفاعل بضمير يعود على المفعول . انظر خزائن الأدب للبغدادي ص ٢٠٩ وما بعدها . وشرح ابن عقيل الالفية ص ١٠٤٢ بتحقيق الشيخ محي الدين عبد الحميد .

غير أنه في هذا البيت أشبه قليلا لتقدم ذكر مُطْعِم ، فكأنه قال : أبقى  
مجدُّ هذا المذكور المتقدم ذِكْرُهُ مُطْعِمًا . ووضع الظاهر موضع المضمرة ، كما لو قلت :  
إن زيدا ضربت جاريته زيدا ، أى : ضربت جاريته إياه ، ولا بأس بمثل  
هذا ، ولا سيما إذا قصدت قصدَ التعظيم وتفخيم ذكر المدوح ، كما قال الشاعر :

ومالَى أَن أَكُونَ أَعْيَبُ يَحْيَى وَيَحْيَى طَاهِرِ الْأَثْوَابِ بَرٍّ

ويجوز نصبه عندى على البدل من قوله : وَبَكَّى عَظِيمَ الْمُشْعِرِينَ ، ويكون  
المفعول من قوله : أبقى مجدُّه محذوفا ، فكأنه قال : أبقاه مجدُّه أبدا ، والمفعول  
اللافتح في حذفه ، إذا دل عليه الكلام كما في هذا البيت .

وذكر قول حسان في هشام بن عمرو ، وقال فيه : للهارث بن حُبَيْبٍ  
ابن سُخَّام ، وقد تقدم نسبه ، وهو حُبَيْبٌ بالتخفيف تصغير حِبٍّ ، وجعله  
حسان تصغير حُبَيْبٍ ، فشده ، وليس هذا من باب الضرورة ؛ إذ لا يسوغ  
أن يقال في فُلَيْسٍ : فُلَيْسٌ ، ولا في كُذِّيبٍ : كُذِّيبٌ في شعر ولا غيره ، ولكن  
لما كان الحُبُّ والحبيب بمعنى واحد جعل أحدهما مكان الآخر ، وهو حَسَنٌ  
في الشعر ، وسائغ في الكلام ، وهشام بن عمرو هذا أسلم ، وهو معدود في المؤلفة  
مقلوبهم ، وكانوا أربعين رجلا فيما ذكروا .

وقوله : ابن سُخَّام ، هو : اسم أمه ، وأكثر أهل النسب يقولون فيه : سُخَّامٌ  
بشين معجمة ، وألفت في حاشية كتاب الشيخ أن أبا عبيدة الدَّسَابَةِ وعَوَانَةَ  
يقولون فيه : سُخَّامٌ بسين وحاء مهملتين ، والذي في الأصل من قول ابن هشام :

## إسلام الطفيل بن عمرو الدوسي

قال ابن إسحاق : وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على ما يرى من قومه ، يبذل لهم النصيحة ، ويدعوهم إلى النجاة مما هم فيه . وجعلت قريش ، حين منعه الله منهم ، يحذرونه الناس ، ومن قدم عليهم من العرب .

وكان الطفيل بن عمرو الدوسي يحدث : أنه قدم مكة - ورسول الله صلى الله عليه وسلم بها - فمشى إليه رجال من قريش - وكان الطفيل رجلاً شريفاً شاعراً لبيبا - فقالوا له : يا طفيل ، إنك قدمت بلادنا ، وهذا الرجل الذي بين أظهرنا قد أعضل بنا ، وقد فرق جماعتنا ، وشئت أمرنا ، وإنا نقوله كالسحر يفرق بين الرجل وبين أبيه ، وبين الرجل وبين أخيه ، وبين الرجل وبين زوجته ، وإنا نخشى عليك وعلى قومك ما قد دخل علينا ، فلا تكلمنه ولا تسمع منه شيئاً .

---

سخام بسين مهملة ، وخاء معجمة <sup>(١)</sup> ولفظ سُخَام من شَخِمَ الطعام ، وخَشِمَ إذا تغيرت رائحته ، قاله أبو حنيفة .

---

(١) في نسب قريش ص ٣٢٤ أن سخاما بالشين والحاء هو: جذيمة بن مالك بن حسل ، وأنه جد هشام بن عمرو بن ربيعة بن الحارث بن حبيب بضم الحاء - ابن جذيمة ابن مالك بن حسل . وفيه أيضا أن حبيباً بن جذيمة يقال له : سخام ، وأن أمه هي مارية بنت عبد معيص . وفي النسب بيت آخر غير ثلاثة الأبيات التي في السيرة :  
أخنى بنو خلف وأخنى قنقذ وأبو الربيع ، وطار ثوب هشام  
ونسب هشام في الجمهرة كما هو في النسب ص ١٦٠ ، وفي الإصابة : حنيف بدلا من حبيب . وأن هشاما أعطاه النبي (ص) دون المائة من غنائم حنين .

قال : فوالله ما زالوا بي حتى أجمعتُ أن لا أسمع منه شيئاً ، ولا أكلّمه ، حتى حشوتُ في أذني حين غدوتُ إلى المسجد كُرسُفاً فَرَقاً من أن يبلفني شيء من قوله ، وأنا لا أريد أن أسمعَه . قال : فغدوتُ إلى المسجد ، فإذا رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - قائمٌ يصلي عند السكبة . قال : فقمْتُ منه قريباً ، فأبى الله إلا أن يُسمعني بعضَ قوله . قال : فسمعتُ كلاماً حسناً . قال : فقلت في نفسي : وائسُ كل أُمي !! والله إني لرجُلٌ كئيبٌ شاعرٌ ما يخفى على الحسنُ من القبيح ، فما يمتنعني أن أسمعَ من هذا الرجل ما يقول ! فإن كان الذي يأتي به حسناً قِيلَتْهُ ، وإن كان قبيحاً تركْتُهُ .

قال : فمكنتُ حتى انصرف رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - إلى بيته فأتبعْتُهُ ، حتى إذا دخل بيته دخلْتُ عليه ، فقلت : يا محمد ، إن قومك قالوا لي كذا وكذا - للذي قالوا - فوالله ما برحوا يُخَوِّفونني أمرَكَ حتى سددت أذني بكرسُفٍ لئلا أسمع قولَكَ ، ثم أبى الله إلا أن يُسمعني قولَكَ ، فسمعتُهُ قولاً حسناً ، فأعرض على مَرَك . قال : فعرض عليّ رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - الإسلام ، وتلا عليّ القرآن ، فلا والله ما سمعتُ قولاً قطُّ أحسنَ منه ، ولا أمراً أعدلَ منه ، قال : فأسلمت ، وشهدتُ شهادة الحق ، وقلت : يا نبيَّ الله إني امرؤٌ مُطاعٌ في قومي ، وأنا راجعٌ إليهم ، وداعيتهم إلى الإسلام ، فادعُ الله أن يجعل لي آيةً تكون لي عوناً عليهم فيما أدعوهم إليه فقال : اللهم اجعل له آية .

قال : فخرجتُ إلى قومي ، حتى إذا كنتُ بِشَنِيَّةٍ تُطْلَعُني على الحاضر وقع

نورَ بين عينيَّ مثلُ المصباح ، فقلت : اللهم في غير وجهي ، إني أخشى ، أن يظنوا أنها مثلة وقعت في وجهي لفراق دينهم . قال : فتحوّل فوق في رأس سوطي . قال : فجعل الحاضرُ يترأّون ذلك النور في سوطي كالقنديل المعلق ، وأنا أهبط إليهم من الثَّنية ، قال : حتى جنبهم فأصبحتُ فيهم .

### إسلام والد الطفيل وزوجته

قال : فلما نزلت أتانى أبى ، وكان شيخا كبيرا ، قال : فقلت : إليك عني . يا أبت ، فلستُ منك ، ولستَ مني ، قال : ولم يابني ؟ قال : قلت : أسلمتُ ، وتابعت دينَ محمد - صلى الله عليه وسلم - قال : أى بنى ، فديني دينك ، قال : فقلت : فاذهب ، فاغتسل ، وطهّر ثيابك ، ثم تعال حتى أعلمك ما علمتُ . قال : فاذهب فاغتسل ، وطهّر ثيابه . قال : ثم جاء فعرضتُ عليه الإسلام ، فأسلم .

قال : ثم أتتني صاحبتى ، فقلت : إليك عني ، فلستُ منك ولستَ مني ، قالت : لمَ ؟ بأبى أنت وأُمى ، قال : قلت : قد فترق بينى وبينك الإسلام ، وتابعتُ دينَ محمد - صلى الله عليه وسلم - قالت : فديني دينك ، قال : قلت : فاذهبي إلى حنّاذى الشرى - قال ابن هشام : ويقال : حمى ذى الشرى - فتطهّرى منه .

ذو الشرى صنما لدؤس ، وكان الحمى حمى حمّوه له ، به وشلّ من ماء يهبط من جبل .



قال : قالت : بأبي أنت وأمي ، أتخشى على الصبيّة من ذى الشّرى شيئا .  
قال : قلت : لا ، أنا ضامنٌ لذلك ، فذهبت فاغتسلت ، ثم جاءت فعرضتُ  
عابها الإسلام ، فأسلمت .

ثم دعوت دّوسا إلى الإسلام ، فأبطئوا علىّ ، ثم جئتُ رسول الله -  
صلى الله عليه وسلم - بمكّة ، فقلت له : يا نبيّ الله ، إنه قد غلبني على دّوس  
الزّنا ، فادّعُ الله عليهم ، فقال : اللهمّ اهْدِ دّوسا ، ارجع إلى قومك فادعهم  
وارفُق بهم ، قال : فلم أزل بأرض دّوس أدعوهم إلى الإسلام ، حتى هاجر  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى المدينة ، ومضى بدرّ وأحدّ والخندق ،  
ثم قدمتُ على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمن أسلمَ معي من قومي ،  
ورسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - بخيبر ، حتى نزلتُ المدينة بسبعين أو ثمانين  
بيتا من دّوس ، ثم لحقنا برسول الله - صلى الله عليه وسلم - بخيبر ، فأسلمَ لفسا  
مع المسلمين .

ثم لم أزل مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى إذا فتح الله عليه مكة -  
قال : قلت : يا رسول الله ، ابعثنى إلى ذى الكفّين ، ضمّ عمرو بن مُحَمّة  
حتى أُحرّقه .

قال ابن إسحاق : فخرج إليه ، فجعل طفيل يوقد عليه النار ، ويقول :  
يا ذا الكفّين لَسْتُ مِنْ عُبَادِكَ مِيلادنا أَقْدَمُ مِنْ مِيلادكا  
إني حشوتُ النَّارَ فِي فُؤادِكَ

قال : ثم رجع إلى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فكان معه بالمدينة ، حتى قبض اللهُ رسولهُ — صلى الله عليه وسلم — فلما ارتدت العرب ، خرج مع المسلمين ، فسار معهم ، حتى فرغوا من طليحة ، ومن أرض نجد كلها . ثم سار مع المسلمين إلى اليمامة — ومعه ابنةُ عمرو بن الطفيل — فرأى رؤيا وهو متوجه إلى اليمامة ، فقال لأصحابه : إني قد رأيت رؤيا ، فاعبروها لي ، رأيت أن رأسي حلق ، وأنه خرج من فمي طائرٌ ، وأنه لقيتني امرأة ، فأدخلتني في فرجها ، وأرى ابني يطلبني طلبا حثيثا ، ثم رأيتُه حبس عني ، قالوا : خيرا . قال : أمّا أنا والله ، فقد أولعتها ، قالوا : ماذا ؟ قال : أمّا حلق رأسي فوضعه ، وأمّا الطائر الذي خرج من فمي فروحى ، وأمّا المرأة التي أدخلتني فرجها ، فالأرض تحفر لي ، فأغيب فيها ، أما طلب ابني إياي ثم حبسه عني ، فإني أراه سيجهد أن يصيبه ما أصابني ، فقتل رحمه الله شهيدا باليمامة ، وجرح ابنه جراحة شديدة ، ثم استبَلَّ منها ، ثم قتل عام اليزموك في زمن عمر رضى الله عنه شهيدا .

### من قصة أعشى بن قيس بن ثعلبة

قال ابن هشام : حدثني خلاد بن قرة بن خالد السدوسي وغيره من مشايخ بكر بن وائل من أهل العلم : أن أعشى بن قيس بن ثعلبة بن عكابة ابن صعب بن علي بن بكر بن وائل ، [ بن قاسط بن هنب بن أفصى بن دؤمي ابن جديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار ] خرج إلى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — يريد الإسلام . فقال يمدح رسول الله صلى الله عليه وسلم :

لَمْ تَقْتِمِضْ غَيْفَكَ لَيْلَةَ أَرْمَدَا      وَبَتْ كَلِمَاتِ السَّالِمِ مُسْتَهْدَا  
 وَمَا ذَاكَ مِنْ عَشْقِ النِّسَاءِ ، وَإِنَّمَا      تَنَاسَيْتَ قَبْلَ الْيَوْمِ خَلَّةَ مَهْدَا  
 وَلَكِنْ أَرَى الدَّهْرَ الَّذِي هُوَ خَائِنٌ      إِذَا أَصْلَحْتَ كَفَايَ عَادَ ، فَأَفْسَدَا  
 كَهَوْلًا وَشُبَّانًا فَقَدْتُ وَثَرَوَةً      فَلِلَّهِ هَذَا الدَّهْرُ كَيْفَ تَرَدَّدَا ١١  
 وَمَا زِلْتُ أَبْغِي الْمَالَ مُذْ أَنَا يَافِعٌ      وَلِيدًا وَكِهْلًا حِينَ شَبْتُ وَأَمْرَدَا  
 وَأَبْتَذِلُ الْعَيْسَ الْمَرَاقِيلَ تَعْتَلِي      مَسَافَةً مَا بَيْنَ الذُّجَيْرِ فَصْرَخَدَا  
 يَا أَيُّهَا السَّائِلُ أَيْنَ يَمُتُ      فَلَيْتَ لَهَا فِي أَهْلِ يَثْرِبَ مَوْعَدَا  
 مَغَانٍ تَسْأَلِي عَنِّي ، فَيَارُبَّ سَائِلٍ      حَفَى عَنِ الْأَعْشَى بِهِ حَيْثُ أَضْعَدَا  
 أَجَدَّتْ بِرِجْلَيْهَا النِّجَاءَ ، وَرَاجَعَتْ      يَدَاهَا خِنَافًا لَيْثًا غَيْرَ أَحْرَدَا  
 وَفِيهَا - إِذَا مَا هَجَّرَتْ - عَجْرَفِيَّةٌ      إِذَا خَلَبَتْ حِرْبَاءَ الظُّهَيْرَةِ أَضِيدَا  
 وَأَلَيْتُ لَا آوِي لَهَا مِنْ كَلَالَةٍ      وَلَا مِنْ حَفَى حَتَّى تَلَاقِي مُحَمَّدَا  
 مَتَى مَا تُفَاخِي عِنْدَ بَابِ ابْنِ هَاشِمٍ      تُرَاحِي ، وَتَنْلِقِي مِنْ فَوَاضِلِهِ نَدَى  
 نَبِيًّا يَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَذَكَرُهُ      أَغَارَ لَعْمَرَى فِي الْبِلَادِ وَأَنْجَدَا  
 لَهُ صَدَقَاتٌ مَا تُغِيبُ وَنَائِلٌ      وَلَيْسَ عَطَاءُ الْيَوْمِ مَانَعَهُ غَدَا  
 أَجِدُّكَ لَمْ تَسْمَعْ وَصَاةَ مُحَمَّدٍ      نَبِيِّ الْإِلَهِ حَيْثُ أَوْصَى ، وَأَشْهَدَا  
 إِذَا أَنْتَ لَمْ تَرْحَلْ بَزَادَ مِنَ الثَّقَى      وَلَا قَيْتَ بَعْدَ الْمَوْتِ مَنْ قَدْ تَزَوَّدَا  
 نَدِمْتَ عَلَى أَنْ لَا تَكُونُ كَمَثَلِهِ      فَتَرْصِدَ لِلْأَمْرِ الَّذِي كَانَ أَرْصَدَا  
 فَايَاكَ وَالْعَمِيَّتَاتِ لَا تَقْرُبْنَهَا      وَلَا تَأْخُذْنَ سَهْمًا حَدِيدًا ، لَتَقْصِدَا  
 وَذَا الْغُصْبِ الْمَنْصُوبِ لَا تَنْدُسْكَ سَكَنَهُ      وَلَا تَعْبِدِ الْأَوْثَانَ ، وَاللَّهِ فَاْعْبُدَا

ولا تَقْرَبَنَّ حُرَّةً كَانَ سِرُّهَا عَلَيْكَ حَرَامًا فَإِنَّكَ كَعَنْ أَوْ تَأْبُدُ  
وَذَا الرَّحِمِ الْقُرْبَى فَلَا تَقْطَعْهُ لِعَاقِبَةٍ وَلَا الْأَسِيرَ الْمُقِيدَ  
وَسَبِّحْ عَلَى حِينِ الْعَشِيَّاتِ وَالضُّحَى وَلَا تَحْمَدِ الشَّيْطَانَ وَاللَّهَ فَاحْمَدُ  
وَلَا تَسْخَرْ مَنْ بَاسِ ذِي ضَرَارَةٍ وَلَا تَحْسَبَنَّ الْمَالَ لِلْعَرَةِ مُخْلِدًا

### مصير الأعشى

فلما كان بمكة أو قريباً منها ، اعترضه بعضُ المشركين من قريش ، فسأله  
عن أمره ، فأخبره أنه جاء يريد رسول الله - صلى الله عليه وسلم ؛ ليسلم ، فقال له :  
يا أبا بصير ، إنه مُحَرَّمُ الزَّنا ، فقال الأعشى : والله إن ذلك لأمرٌ مالى فيه  
من أَرَب ، فقال له : يا أبا بصير ، فإنه يحرم الخمر ، فقال الأعشى : أمّا هدم  
فوالله إنَّ في النفس منها أملاًلات ، ولكنى منصرفٌ فأتروى منها عاى  
هذا ، ثم آتية فأسلم . فانصرف فمات في عامه ذلك ، ولم يَعد إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم .

### ذلة أبي جهل

قال ابن إسحاق : وقد كان عدوَّ الله أبو جهل بن هشام مع عداوته  
لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - وبغضه إياه ، وشدة عليه ، يُذْله الله  
له إذ آراء .

## أبو جهل والإراشي

قال ابن إسحاق : حدثني عبد الملك بن عبد الله بن أبي سفيان الثقفي ،  
وكان واعية ، قال : قدم رجلٌ من إراش - قال ابن هشام : ويقال : لإراشة -  
يأبل له مكة ، فابتاعها منه أبو جهل ، فمطّله بأثمانها . فأقبل الإراشي حتى  
وقف على نادٍ من قريش ، ورسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - في ناحية المسجد  
جالسٌ ، فقال : يامعشر قريش ، مَنْ رجلٌ يؤدّيني على أبي الحكم بن هشام ،  
فإني رجلٌ غريب ، ابنُ سَبِيل ، وقد غلبني على حقّي ؟ : فقال له أهلُ ذلك  
المجلس : أترى ذلك الرجلَ الجالس - لرسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
وهم يهزءون به ؛ لما يعلمون بينه وبين أبي جهل من العداوة - اذهبْ إليه ،  
فإنه يُؤدّيك عليه .

فأقبل الإراشي حتى وقف على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال :  
يا عبد الله إنَّ أبا الحكم بن هشام قد غلبني على حقّي لي قبّله ، وأنا غريب  
ابن سَبِيل ، وقد سألت هؤلاء القومَ عن رجلٍ يؤدّيني عليه ، يأخذني حقّي  
منه ، فأشاروا لي إليك ، فخذْ لي حقّي منه ، يرحمك الله ، قال : انطلقْ إليه ،  
وقام معه رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - فلما رأوه قام معه ، قالوا لرجل  
من معهم : اتبعه ، فانظر ماذا يصنع .

قال : وخرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى جاءه ، فضربه  
عليه بابَه ، فقال : من هذا ؟ قال : محمد ، فاخرج إليّ ، ففرجْ إليّ ، وما في  
وجهه من رائحة ، قد انتقمَ لونه ، فقال : أعطِ هذا الرجل حَقّه ، قال : نعم ،

.....

لا تبرح حتى أعطيه الذى له ، قال : فدخل ، فخرج إليه بحقه ، فدفعه إليه . قال : ثم انصرف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقال للإراشى : الحق بشأنك ، فأقبل الإراشى حتى وقف على ذلك المجلس ، فقال : جزاه الله خيراً ، فقد والله أخذ لى حقى .

قال : وجاء الرجل الذى بعثوا معه ، فقالوا : ويحك ! ماذا رأيت ؟ قال : عجباً من المعجب ، والله ما هو إلا أن ضرب عليه بابة ، فخرج إليه ومامعه رُوحه ، فقال له : أعط هذا حقّه ، فقال : نعم ، لا تبرح حتى أخرج إليه حقّه فدخل فخرج إليه بحقه ، فأعطاه إياه . قال : ثم لم يلبث أبو جهل أن جاء ، فقالوا له : ويلك ! مالك ؟ والله ما رأينا مثل ما صنعت قط ! قال : ويحكم ، والله ما هو إلا أن ضرب على بابى ، وسمعت صوته ، فمئنت رعباً ، ثم خرجتُ إليه ، وإن فوق رأسه لَمَحَلٌّ من الإبل ، مارأيت مثلَ هامته ، ولا قصرتَه ، ولا أنيابَه لَفَحَلٍ قط ، والله لو أبيتُ لأكلنى .

## رُكَّانَةُ وَمِصَارِعَتُهُ

قال ابن إسحاق : وحدثني أبى إسحاقُ بن يسار ، قال : كان رُكَّانَةُ ابن عبد يزيد بن هاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف أشدَّ مُؤْرِيش ، فخلا يوماً برسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى بعض شِهابِ مكة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : يارُكَّانَةُ ، ألا تتقى الله ، وتقبل ما أدعوك إليه ؟ قال : إني لو أعلم أن الذى تقول حقٌ لا تبعثك ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم :

• • • • •

أَفَرَأَيْتَ إِنْ صَرَعتُكَ ، أتعلم أَنَّ ما أَقولُ حقٌّ ؟ قال : نعم ، قال : فقم حتى أصارعك . قال : فقام إليه رُكَّانة يصارعه ، فلما بطش به رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - أضجعه ، وهو لا يملك من نفسه شيئاً ، ثم قال : عُدْ يا محمد ، فعاد فصرعه ، فقال يا محمد : والله إن هذا لَلْمَجْبَب ، أتصرعني ! فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : وأعجبُ من ذلك إن شئت أن أريكه ، إن اتَّقيت الله واتبعت أمري ، قال : ما هو ؟ قال : أدعوك هذه الشجرة التي ترى فتأتينني ، قال : اذْعُها ، فدعاها ، فأقبلت حتى وقفت بين يدي رسولِ الله - صلى الله عليه وسلم - قال : فقال لها : ارجعي إلى مكانك . قال : فرجعت إلى مكانها ! عليه وسلم - قال : فذهب رُكَّانة إلى قومه ، فقال : يا بني عبد مناف ، ساحِرُوا بصاحبكم أهلَ الأرض ، فوالله ما رأيت أُسحرَ منه قطُّ ، ثم أخبرهم بالذي رأى ، والذي صنع .

### قدوم وفد النصارى من الحبشة

قال ابن إسحاق : ثم قدم على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو بمكة - عشرون رجلاً ، أو قريبٌ من ذلك من النصارى ، حين بلغهم خبره من الحبشة ، فوجدوه في المسجد ، فجلسوا إليه وكلموه وسألوه ، ورجالٌ من قُريش في أُنديتهم حول الكعبة ، فلما فرغوا من مسألة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عما أرادوا ، دعاهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى الله - عزَّ وجلَّ - وتلا عليهم القرآن ، فلما سمعوا القرآن فاضت أعينهم من الدمع ، ثم استجابوا

.....

لله ، وآمنوا به وصدقوه ، وعرفوا منه ما كان يُوصف لهم في كتابهم من أمره . فلما قاموا عنه اعترضهم أبو جهل بن هشام في نفر من قريش ، فقالوا لهم : خيبتكم الله من ركب ! بعثكم من وراءكم من أهل دينكم ترنادون لهم ؛ فقاتوهم بخبر الرجل ، فلم تطمنن مجائسكم عنده ، حتى فارقت دينكم ، وصدقتموه ببال ، ما نعلم ركبا أحق منكم ، أو كما قالوا ، فقالوا لهم : سلام عليكم ، لا نجأه لكم ، انا مانحن عليه ، ولكم ما أنتم عليه ، لم نأل أنفسنا خيرا .

ويقال : إن النفر من النصارى من أهل نجران ، والله أعلم أى ذلك كان . فيقال - والله أعلم - فيهم نزلت هؤلاء الآيات : « الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ . وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ ، إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا ، إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ » .. إلى قوله : « لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ، سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ » القصص : ٥٣ ، ٥٣ ، ٥٥ .

قال ابن إسحاق : وقد سألت ابن شهاب الزهري عن هؤلاء الآيات فيمن أنزلن ، فقال لي : ما سمع من علمائنا أنهن أنزلن في النجاشي وأصحابه ، والآية من سورة المائدة من قوله : « ذَلِكَ بِأَنْ مِنْهُمْ قَسِيصِينَ وَرُهْبَانًا ، وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ » .. إلى قوله : « فَاكْتُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ » المائدة : ٨٣ ، ٨٣ .

قال ابن إسحاق وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا جلس

• • • • •



في المسجد ، فجلس إليه المستضعفون من أصحابه : خباب ، وعمار ، وأبو فكيهة يسار مولى صفوان بن أمية بن حُرث ، وصهيب ، وأشباههم من المسلمين ، هزئت بهم قريش ، وقال بعضهم لبعض : هؤلاء أصحابه كما ترون ، هؤلاء من الله عليهم من بيننا بالهدى والحق ! لو كان ما جاء به محمد خيراً ما سبقنا هؤلاء إليه ، وما خصهم الله به دوننا . فأنزل الله تعالى فيهم : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ، وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَكَفُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ، وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا : أَهَؤُلَاءِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا ، أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ . وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا ، فَقُلْ : سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ، ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » الأنعام : ٥٢ - ٥٤ .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيما بلغني - كثيراً ما يجلس عند «المروة» إلى مبيعة غلام نصراني ، يقال له : جبر ، عبد لبني الحضرمي ، كانوا يقولون : والله ما يعلم محمدٌ كثيراً مما يأتي به إلا جبر النصراني ، غلام بني الحضرمي ، فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهم : « وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ : إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ » النحل : ١٠٣ .

قال ابن هشام : يُلْحِدُونَ إليه : يميلون ، والإلحاد : الميل عن الحق .

قال روبة بن العجاج :

إِذَا تَبِعَ الضَّحَّاكَ كُلُّ مُلْحِدٍ [ وَنَحْنُ ضَرَّابُونَ هَامَ الْمُتَدِّ ]

ابن هشام : يعني الضحَّاك الخارجي ، وهذا البيت في أرجوزة له

مول حديث طفيل الدوسي وزى الكفين :

فصل : وذكر حديث طفيل بن عمرو الدوسي ، وهو طفيل بن عمرو ابن طريف بن العاصي بن ثعلبة بن سليم بن جهم بن دوس إلى آخره <sup>(١)</sup> وليس فيه إشكال إلا قوله : حنا ذى الشرى ، وقد قال ابن هشام : هو حى ، وهو موضع حموة لصنمهم ذى الشرى ، فإن صحت رواية ابن إسحاق ، فالنون قد تبدل من الميم ، كما قالوا : حلان وحلام للجدي ، ويجوز أن يكون من حنوت العود ، ومن تحنية الوادى ، وهو ما انحنى منه .

وقوله : يا ذا الكفين است من عبادكا . أراد : الكفين بالتشديد ، تخفف . للضرورة ، غير أن فى نسخة الشيخ أن الصنم كان يسمى : ذا الكفين ، وتخفف .

(١) فى الإصابة : ابن فهم بدلا من : جهم . وله فيها نسب آخر هو : ابن عبد عمرو بن عبدالله بن مالك ، بن عمرو بن فهم ، لقبه : ذو النور ، وحكى المرزبانى فى معجمه أنه الطفيل بن عمرو بن حمزة ويقول ابن حجر فى الإصابة عن قصة الطفيل فى السيرة : ذكره ابن إسحاق فى سائر النسخ بلا إسناد ، وأخرجه ابن سعد أيضا من وجه آخر . وكذلك الاموى عن ابن الكلبي بإسناد آخر . هذا وقد ذكر ابن حبان أنه مات باليرموك ، وقيل : بأجنادين كما ذكر موسى بن عقبة . وأبو الاسود عن عروة .

(٢) فى الاصنام لابن الكلبي ص ٢٧ ط ١ : وكان لدوس ثم ابنى منه به ابن دوس صنم يقال له : ذو الكفين ، فلما أسلموا بعث النبي ﷺ ص ، الطفيل . ابن عمر الدوسى لخرقة . وروى الرجز ، وفى جمهرة ابن حزم : كان لخرزاعة ودوس ، كسره عمرو بن حمزة الدوسى ، ص ٤٦٠ ، وفى المراسد : أن فاهه تخففه وتضعف . و- ذكره القاموس فى مادة كف .

الفاء بخطه بعد أن كانت مشددة ، فدل أنه عنده مخفف في غير الشعر ، فإن صح هذا فهو محذوف اللام ، كأنه تننية كَفء ، من كفأت الإناء ، أو إذا كفء بمعنى كفء ؟ ثم سُمَّلتِ الهمزة ، وألقيت حركتها على الفاء ، كما يقال : ائْتَلَبْهُ وائْتَلَبْ<sup>(١)</sup> ، وفي الحديث : أن أهل الحاضر من دَوَسٍ كانوا يترأءونه في الثَّنيَّةِ ، وفي سوطه كالقنديل المعلق<sup>(٢)</sup> ، وذكره المبرِّد فقال في لفظ الحديث : جعلوا ينظرون إلى الجبل ، وهو يهتف من شدة الضياء والنور ، وروى ، أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال : لما قال طفيل للنبي - صلى الله عليه وسلم - إن

(١) يقول ابن الحاجب في باب تخفيف الهمزة المتحركة الساكن ما قبلها : والمتحركة إن كان قبلها ساكن ، وهو واو أو ياء زائدتان لغير الإلحاق قلبت إليها ، وأدغمت فيها كخطية ، ومقروءة ، وأفيس . . . وإن كان حرفا صحيحا أو معتلا غير ذلك نقلت حركتها إليه ، وحذفت نحو : مسلة وخب وشى وسو ، ص ٣٢ > ٣ شرح الشافعية ، ويقول الرضى : أعلم أنه إذا وقف على المتحركة المتطرفة ، فإذا أن يوقف على مذهب أهل التحقيق ، أو على مذهب أهل التخفيف ، فالأول معنى حكمه مستوفى في باب الوقف ، وأما على مذهب أهل التخفيف فإنه تخفف الهمزة أولا ؛ لأن حالة الوصل متقدمة على حالة الوقف ، ونقل الهمزة حاصل حالة الوصل ، فتخفف على ما هو حق التخفيف من النقل والحذف في نحو الخب والقلب والإدغام في نحو : بوى ومقروء ، فيبقى الخب بتحريك الباء كالدم ، ثم يوقف عليه بالسكون المحض ، والروم أو الإشمام أو التضعيف ، ص ٤٣ > ٣ شرح الشافعية .

(٢) هذا كلام رواه الطبري وأبو الفرج الأصبهاني عن طريق ابن الكلبي ، فتأمل الطريق . وحادث مثل هذا كان يدعو إلى أن تتواتر عن الناس أخباره ، لا أن يروى هكذا كوسوسة الشيطان تحصره الملائكة .

دوسا غلب عليها الزنى والربا ، قادع الله عليهم ، قلنا : هلكت دوس ، حتى قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اللهم اهد دوسا<sup>(١)</sup> .

### الأعشى ودالبنة ومحمزة والسرف :

فصل : وذكر ابن هشام حديث الأعشى<sup>(٢)</sup> وقصيدة إلى آخرها ، فلما كان قريبا من مكة لقيه بعض المشركين ، فقال : إلى أين يا أبا بصير ؟ الحديث ، وذكر تحريمه الخمر ، وتحريمه الزنى ، وقول الأعشى : أما الخمر ففي الناس منها علالات وقال غير ابن هشام : كان القائل للأعشى هذه المقالة أبو جهل . قالها في دار عتبة ابن ربيعة ، وكان نازلا عنده ، قال المؤلف : وهذه غفلة من ابن هشام ، ومن قال بقوله ، فإن الناس يجمعون على أن الخمر لم ينزل تحريمها إلا بالمدينة بعد أن مضت بدر وأحد<sup>(٣)</sup> ، وحرمت في سورة المائدة ، وهي من آخر ما نزل ، وفي

### (١) رواه الشيخان

(٢) كان أبوه قيس يدعى : قنيل الجوع ؛ لأنه دخل غارا . فوقعت صخرة ، فسدت الغار ، فمات جوعا ص ٨٣ سط اللآلى ، وفي طبقات الشعراء لابن قتيبة أن رحلته كانت في صالح الحديبية ، وهذا يوافق ما ذهب إليه السهيلي ، وما ذكر عن تحريم الخمر ، وما ورد في القصيدة

ونسبه في الأغاني : ميمون بن قيس بن جندل بن شراحيل بن عوف ، ابن سعد بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة الحصن الخ وما بين قوسين في السيرة زده عن الأغاني . كان الأعشى يلقب بصناجة العرب ، لأنه — كما يقول صاحب الأغاني — كان يغنى في شعره .

(٢) تظاهرت عدة أحاديث تؤيد هذا الرأي ، وفي البخارى بسنده عن ساجر قال : أصبح أناس غداة أحد الخمر ، فقتلوا من يومهم شهداء ، وذلك قبل تحريمها ،

الصحيحين من ذلك قصة حمزة حين شربها ، وغنمته القينتان : ألا يا حمز ،  
للشرف<sup>(١)</sup> النواء ، فبقر خواصر الشارفين ، واجتنب أسنمتهم .

(١) الحديث كما قال . وخلاصته أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان قد أعطى عليا شارفا - والشارف من الإبل الناقة التي قد أسنت - من غنائم بدر غير شارف آخر كان لعل نصيبا من غنائم بدر ، وذهب على لبعض شأنه ، والشارفان إلى جنب حجرة رجل من الأنصار ، فلما عاد علي وجدتهما ، وقد قطعت أسنمتهما ، وبقرت خواصرهما ، وأخذ من أكبادهما ، فبكي علي ، وعرف أن فاعل ذلك هو عمه حمزة الذي كان مع جماعة من الأنصار يشربون الخمر ، فسكر ، وغنمته جاريتان شعرا - سيأتى بعد - فقام وفعل بالشارفين ما تقدم ذكره ، فذهب على يشكو للنبي - ص ، فذهب النبي - ص ، إلى البيت الذي فيه حمزة ، فوظف يولمه ، فراح يصعد النظر في رسول الله - ص ، عدة مرات ، ثم قال حمزة : هل أنتم إلا عبيد لآبي ، فعرف الرسول - ص ، أنه قد ثمل - أى غشاه بالسكر - فنكص على عقبيه القهقري ، وقد غنت الجاريتان حمزة بما يأتى :

ألا يا حمز للشرف النواء      وهن معقلات بالفناء  
ضع السكين في اللبات منها      وضر جن حمزة بالدماء  
وعجل من أطايبها لشرب      قديدا من طيبخ أو شواء

وقد أراد الذى أمر القينتين أن تغنيا هذا بعث همه حمزة - لما عرف من كرمه - لنهر الناقتين . والنواء بكسر النون جمع نارية ، وهى الناقة السمينة . والشرب بكسر الشين وسكون الراء جمع شارب ، والفناء بكسر الفاء : جانب الدار التى كانوا فيها ، وضرج : لطح ، القديد : اللحم المطبوخ . وفى معجم الشعراء للمرزبانى أن هذا الشعر لعبد الله بن السائب بن أبى السائب المخزومى ، ولكنه غير أنصارى . والقهقري : المشى إلى خلف ، وهذه حكمة عظيمة من الرسول - ص ، ، إذ خشى ازدياد عبث حمزة فى حال سكره ، فينتقل من القول إلى الفعل . وعند ابن أبى شيبة أن الرسول - ص ، أغرم حمزة ثمن الناقتين . وقد روى البخارى فى الحديث فى باب الخنس ، وغنائم بدر

وقوله للنبي عليه السلام: هل أنتم إلاَّ عبيدٌ لآبائي ، وهو ثَمِل . الحديث بطوله . فإن صح خبر الأعشى ، وما ذكر له في الخمر ، فلم يكن هذا بمكة ، وإنما كان بالمدينة ، ويكون القائل له : أما علمت أنه يحرم الخمر ، من المناقذين ، أو من اليهود ، فالله أعلم . وفي القصيدة ما يدل على هذا قوله : فإن لها في أهل يثرب موعدا ، وقد ألفت لقالى رواية عن أبي حاتم عن أبي عبيدة قال : لقي الأعشى عامر بن الطفيل في بلاد قيس ، وهو مقبل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - فذكر له أنه يحرم الخمر ، فرجع ، فهذا أولى بالصواب . وقول الأعشى : أتروى منها هذا العام ، ثم أعود فأسلم لا يخرجني عن الكفر بإجماع ، قال الإسفرايني في عقيدته : إذا قال المؤمن سأ كفر : غدا أو بعد غد ، فهو كافر لحينه بإجماع ، وإذا قال الكافر : سأؤمن غدا ، أو بعد فهو على كفره . لا يخرجني عن حكم الكفر إلاَّ إيمانه إذا آمن ، ولا خـلاف في هذا والله المستعان .

وقوله : أَلَمْ تَغْتَمِضْ عَيْنَاكَ لَيْلَةَ أَرْمَدَا ، لم ينصب ليلة على الظرف ؛ لأن ذلك يفسد معنى البيت ، ولكن أراد المصدر فحذفه ، والمعنى : اغتماض ليلة أرمدا . فحذف المضاف إلى الليلة ، وأقامها مقامه ، فصار إعرابها كإعرابه <sup>(١)</sup> ، وقد روى هذا البيت : ليلك بالكاف ، ومعناه : غَمَضُ أَرْمَدَ ، وقيل : بل أرمدا على هـ .

(١) قال الفارسي : أراد : اغتماض ليلة أرمدا ، وليس بظرف ، ونسب الاغتماض إلى الليل ، كما قال عز وجل : بل مكر الليل والنهار ، ص ٤٠ سمط اللال للبكري

الرواية من صفة الليل ، أى حال منه على المجاز ، كما تقول : ليلى ساهر .

وقوله : تناسيت قبل اليوم خُلة مَهْدَدَا . مَهْدَدٌ : فَعْلٌ من المَهْد ، ولولا  
تجيام الدليل على أن الميم أصلية لحسبنا بأنه مَفْعَلٌ ؛ لأن الكلمة الرباعية إذا كان  
أولها ميماً أو همزة ، فحملها على الزيادة ، إلا أن يقوم دليل على أنها أصلية ،  
والدليل على هذه الكلمة ظهور التضعيف فى الدال ؛ إذ لو كانت الميم زائدة  
لما ظهر التضعيف ، ولعلت فيه : مَهْدٌ كما تقول : مَرَدٌ ومَكْرٌ ومَفَرٌ كل ماوزنه  
مَفْعَلٌ من المضاعف ، وإنما الدال فى مَهْدَدٌ ضوعفت ليلحق ببناء جَعْفَرُ (١)

(١) يقول أبو عثمان المازنى فى التصريف فى باب الإلحاق المطرد فى الأسماء  
والأفعال : د أما المطرد الذى لا ينكسر ، فأن يكون موضع اللام من الثلاثة  
مكرراً للإلحاق مثل مهدد وقردد وعندد ، ص ٧٤

ويقول ابن جنى فى المنصف شرح التصريف : د اعلم أنك إذا استوفيت  
ثلاثة أحرف من الأصون ثم تكررت اللام قضيت بزيادتها ، وذلك نحو قردد  
وجلبب فالدال والباء الأخيرتان زائدتان ؛ لأنهما قد تكررتا ، ولو كان موضع  
الدال الأخيرة حرف غير الدال لكانت الكلمة رباعية ، ص ٤٧

وفى ص ١٤١ يقول أبو عثمان المازنى : د ومهدد الميم فيه أصل ؛ لأنها لو كانت  
زائدة لكانت مهدا : د بفتح الميم والهاء وتضعيف الدال ، لأن مفعلاً : د بفتح الميم  
وسكون الفاء وفتح العين ، من المضاعف يحىء مدغماً نحو مرد ومسد . ويشرح  
ابن جنى هذا بقوله : د فظهور الدالين يدل على أنه فعلل بمنزلة قردد فإن قال  
قائل فقد قالوا : محبب فبينوا وهو مفعول — فما تنكر أن يكون مهدد أيضاً  
مفعلاً من الهد ؛ قيل محبب شاذ لا يقاس عليه ، وقياسه محب كمرد ومسد ثم بين  
أن محبب علم ، والأعلام تغير كثيراً عما عليه أكثر الأسماء ، ولهذا جاز  
فى محبب إظهار التضعيف ، ثم قال : فإن قال قائل فإن مهدد اسم علم ، وهو اسم  
امرأة ، فما تنكر أن يكون مهدد مثل محبب ، إذ هو علم مثله ؛ ثم أجاب هو عن =

وقوله : إذا خِلَتْ حِرْبَاءُ الظَّهِيرَةِ أَصِيدَا . والأصيد : المائل العنق .  
ولما كانت الحِرْبَاءُ تدور بوجهها مع الشمس كيفما دارت ، كانت في وسط  
السماء في أول الزوال ، كالأصيد ، وذلك أحر ما تكون الرَّمْضاء . يصف ناقته  
بالنشاط ، وقوة المشي في ذلك الوقت .

وقوله : خِيفًا لِمَا تَيْنَا . في العين : خَنَفَتِ الناقَة تخنِفُ يديها في السير .  
إذا مالت بهما نشاطا ، وناقَة خَنُوف قال الراجز .

إن الشَّوَاءَ وَالذَّسِيلَ وَلِرُغْفٍ وَالْقَيْنَةَ الحِمْيَاءَ ، وَالكَأْسَ الْأُنْفَ .  
للظاعنين الخيل ، والخيلُ خُنْفٌ <sup>(١)</sup>

== هذا بقوله : إن محبب مفعول من الحب ، أما مهدد فليس فيها دليل يدل على أنها  
من الهد ، دون المهد ، فيقضى بأنه مفعول ، انظر ص ٤١ ، ٤٧ ، ١٤١ من كتاب  
المنصف لابن جني بشرحه التصريف للمازني ، انظر أيضاً ص ٥٨ > ٣٠  
الخصائص وص ١٤ ، ٥٧ ، ٦٣ ، ٦٤ من شرح شافية ابن الحاجب ج ١

(١) الرجز للقيط بن زرارة ، وفي اللسان : النشيل ، وقطف بدلا من النسيل .  
وخنف ، وللضاربين الهام بدلا من : الظاعنين الخيل . والشواء : لحم مشوى .  
والنشيل على رواية اللسان : ما طبخ من اللحم بغير توابل يخرج من المرق ،  
وينشل . ويقال أيضاً ، نشل اللحم : أخذ بيده عضوا ، فتناول ما عليه من اللحم .  
بفيه وهو النشيل ، واللحم الذي يؤخذ قبل النضج ، والقينة : الجارية المغنية ،  
الكأس الأنف : هي التي لم يشرب بها قبل ، والقطف : جمع قطوف ، وهي التي  
تسمى السير



وقوله : لَيْتَمَا غَيْرَ أَحْرَدَا<sup>(١)</sup> أُمَي : تفعل ذلك من غير حَرَدٍ في يديها ، أُمَي اعوجاج ، والنَجِيرُ وَصْرٌ خَدُّ بِلْدَان ، وأهل النَجِير أول من ارتد في خلافة أبي بكر بعد أهل<sup>(٢)</sup> دَبَا وكان أهل دبا قد حاصروهم حَذِيفَةَ بنَ أَسِيد ، وحاصر أهل النَجِير زياد بن لبيد بأمر أبي بكر ، حتى نزلوا على حكمه . وأما وَصْرٌ خَدُّ فبلد طيب الأعذاب ، وإليه تنسب الخمرُ الصَّرْخَدِيَّة . وفي الأملأ : ولَدَّ كَطْعَمِ الصَّرْخَدِي تركته

(١) البيت في اللسان في مادة : خنف .

(٢) بفتح الدال على وزن فعل مع القصر : سوق من أسواق العرب بعمان ، ومدينة عظيمة مشهورة بعمان كانت قصبتها ، وبضم مع تشديد الباء من نواحي البصرة فيها أنهار وقرى ، والدبا بالتعريف : موضع بظهر الحيرة معروف ، وفي هامش نسخة من معجم ما استعجم : دبا : لأحدى فرستى العرب يجتمع فيها تجار أهل الهند والسند . والصين وأهل المشرق والمغرب ،

(٣) تمام البيت : « بأرض العدامن خشية الحدثان » وبعده :

ومبدل الشحنةا يبنى وبينه دعوت وقد طال السرى ، فدعاني

لذ : يعنى النوم ، والصرخدى : العسل كذا قال أبو المياس ، والعدا : الأعداء ، الحدثان : ما يحدث من الأمور . وقال أبو بكر : اللذ : اللذيذ يعنى النوم والصرخدى : الخمر ، وقوله : ومبدل الشحنةا ، يعنى : كلبه وذلك أن الرجل إذا تحير في الليل ، فلم يدر أين البيوت نبح ، فتسمعه الكلاب ، فتنبح ، فيقصد أصواتها . ص ٢١٠ ج ١ أملأ القالى ط ٢ ولم ينسبهما إلى أحد . وهما في حيوان الجاحظ ص ١٢١ > ١ . تحت عنوان : وقال آخر يصف كلبا ، والبيت الأول في اللسان رواه في مادة : لذ، وصرخد، وقال . قال ابن برى : البيت للراعى، وعجزه : دفعته . عشية خمس القوم والعين عاشقة ، أراد أنه لما دخل ديار أعدائه لم يتم حذارا لهم . وهذه الرواية الأخيرة رواه اللسان في مادة صرخد.

وقوله : وآليت لا آوى لها من كلاله ، ولا من وجى<sup>(١)</sup> ، أى : لأرق لها ، يقال : آويت للضعيف إية ومأوية<sup>(٢)</sup> إذا رقت له كبداك .

وقوله : أغار لعمري في البلاد وأنجداء المعروف في اللغة : غار وأنجد ، وقد أنشدوا هذا البيت : لعمري غار في البلاد وأنجدا . والغور : ما انخفض من الأرض ، والنجد : ما ارتفع منها ، وإنما تركوا القياس في الغور ، ولم يأت على أفعل إلا قليلا ، وكان قياسه أن يكون مثل أنجد ، وأنهم ؛ لأنهم من أم الغور ، فقد هبط ونزل ، فصار من باب غار المله ، ونحو ذلك ، فإن أردت : أشرف على الغور ، قلت : أغار ، ولا يكون خارجا عن القياس<sup>(٣)</sup>

وقال : صرخد : موضع نسب إليه الشراب في قول الراعي ، ثم روى البيت بالرواية الأخيرة .

ولذ كطعم الصرخدى طارحته عشية خمس القوم والقوم عاشقة وفي المراصد : صرخد : قلعة ملاصقة لبلد حوران حصينة وولاية واسعة حسنة ، وينسب إلى صرخد الخمر الجيد . وقد وصفها أبو الفداء في التقويم وصفا دقيقا ، ومن قاله أن من شرقيها يسلك الإنسان طريقا إلى العراق يتطلب من السائر عشرة أيام ليصل إلى بغداد .

(١) في الاغانى : فأليت لا أرى . والاغانى حنى كما في السيرة ، وفي تجريد الاغانى : وجى كما في الروض . وهناك في الاغانى مقابلة أخرى هيئة لما هنا .

(٢) في القاموس : أوى له كروى أوية ، ولاية ومأوية ، ومأوة : رق .

(٣) وفي الاغانى عن مصيره : « فبلغ خبره قريشا ، فرصدها على طريقه ، وقالوا : هذا صناجة العرب ما مدح أحدا قط إلا رفع من قدره ، فلما ورد عليهم ، قالوا له : أين أردت يا أبا بصير قال : أردت صاحبكم هذا لاسلم ، قالوا : إنه ينهاك عن خلال ويحرمها عليك وكلها بك رافق ولك موافق ، قال : وما هن ؟

وقوله : وليس عطاء اليوم مانعة غذا . معناه على رفع العطاء ونصب مانع ، أى : ليس العطاء الذى يعطيه اليوم مانعاً له غذا من أن يعطيه ، فالهاء عائدة على المدح ، فلو كانت عائدة على العطاء لقال : وليس عطاء اليوم مانع هو ، بإبراز الضمير الفاعل ، لأن الصفة إذا جرت على غير من هى له برز الضمير المستتر بخلاف الفعل ، وذلك لسريته فى غير هذا الموضع لم يذكره الناس ، ولو نصب العطاء لجاز على إضمار الفعل المتروك لإظهاره ، لأنه من باب اشتغال الفعل عن المفعول بضميره ، ويكون اسم ليس على هذا مضمر فيها عائداً على النبي صلى الله عليه وسلم .

== فقال أبو سفيان بن حرب : الزنا ، قال : لقد تركنى الزنا ، وما تركته ، ثم ماذا ؟ قال : القمار ، قال : لعل إن لقيته أن أصيب منه عوضاً عن القمار ، ثم ماذا ؟ قالوا : الربا . قال : ما دنت ولا أدنت ، ثم ماذا ؟ قالوا : الخمر ، قال : أوه ، أرجع إلى صباية قد بقيت لى فى المهراس ، فأشربها فقال له أبو سفيان : هل لك فى خير مما صمت به ؟ قال : وما هو ؟ قال : نحن ، وهو الآن فى هدنة ، فتأخذ مائة من الإبل ، وترجع إلى بلدك سنتك هذه ، وننظر ما يصير إليه أمرنا ، فإن ظهرنا عليه كنت قد أخذت خلفاً ، وإن ظهر علينا أئيتة ، ورجع بعد أن أخذ مائة بعير . ورواية الأغاني تتفق وما قيل عن تحريم الخمر ، وما روى فى بعض الأحاديث عن زمن تحريمها . وعن مصير الأعشى يقول الأغاني : فلما كان بقاع منفوخة رمى به بعيره فقتله ، ورواية الأغاني قريبة جداً من رواية ابن قتيبة فى طبقات الشعراء .

غور كل شيء : قمره وعمقه وبعمده ، وقال الفراء : أغار بمعنى : غار . ويقول ابن منظور . وقد روى بيت أعشى مخروم النصف : غار لعمري فى البلاد وأنجدنا . وقال الجوهري : غار يغور غورا ، أى : أتى الغور ، ولا يقال : أغار . وقال الأصمعي عن معنى أغار فى بيت الأعشى : أسرع ، وأنجد : أى ارتفع ، ولم يرد فى البيت : أتى الغور ، ولا أنجد ، قال : وليس عند الأصمعي فى إتيان الغور إلا غار . وانظر مادة غور ، ففيها تفصيل أكثر .

( م — ٢٥ الروض الأنف ج ٢ )

وقوله : فَاَنْكَحَنَّ اَوْ تَأَبَّدَا . يريد : اَوْ تَرْهَّبْ ؛ لأن الراهب اَبَدًا عَزَبَ  
فَقِيلَ لَهُ : مَتَأَبَّدَا اشْتَقَّ مِنْ لَفْظِ الْاَبَدِ .

وقوله : فَاللهُ فاعْبَدَا ، وَقَفَّ عَلَى النُّونِ الْخَفِيفَةِ بِالْاَلْفِ ، وَكَذَلِكَ  
فَاَنْكَحَنَّ اَوْ تَأَبَّدَا ، وَلِذَلِكَ كَتَبْتُ فِي الْخَطِّ بِالْفِ ، لِأَنَّ الْوَقْفَ عَلَيْهَا بِالْاَلْفِ ،  
وَقَدْ قِيلَ فِي مِثْلِ هَذَا : لِأَنَّهُ لَمْ يُرِدِ النُّونَ الْخَفِيفَةَ ، وَنَمَّا خَاطَبَ الْوَاحِدَ  
بِمُخَاطَبِ الْاِثْنَيْنِ ، وَزَعَمُوا أَنَّهُ مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ ، وَأَنْشَدُوا فِي ذَلِكَ :  
فَإِنْ تَزَجُرَانِي يَا ابْنَ عَفَانَ أَزْدَجِرْ وَإِنْ تَدَعَانِي أَحْمَ عَرْضًا مُنْمَعًا<sup>(١)</sup>  
وَأَنْشَدُوا أَيْضًا فِي هَذَا الْمَعْنَى :

وَقُلْتُ لِصَاحِبِي : لَا تَحْمِسَانَا بِنَزْعِ أَصُولِهَا وَاجْتِثْ شَيْحًا<sup>(٢)</sup>

(١) الْبَيْتُ لِسُوَيْدِ بْنِ كِرَاعِ الْعُكْلِيِّ ، وَكَانَ سُويِدٌ قَدْ هَجَا بِهِ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنَ دَارِمٍ ، فَاسْتَعْدُوا عَلَيْهِ سَعِيدُ بْنُ عُثْمَانَ ، فَأَرَادَ ضَرْبَهُ ، فَقَالَ سُويِدٌ  
قَصِيدَةً أَوَّلُهَا :

تَقُولُ ابْنَةُ الْعَوْفِيِّ لَيْلَى الْاَثَرَى إِلَى ابْنِ كِرَاعٍ لَا يَزَالُ مَفْرَعَا  
مُخَافَةَ هَذَيْنِ الْاَمِيرَيْنِ سَهْدَتِ رِقَادَى وَغَشْتَقَى بِيَاضًا مَفْرَعَا  
وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ خَاطَبَ اِثْنَيْنِ لَا وَاحِدًا . بِدَلِيلِ قَوْلِهِ أَيْضًا .

فَإِنْ أَنْتَمَا أَحْكَمْتَانِي فَارْجِرَا أَرَاهُطُ تَوْذِيْنِي مِنَ النَّاسِ رَضْعَا  
(٢) فِي رِوَايَةٍ : وَاجْدِزْ أَيْ : اجْتَزْ ، وَالْبَيْتُ مِنْ أَيْاتِ لِمُضَرَّسِ بْنِ رَبِيعٍ  
الْفَقْعَسِيِّ الْاَسَدِيِّ ، وَهِيَ :

وَضَيْفٌ جَاءَنَا وَاللَّيْلُ دَاجٌ وَرِيحُ الْقَرِّ تَحْفَظُ مِنْهُ رُوحَا  
وَنَسَبُهُ الْجَوْهَرِيُّ لِيَزِيدُ بْنُ الْعَطْرِيَّةِ نَقْلًا عَنْ الْكِسَائِيِّ ، وَلَكِنْ ابْنُ بَرَوَيْ  
فِي أَمَالِيهِ عَلَى الصَّحَاحِ يُوَكِّدُ أَنَّهُ لِمُضَرَّسٍ ، وَفِي رِوَايَةٍ : فَقُلْتُ لِصَاحِبِي لَا تَحْمِسْنِي .

ولا يمكن إرادة النون الخفيفة في هذين البيتين ، لأنها لا تكون ألفا ،  
إلا في الوقف ، وهذا الفعل قد اتصل به الضمير ، فلا يصح اعتقاد الوقف  
عليه دون الضمير ، وحكى أن الحجاج قال : يا حرسى اضربا عنقه ، وقد يمكن  
فيه حمل الوصل على الوقف ، ويحتمل أن يريد : اضرب أنت وصاحبك ،  
وقد قيل في قوله سبحانه : ﴿ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ ﴾ إن الخطاب للمالك وحده حملا على  
هذا الباب ، وقيل : بل هو راجع إلى قوله تعالى : (سائق وشهيد) وفي القصيدة  
زيادة لم تقع في رواية ابن هشام وهي قوله في وصف الناقة :

فأما إذا ما أذْجَلَتْ ، فترى لها رقيبين نجماً لا يغيب وفراً قد

وقع هذا البيت بعد قوله : ليغا غير أحردا

وقوله في صفة النبي صلى الله عليه وسلم : أغار لعمري في البلاد  
وأنجدا . وبعده :

به أنقذ الله الأنام من العمى وما كان فيهم من يرّيع إلى هدى

حديث الإراشى :

فصل : وذكر حديث الإراشى الذي قدم مكة ، واستعدى على أبي جهل .  
قال ابن إسحاق : هو من إراش ، وهو ابن الغوث أو ابن عمرو<sup>(١)</sup> ،  
ابن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ ، وهو والد أنمار الذي  
ولد بحيلة وختم . وإراشة الذي ذكر ابن هشام : بطن من خثعم ، وإراشة

(١) في جمهرة ابن حزم : إراش بن عمرو بن الغوث الخ

مذكوزة في المالميق في نسب فرعون صاحب مصر ، وفي بَيْلٍ أَيْضًا بنو لإراشة<sup>(١)</sup> ، وقوله : مَنْ [ رجل ] يؤدبني على أبي الحكم أى : يعيننى على أخذ حقى منه ، وهو من الأداة التى توصل الإنسان إلى ما يريد ، كأداة الحرب ، وأداة الصانع ، فالخاكم يؤدى الخضم ، أى يوصله إلى مطلبه ، وقد قيل : إن الهمزة بدل من عين ، ويؤدّى ويمدى بمعنى واحد ، أى : يزيل العُدوان ، والعداء وهو : الظلم ، كما تقول : هو يُشْكِيك أى : يُزيل شَكْوَكَ ، وفي حديث خباب : شكونا إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حرَّ الرَّمضاء ، فلم يُشْكنا معناه على أحد القولين : لم يرفع شكوانا ولم يُزِلْها .

وقوله : نخرج إليه ، وما فى وجهه رائحة ، أى : بقية روح ، فكان معناه : روح باقية ، فلذلك جاء به على وزن فاعله ، والدليل على أنه أراد معنى الروح وإن جاء به على بناء فاعلة قول الإراشى فى آخر الحديث : خرج إلى : وما عنده رُوحه .

مصارعة ركانة :

فصل : وذكر حديث رُكَانَة ومصارعته للنبي - صلى الله عليه وسلم -<sup>(٢)</sup>

(١) وفي الاشتقاق : ومن بنى عنز لإراشة .

(٢) قصة المصارعة مشهورة لركانة لكن جاء من وجه آخر أنه يزيد ابن ركانة . وفي حديث المصارعة اضطراب . ولقد قال الترمذى عن حديث المصارعة الذى أخرجه هو وأبو داود من رواية أبي الحسن العسقلانى عن أبى جعفر بن محمد بن ركانة عن أبيه : غريب ، وليس لإسناده بقاء . وحديث للشجرة التى طلب الرسول - صلى الله عليه وسلم - مشهيا لإسناده هدى القرآن .

وقد تقدم مثل هذا الحديث عن أبي الأشدين الجُمَحِيِّ ، ولعلهما أن يكونا جميعاً صارعا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقد تقدم التعريف بأبي الأشدين ، وباسمه ونسبه ؛ ورُكَّانَة هذا هو : ابن عبد يزيد بن هاشم بن عبد المطلب من مَسَلَمَةِ الفتح ، وتوفي في خلافة معاوية ، وهو الذي طلق امرأته ألبتة ، فسأله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن نيته ، فقال : إنما أردت واحدة ، فردها عليه <sup>(١)</sup> ، ومن حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه قال : إن لكل

(١) روى أبو داود في سننه عن نافع بن عجير بن عبد يزيد بن ركانة أن ركانة بن عبد يزيد طلق امرأته سهيمة ألبتة ، فأخبر النبي « ص » بذلك ، وقال : والله ما أردت إلا واحدة ، فقال النبي « ص » ، والله ما أردت إلا واحدة ؟ فقال ركانة : والله ما أردت إلا واحدة ، فردها إليه رسول الله « ص » ، فطلقها الثانية في زمن عمر ، والثالثة في زمن عثمان ، وفي جامع الترمذي عن عبد الله ابن يزيد بن ركانة عن أبيه عن جده أنه طلق امرأته ألبتة ، فأتى رسول الله « ص » فقال له : ما أردت ؟ قال واحدة ، قال : آله ، قال : آله . قال : هو على ما أردت ، قال الترمذي : لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وسألت محمداً — يعني البخاري — عن هذا الحديث ؟ فقال : فيه اضطراب . فتارة يقول : طلقها ثلاثاً وتارة يقول : واحدة ، وتارة يقول : ألبتة ، وقال أحمد : وطرقه كلها ضعيفة . أقول : إن القرآن يفرض أن يكون الطلاق بشروطه المذكورة في الكتاب ، مرة بعد مرة حتى يبلغ ثلاثاً ، وبعدها لا تحل حتى تنكح زوجاً آخر . ولا يصح إيقاع الطلاق مطلقاً إلا بعد القيام بما فرض الله من وعظ وهجر في المضاجع وضرب يقصد به التأديب ، ثم تحكيم مؤمنين خبيرين بالحكومة ، فإن لم يصل معها إلى غاية تقيم البتة على مودة ورحمة ، وتمكنهما من إقامة حدود الله ، تربص بها حتى تظهر بما يأتيها كل شهر ، ثم بعد هذا يوقع الطلاق مرة واحدة قبل أن يمسا ، وكذلك في المرة الثانية —

دين خلقا، وخلق هذا الدين الحياء<sup>(١)</sup>، ولأبنة يزيد بن رُكَّانة صحبة أيضاً، ويروى عن يزيد بن رُكَّانة ابنه على، وكان على قد أعطى من الأبد والقوة ما لم يُعط أحد، نَزَعَ في ذلك إلى جدِّ رُكَّانة، وله في ذلك أخبار ذكرها الفاكهي، منها: خبره مع يزيد بن معاوية، وكان يزيد بن معاوية من أشد العرب، فصاره يوما، فصرعه على سرعة لم يسمع بمثله، ثم حمله بعد ذلك على فرس جُوح لا يطلق، فعلم على ما يراد به، فلما تجمَّع به الفرس ضمَّ عليه نخذه صمَّة نفق منها الفرس، وذكر عنه أيضا أنه تأبَّط رجلين أيديْن، ثم جرى بهما، وهما تحت إبطيه حتى صاحبا: الموت الموت، فأطاقهما.

### وفد نصارى الحبشة:

فصل: وذكر قدوم وفد النصارى من الحبشة وإيمانهم، وما أنزل الله فيهم من قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى﴾ ولم يقل: من النصارى، ولا سمَّاهم هو سبحانه بهذا الاسم، وإنما حكى قولهم الذى قالوه حين عرفوا بأنفسهم، ثم شهد لهم بالإيمان، وذكر أنه أنابهم الجنة، وإذا كانوا هكذا

== ثم الاخيرة أمام عدلين في كل مرة. ولنتدبر سورة الطلاق، وآيات الطلاق في سورة البقرة نجد القرآن يهدينا إلى أن الله لم يشرع لإيقاع الثلاث جملة واحدة ألبتة. وحسبنا قوله سبحانه: (لِلطَّلَاقِ مَرَّتَانِ) فإن العرب في لغتها لا تعقل وقوع المراتين إلا متعاقبتين، وثبت أدلة أخرى، وحسبنا ما ذكرناه.

(١) رواه ابن ماجة عن أنس وابن عباس كما ذكر السيوطي في الجامع الصغير وقال عنه: ضعيف.



فليسوا بنصارى ، هم من أمة محمد - عليه السلام - وإنما عُرف النصارى بهذا الاسم ، لأن مبدأ دينهم كان من ناصرة قرية بالشام ، فاشتق اسمهم منهم ، كما اشتق اسم اليهود من يهود بن يعقوب ، ثم لا يقال لمن أسلم منهم : يهودى اسم الإسلام أولى بهم جميعا من . ذلك النسب <sup>(١)</sup> .

عن غلام الميعة وصهيب وأبي فكيهة :

فصل : ذكر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يجلس إلى مبيعة

( ١ ) هدى القرآن يؤكد أن كل رسول دعا إلى الإسلام ، لانه هو دين الله الذى به أرسلوا جميعاً ، ويقول الدكتور بوست فى قاموسه عن يهود : « أطلقت هذه الكلمة أولاً على بنى يهوذا تمييزاً لهم عن الأسباط العشرة الذين سموا : إسرائيل إلى أن تشلت الأسباط أولاً ، وأسر يهوذا ثانياً ، فن ثم دعى جميع نسل يعقوب يهوداً ، وفى أيام المسيح والرسول انقسم كل العالم إلى يهود وأمم ، وقد روى البيهقي حديث هؤلاء فى دلائل النبوة وأعلام الرسالة . هذا وقد ذكر النسائي أن آيات سورة المائدة ( ذلك بأن منهم قسيسين ) قد نزلت فى حق النجاشي ، بينما يروى الطبراني أنها فى حق كرايين أى : فلاحين ، جاءوا مع جعفر بن أبي طالب ص ٨٦ ج ٢ تفسير ابن كثير . وهذا الاختلاف يحتم علينا ألا نعتد كثيراً على ما روى من أسباب النزول . وذكر الإمام أحمد وابن جرير ، وابن أبي حاتم فيما نزل فى حق المستضعفين أن الذى مر على الرسول . « ص » هو الأقرع ابن حابس التميمي وعيينة بن حصن . فطلبوا منه أن يبعد المستضعفين عنه ، وأن يقعد معهم متى شاء حين يفرغون منه ، فأجابهم إلى طلبهم ، ولكن قال ابن كثير عنه : لانه حديث غريب ، لأن الآية مكية . والأقرع وعيينة ، إنما أسلما بعد الهجرة بزمان طويل ، وروى الحاكم غير هذا .

غُلام<sup>(١)</sup> . المبيعة : مَفْعَلَةٌ مثل المعيشة ، وقد يجوز أن يكون مَفْعَلَةٌ بضم العين - وهو قول الأخفش ، وأما قولهم : سلمة مَبِيعة فمفعولة ، حُذفت الواو منها في قول سيبويه حين سكنوا الياء استئقالا للضممة ، وفي قول أبي الحسن الأخفش إن الياء بدل من الواو الزائدة في مَبِيُوعَة ، ووزنها عنده : مَفْعُولَةٌ بحذف العين ، وللإسلام على هذين المذهبين موضع غير هذا .

وذكر صُهَيْبًا وأبا فَكِيهَة ، وسند ذكر اسم أبي فَكِيهَة ، والتعريف به فيما بعد لأنه بذريٌّ ، وكذلك صُهَيْبُ بن سِنَان ، ونقتصر في هذا الموضع على ذكر اسمه وهو : يسار مولى عبد الدار<sup>(١)</sup> .

( ١ ) هناك خلاف حول اسم هذا الغلام وحول الذين افتروا قالة السوء ، فعن قتادة ، أن اسمه يعيش ، وعن ابن عباس أن اسمه بلعام ، وكان المشركون يرون رسول الله حين يدخل عليه ، ويخرج من عنده ، فقالوا هذه الفرية ، وقال الضحاک : هو سلمان الفارسي ولكن الآية مكية ، وسلمان إنما أسلم بالمدينة ، وروى عن عبد الله بن مسلم أنه كان له غلامان روميان يقرآن كتاباً لهما بلسانهما ، فكان النبي (ص) يمر بهما ، فيسمع منهما ، فقال المشركون ما قالوا . وروى الزهري عن ابن المسيب أن الذي هتت الرسول دس ، بهذه القالة الكاذبة رجل كان يكتب الوحي للرسول دس ، ثم ارتد بعد ذلك . وهي أقوال يضرب بعضها بعضها . ولقد رد الله على الفرية رداً هو الحق الذي يزهد الباطل ، فلنتدبره .

( ٢ ) قيل لانه : مولى صفوان بن أمية . ويقال إن أصله من الأزدي ، وقيل إن اسمه أفلاج بن يسار ، وإن كان ينسب إلى الأشعرين .

## سبب نزول سورة الكوثر

قال ابن إسحاق : وكان العاص بن وائل السهمي - فيما بلغني - إذا ذكر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : دعوه ، فإنما هو رجل أبتى ، لا عقب له ، لومات لاقطع ذكركم ، واسترحم الله منه ، فأنزل الله في ذلك : ( إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ مَا هُوَ خَيْرُ لَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا . وَالْكَوْثَرُ الْعَظِيمُ .

## الكوثر في الشعر

قال ابن إسحاق : قال لبيد بن ربيعة الكلابي :

وصاحبٌ مَلْحُوبٌ فُجِعْنَا بِيَوْمِهِ      وعند الرِّدَاعِ بيتُ آخرِ كَوْثَرٍ  
يقول : عظيم .

قال ابن هشام : وهذا البيت في قصيدة له . وصاحب مَلْحُوبٌ : عَوْفُ ابن الأَحْوَصِ بن جَعْفَرِ بن كِلَابٍ ، مات بِمَلْحُوبٍ . وقوله : عند الرِّدَاعِ بيت آخر كَوْثَرٍ : يعنى شُرَيْحُ بن الأَحْوَصِ بن جَعْفَرِ بن كِلَابٍ ، مات بالرِّدَاعِ . وكَوْثَرٌ : أراد الكثير ، ولفظه مشتق من لفظ الكثير . قال السُّكَيْتُ بن زَيْدٍ مدح هِشَامَ بن عبد الملك بن مروان :

وأنت كثيرٌ يا بنَ مَرْوَانَ طَيِّبٌ      وكان أبوك ابنُ العقائلِ كَوْثَرٌ  
وهذا البيت في قصيدة له . وقال أُمَيَّةُ بن أبي عَائِذٍ الهذلي يصف حمار وحش :

نَحَامِي الْحَقِيقِ إِذَا مَا احْتَدَمْنَ وَحَمَحَمْنَ فِي كَوْثَرٍ كَالْجِلَالِ  
يعني بالكوثر : الغبار الكثير ، شبهه لكثرة عليه بالجلال . وهذا  
البيت في قصيدة له .

قال ابن إسحاق : حدثني جعفر بن عمرو — قال ابن هشام : هو جعفر  
ابن عمرو بن أمية الضمري — عن عبد الله بن مسلم أخى محمد بن مسلم بن شهاب  
الزهرى ، عن أنس بن مالك ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
وقيل له : يا رسول الله ، ما الكوثر الذى أعطاك الله ؟ قال : نهر كما بين صنعاء  
إلى أيلة ، آينته كعدد نجوم السماء ، ترده طيور لها كأعناق الإبل . قال : يقول  
عمر بن الخطاب : إنها يا رسول الله لنا عمة ، قال : آكلها أنعم منها .

قال ابن إسحاق : وقد سمعت فى هذا الحديث أو غيره أنه قال — صلى الله  
عليه وسلم : « مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَا يَظْمَأُ أَبَدًا » .

### نزول : ( وقالوا لولا نزل عليه ملك )

قال ابن إسحاق : ودعا رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قومه إلى الإسلام ،  
وكلهم ، فأبلغ إليهم ، فقال له زمعة بن الأسود ، والنضر بن الحارث ،  
والأسود بن عبد يغوث ، وأبى بن خلف ، والعاص بن وائل : لو جعل معك  
يا محمد ملك يحدث عنك الناس ويرى معك ! فأنزل الله تعالى فى ذلك من  
قولهم : ( وقالوا لولا أنزل عليه ملك ، ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر  
مهم لا ينظرون ، ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا ، وللبسنا عليهم  
ما يلبسون ) الأنعام : ٨ ، ٩ .

## نزول : ( ولقد استهزى برسلك من قبلك )

قال ابن إسحاق : ومَرَّ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم — فيما بلغني — بالوليد بن المغيرة ، وأمّية بن خلف ، وبأبي جهل بن هشام ، فغمزوه وهمزوه ، واستهزوا به ، فغاظه ذلك : فأنزل الله تعالى عليه في ذلك من أمرهم : ( وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ ، فَحَقَّ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ) الأنبياء : ٤١ .

## ذكر الإسراء والمعراج

قال ابن هشام : حدثنا يزيد بن عبد الله البكائي عن محمد بن إسحاق المظلي قال : ثم أُسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم — من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، وهو بيت المقدس من إيلياء ، وقد فشا الإسلام بمكة في قريش ، وفي القبائل كلها .

قال ابن إسحاق : كان من الحديث فيما بلغني عن مشرّاء — صلى الله عليه وسلم — عن عبد الله بن مسعود ، وأبي سعيد الخدري ، وعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، ومعاوية بن أبي سفيان ، والحسن بن أبي الحسن البصري ، وابن شهاب الزهري ، وقتادة وغيرهم من أهل العلم ، وأمّ هاني بنت أبي طالب ، ما اجتمع في هذا الحديث ، كلّ يحدّث عنه بعض ما ذكر من أمره حين أُسرى به — صلى الله عليه وسلم ، وكان في مشرّاء ، وما ذكر عنه بلاء وتمحيص ، وأمر من أمر الله في قدرته وسلطانه ، فيه عبرة لأولى الألباب ،

• • • • •

وهُدًى ورحمة وثبات لمن آمن وصدق ، وكان من أمر الله سبحانه وتعالى على يقين ، فأسرى به كيف شاء ، ليريه من آياته ما أراد ، حتى عاين ما عاين من أمره وسلطانته العظيم ، وقدرته التي يصنع بها ما يريد .

### رواية ابن مسعود

فكان عبدُ الله بن مسعود — فيما بلغنى — عنه — يقول :

أتى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بالبُرَاق — وهى الدابة التى كانت تُحْمَل عليها الأنبياء قبله ، تضع حافرَها فى منتهى طرفها — فحُمِلَ عليها ، ثم خرج به صاحبُه ، يرى الآيات فيما بين السماء والأرض ، حتى انتهى إلى بيت المقدس ، فوجد فيه إبراهيمَ الخليلَ وموسى وعيسى فى نَقَرٍ من الأنبياء قد جُمِعوا له ، فصلَّى بهم . ثم أتى بثلاثة آنية ، إناء فيه لبن ، وإناء فيه خمر ، وإناء فيه ماء قال . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فسمعتُ قائلاً يقول حين عُرِضَتْ عَلَى : إِنْ أَخَذَ الْمَاءَ ، غَرِقَ وَغَرِقَتْ أُمَّتُهُ ، وَإِنْ أَخَذَ الْخَمْرَ غَوَى ، وَغَوَتْ أُمَّتُهُ ، وَإِنْ أَخَذَ اللَّبَنَ هُدًى ، وَهُدِيتْ أُمَّتُهُ . قال : فَأَخَذْتُ إِنْاءَ اللَّبَنِ ، فَشَرَبْتُ مِنْهُ ، فَقَالَ لِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : هُدِيتَ وَهُدِيتْ أُمَّتُكَ يَا مُحَمَّدُ .

### حديث الحسن

قال ابن إسحاق : وحُدِّثت عن الحسن أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بينا أنا نائم فى الحِجْر ، إذ جاءنى جبريلُ ، فمَهَمَنى بقدمه ، فجلست فلم أَر شيئاً ، فعُدت إلى مَضْجَعِي ، فجاءنى الثانية فمَهَمَنى بقدمه ،

فجلستُ فلم أرَ شيئاً ، فعدتُ إلى مَضْجَعِي ، فجاءني الثالثة فهمزني بقدمه ، فجلستُ ، فأخذ بَعْضُي ، فقامت معه نَخرج إلى بابِ المسجد ، فإذا دَابَّةٌ أبيضُ ، بين البغل - والحمار - في فَخَذَيْهِ جَنَاحَانِ يُحْفِزُ بِهِمَا رِجْلَيْهِ ، يضع يده في مُنتَهَى طَرَفِهِ ، فحملني عليه ، ثم خرج معي لا يفوتني ولا أفوته .

### حديث قتادة

قال ابن إسحاق ، وحُدِّثت عن قَتَادَةَ أَنَّهُ قَالَ : حُدِّثتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَمَّا دَنَوْتُ مِنْهُ ؛ لِأُرْكَبَهُ شَمْسٌ ، فَوَضَعَ جِبْرِيلُ يَدَهُ عَلَى مَعْرِفَتِهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَلَا تَسْتَعِي يَا بَرَأَقُ مِمَّا تَصْنَعُ ، فَوَاللَّهِ مَا رَكِبْتُ عَبْدَ اللَّهِ قَبْلَ مُحَمَّدٍ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنْهُ . قَالَ : فَاسْتَحْيَا حَتَّى ارْقَضَ عَرَقًا ، ثُمَّ قَرَأَ حَتَّى رَكِبْتَهُ .

### من حديث الحسن

قال الحسنُ في حديثه : فَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَمَضَى جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَهُ ، حَتَّى انْتَهَى بِهِ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ ، فَوَجَدَ فِيهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى فِي نَفَرٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمَّهم رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَصَلَّى بِهِمْ ، ثُمَّ أَتَى يَأْنَاءَيْنِ ، فِي أَحَدِهِمَا : خَمْرٌ ، وَفِي الْآخَرِ : كَبَبٌ . قَالَ : فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاهُ اللَّبَنَ ، فَشَرِبَ مِنْهُ ، وَتَرَكَ إِيَّاهُ الْخَمْرَ . قَالَ : فَقَالَ : لَهُ جِبْرِيلُ : هُدَيْتَ لِلْفِطْرَةِ ، وَهَدَيْتَ أُمَّتَكَ يَا مُحَمَّدُ ، وَحُرِّمْتَ عَلَيْكُمُ الْخَمْرَ ، ثُمَّ انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِلَى مَكَّةَ ، فَلَمَّا

• • • • •

أصبح غداً على قريش ، فأخبرهم الخبر . فقال أكثر الناس : هذا والله الأمرُ  
البين ، والله إن العير لتطرد شهرًا من مكة إلى الشام مُدبرة ، وشهرًا مقبلة .  
أفيذهب ذلك محمدٌ في ليلة واحدة ، ويرجع إلى مكة ! قال : فارتد كثيرٌ ممن  
كان أسلم ، وذهب الناس إلى أبي بكر ، فقالوا له : هل لك يا أبا بكر في  
صاحبك ، يزعم أنه قد جاء هذه الليلة بيت المقدس ، وصلى فيه ، ورجع إلى  
مكة . قال : فقال لهم أبو بكر : إنكم تكذبون عليه ، فقالوا : بلى ، هاهو ذاك  
في المسجد يحدث به الناس ، فقال أبو بكر : والله لئن كان قاله لقد صدق ،  
فما يُعجبكم من ذلك ؟ ! فوالله إنه ليخبرني أن الخبر ليأتيه من السماء إلى الأرض  
في ساعةٍ من ليل أو نهار فأصدقه ، فهذا أبعدُ مما تعجبون منه ، ثم أقبل حتى  
انتهى إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا نبي الله . أحدثت  
هؤلاء القوم أنك أتيت المقدس هذه الليلة ؟ قال : نعم ، قال : يا نبي الله ،  
فصفه لي ، فإني قد جئتُه - قال الحسن : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
فرفع لي حتى نظرتُ إليه - فجعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصفه لأبي  
بكر : ويقول أبو بكر : صدقت ، أشهد أنك رسول الله ، كلما وصف له منه شيئاً ،  
قال : صدقت ، أشهد أنك رسول الله ، حتى انتهى ، قال رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - لأبي بكر : وأنت يا أبا بكر الصديق ، فيومئذ سماء الصديق .

قال الحسن : وأنزل الله تعالى فيمن ارتد عن إسلامه لذلك : ( وَمَا جَعَلْنَا  
الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ، وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ ، وَنُخَوِّفُهُمْ  
فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا » الإسراء : ٦٠ .



فهذا حديث الحسن عن مَسْرِي رسول الله صلى الله عليه وسلم . وما دخل فيه من حديث قتادة .

## الإسراء رؤيا

قال ابن إسحاق : وحدثني بعض آل أبي بكر : أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت تقول : ما فُقدَ جَسَدُ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولكن الله أسرى بروحه .

قال ابن إسحاق : وحدثني يعقوب بن عُتْبَةَ بن المُغِيرَةِ بن الأَخْنَس : أن معاوية بن أبي سفيان ، كان إذا سُئِلَ عن مَسْرِي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : كانت رؤيا من الله تعالى صادقة .

فلم يُنْكَرْ ذلك من قولها ، لقول الحسن : إن هذه الآية نزلت في ذلك ، قول الله تبارك وتعالى : ( وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ) الإسراء : ٦٠ . ولقول الله تعالى في الخبر عن إبراهيم عليه السلام إذ قال لابنه : ( يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ ) الصافات : ١٠٢ . ثم مضى على ذلك . فعرفت أن الوحي من الله يأتي الأنبياء أيقاظا ونِيَامًا .

قال ابن إسحاق : وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما بلغني - يقول : تنام عيناى ، وقلبي يقظان . والله أعلم أى ذلك كان قد جاءه ، وعائني فيه ما عاين ، من أمر الله ، على أى حاله كان : نائمًا ، أو يقظان ، كل ذلك حقٌ وصدق .

## الصفات التي وصف بها النبي بعض الرسل

قال ابن إسحاق : وزعم الزُّهْرِيُّ عن سعيد بن المسيَّب أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وصف لأصحابه إبراهيم وموسى وعيسى حين رآهم في تلك الليلة ، فقال : أما إبراهيم ، فلم أر رجلاً أشبه بصاحبكم ، ولا صاحبكم أشبه به منه ، وأما موسى فرجل آدمٌ طويلٌ ضَرْبٌ جَعْدٌ أَفْقَى كَأَنَّهُ من رجال شَنْوَاءَةٍ ، وأما عيسى بن مريم ، فرجل أحمر ، بين القصير والطويل ، سَبَطَ الشعر ، كثير خيلان الوجه ، كأنه خرج من دِيَمَاس ، تَخَالَ رَأْسُهُ يَقْطُرُ مَاءً ، وليس به ماء ، أشبه رجالكم به عُروة بن مَسْعُود النخعي

قال ابن هشام وكانت صفة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما ذكر عمر مولى غُفْرَةَ عن إبراهيم بن محمد بن علي بن أبي طالب ، قال : كان علي بن أبي طالب عليه السلام ، إذا نعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال - : لم يكن بالطَّوِيلِ الْمُمَغْطِ ، ولا القصيرِ الْمُتَرَدِّدِ ، وكان رُبْعَةً من القوم ، ولم يكن بِالْجَعْدِ الْقَطَطِ ولا السَّبِطِ ، كان جَعْدًا رَجُلًا ، ولم يكن بِالْمُطَهَّمِ ولا الْمُسَكَّنَمِ وكان أبيضَ مُشْرَبًا ، أذْعَجَ العينين ، أَهْدَبَ الْأَشْفَارَ ، جليلُ الْمَشَاشِ الْكَتَدِ ، دَقِيقُ الْمَسْرُوبَةِ أَجْرَدَ ، شَتْنُ الْكَفَّينِ وَالْقَدَمَيْنِ ، إِذَا مَشَى تَقَلَّعَ ، كَأَنَّمَا يَمْشِي فِي صَبَبٍ ، وَإِذَا التَفَتَ التَفَتَ مَعَا ، بين كتفيه خاتم النبوة ، وهو صلى الله عليه وسلم خاتمُ النَّبِيِّينَ ، أَجْوَدُ النَّاسِ كَفًّا ، وَأَجْرَأُ النَّاسِ صَدْرًا ، وَأَصْدَقُ النَّاسِ لَهْجَةً ، وَأَوْفَى النَّاسِ ذِمَّةً ، وَأَلْيَنُهُمْ عَرِيكَةً ، وَأَكْرَمُهُمْ عِشْرَةً ،

.....

من رآه بديهة هابه ، ومن خالطه أحبه ، يقول ناعته : لم أر قبله ولا بعده مثله ، صلى الله عليه وسلم .

## حديث أم هانئ عن الإسراء

قال محمد بن إسحاق : وكان - فيما باغنى - عن أم هانئ بنت أبي طالب رضى الله عنها + واسمها : هند - فى مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنها كانت تقول : ما أمرى برسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلا وهو فى بيتى ، نائم عندى تلك الليلة فى بيتى ، فصلّى العشاء الآخرة ، ثم نام ونمنا ، فلما كان قبيل الفجر أهينّا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلما صلى الصبح ، وصليّنا معه ، قال : يا أم هانئ ، لقد صليتُ معكم العشاء الآخرة كما رأيت - بهذا الوادى ، ثم جئتُ بيت المقدس فصليتُ فيه ، ثم قد صليتُ صلاة الغداة معكم الآن كاترين ، ثم قام ليخرج ، فأخذتُ بطرف رِدائه ، فتكشّف عن بطنه كأنه قُبْطِيَّة مَطْوِيَّة ، فقلت له : يا نبيّ الله ، لا تحدّث بهذا الناس ، فيكذبوك ويؤذوك ، قال : والله لأحدثنهموه . قالت : فقلت لجارية لى حَبَشِيَّة : ويحك اتبعى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى تسمعى ما يقول للناس ، وما يقولون له . فلما خرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى الناس أخبرهم ، فعجبوا وقالوا : ما آية ذلك يا محمد ؟ فإنّا لم نسمع بمثل هذا قط ، قال : آية ذلك أنى مررتُ بعير بنى فلان بوادى كذا وكذا ، فأنقرهم حسّ الدابة ، فندّ لهم بعيرٌ ، قد لئتمهم عليه ، وأنا موجهٌ إلى الشام . ثم أقبلتُ حتى إذا كنتُ بضجّنان مررتُ بعير بنى فلان ، فوجدتُ القوم نياما ، ولهم إناء فيه ماء قد غطّوا عليه

بشيء فكشفت غطاءه وشربت ما فيه ، ثم غطيت عليه كما كان ، وآية ذلك أن غيرهم الآن تصوب من البيضاء ، نفيّة التخميم يقدمها جمل أورق ، عليه غرارتان ، إحداهما سوداء ، والأخرى برقاء . قالت : فابتدر القوم الثنية ، فلم يلقهم أول من الجمل كما وصف لهم ، وسألهم عن الإناء ، فأخبروهم أنهم وضعوه مملوءاً ماء ثم غطوه ، وأنهم هبوا فوجدوه مغطى كما غطوه ، ولم يجدوا فيه ماء . وسألوا الآخرين وهم بمكة ، فقالوا : صدق والله ، لقد أنفرتنا في الوادي الذي ذكره ، وندلنا بعير ، فسمعنا صوت رجل يدعونا إليه ، حتى أخذناه .

### الأنهر والكوتر :

فصل : وذكر قول العاصي بن وائل : إن محمداً أبتر إذا مات انقطع ذكره ، وأنزل الله تعالى فيه قوله من سورة الكوتر على قول ابن إسحاق ، وأكثر المفسرين . وقيل : إن أبا جهل هو الذي قال ذلك . وقد قيل : كعب ابن الأشرف ، ويلزم على هذا القول الأخير أن تكون سورة الكوتر مدنية ، وقد روى يونس عن أبي عبد الله الجعفي عن جابر الجعفي عن محمد بن علي ، قال : كان القاسم ابن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد بلغ أن يركب الدابة ، ويسير على النجيبية ، فلما قبضه الله ، قال العاصي : أصبح محمد أبتر من ابنه ، فأنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم : « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ » . عَوْضا يا محمد من مصيبتك بالقاسم : « فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ إِن شَاءَ نَبِّكَ هُوَ الْأَبْتَرُ » . ولم يقل : إن شانتك أبتر<sup>(١)</sup> يتضمن اختصاصه بهذا الوصف ، لأن هو في مثل هذا

( ١ ) في الكلام نقص لعله : فقله : هو الأبتر . .

الموضع تعطى الاختصاص ، مثل أن يقول قائل : إن زيدا فاسق ، فلا يكون مخصوصا بهذا الوصف دون غيره ، فإذا قلت : إن زيدا هو الفاسق ، فمعناه : هو الفاسق الذى زعمت <sup>(١)</sup> ، فدل على أن بالخضرة من يزعم غير ذلك ، وهكذا قال الجرجاني وغيره فى تفسير هذه الآية أن هو تعطى الاختصاص ، وكذلك قلوا فى قوله سبحانه : ( وأنه هو أغنى وأقنى ) لما كان العباد <sup>(٢)</sup> يتوهمون أن غير الله قد يغنى ، قال : هو أغنى وأقنى ، أى : لا غيره ، وكذلك قوله تعالى : « وأنه هو أمات وأحيا » إذ كانوا قد يتوهمون فى الإحياء والإماتة ماتوهم النمرود حين قال : أنا أخى وأميت ، أى : أنا أقتل من شئت ، وأسكن من شئت ، فقال عز وجل : وأنه هو أمات وأحيا أى : لا غيره ، وكذلك قوله تعالى : ( وأنه هو ربُّ الشعرى ) <sup>(٣)</sup> أى : هو الربُّ لا غيره ، إذ كانوا قد اتخذوا أربابا من دونه ، منها : الشعرى ، فلما قال : وأنه خلق الزوجين ، وأنه أهلك عاداً استغنى الكلام عن هو التى تعطى معنى الاختصاص ، لأنه فعل لم يبدئه أحدٌ ، وإذا ثبت هذا ، فكذلك قوله : إن شئت هو الأبر أى : لا أنت . والأبر : الذى لا عقب له يتبعه ، فعدمه كالأبر الذى هو عديم

( ١ ) فى الأصل : التى .

( ٢ ) التعبير الدقيق : بعض العبد .

( ٣ ) هذه الآيات من سورة النجم وترتيبها : ( وأنه هو أمات وأحيا . وأنه خلق الزوجين الذكر والانثى من نطفة إذا تمنى ، وأن عليه النشأة الآخرة . وأنه هو أغنى وأقنى ، وأنه هو رب الشعرى ) النجم ٤٤ — ٤٩ . وأقنى : أعطى المال المتخذ قنية . والشعرى : كوكب خلف الجوزاء أشد ضياء من الغميصاء وفى القاموس : الشعرى : العبور ، والشعرى : الغميصاء اختا سميل .

الذَّنب، فإذا ما قلت هذا، ونظرت إلى العاصي، وكان ذا ولد، وعقب، وولده مُعْتَمِرٌ وَهْشَامُ ابْنَا العاصي بن وائل، فكيف يثبت له البتَرُ، واخْطَاعُ الولد، وهو ذو ولد ونَسْلٍ، ونفيه عن نبيه، وهو يقول: «ما كان مُحَمَّدٌ أباً أحَدٍ من رجالكم» الأحزاب الآية: ٤٠. فالجواب: أن العاصي وإن كان ذا ولد - فقد انقطعت الصِّمَّةُ مِيقَنَةً وَبَيِّنَةً، فليسوا بأتباع له، لأن الإسلام قد حجزهم عنه، فلا يرثهم ولا يرثونه، وهم من أتباع محمد عليه السلام، وأزواجه أمهاتهم، وهو أبُّ لهم، كما قرأ: أُبَيُّ ابن كعب: «وأزواجه أمهاتهم، وهو أبُّ لهم»<sup>(١)</sup>، والنبي أولى بهم» كما قال الله سبحانه، فهم وجميع المؤمنين أتباع النبي في الدنيا، وأتباعه في الآخرة إلى حوضه، وهذا معنى الكَوْنِ، وهو موجود في الدنيا لكثرة أتباعه فيها، ليعذَى

(١) لا يتصور مسلم أن قوله: وهو أبُّ لهم، آية من القرآن، لأنها ليست في المصحف. وما ليس في المصحف فلا يعده مسلم قرآناً أبداً كان راويه. والحديث الذي رواه البخاري حول الآية: ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة. اقرءوا إن شئتم: (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) فأبما مؤمن ترك حالاً فليرثه عصبة من كانوا، وإن ترك ديناً أو ضياعاً فليأتني، فأنا مولاه، ولم ترد تلك القراءة عن طريق صحيح، والعجيب أن تسند هذه القراءة إلى أبي بكر كعب وابن عباس، وأنها تروى عن معاوية وبجهد وعكرمة والحسن ١١ تدبر هذه الأسماء المحشودة وراءه وهو أبُّ لهم، والله يقول: (ما كان محمد أباً أحَدٍ من رجالكم) ففى القراءة مخالفة صريحة للآية المحككة، ثم هى توحى كغيرها من القراءات المفضرة بأن المصحف الذى بأيدينا ينقص بعض آيات أنزلها الله على محمد صلى الله عليه وسلم. ومحاولة التأويل، أو الدفاع عن هذه القراءات محاولة يكيد بها الشيطان، ويمكر ضد القرآن، ومساندة لرواة مجهولين دسوا، وكتب يحاول بعض الناس أن يرفعوها فوق القرآن.

أرواحهم بما فيه حياتهم من العلم ، وكثرة أتباعه في الآخرة ليسقيهم من حوضه ما فيه الحياة الباقية ، وعدو الله العاصي على هذا هو الأبر على الحقيقة ، إذ قد انقطع ذنبه وأتباعه ، وصاروا تبعاً لحمد - صلى الله عليه وسلم - ولذلك قبل تغييره للنبي - صلى الله عليه وسلم - بالبر بما هو ضده من الكوثر ؛ فإن الكثرة تضاد معنى القلة ، ولو قال في جواب اللعين : إنا أعطيناك الحوض الذى من صفته كذا وكذا لم يكن رداً عليه ، ولا مُشاكلاً لجوابه ، ولكن جاء باسم يتضمن الخير الكثير ؛ والعدد الجَمُّ الغفير المُضادُّ للمعنى البَرِّ ، وأن ذلك في الدنيا والآخرة بسبب الحوض المورود الذى أعطاه ، فلا يختص لفظ الكوثر بالحوض ، بل يجمع هذا المعنى كله ، ويشتمل عليه ، ولذلك كانت آيته كعدد النجوم<sup>(١)</sup> ، ويقال : هذه الصفة في الدنيا : علماء الأمة من أصحابه ومن بعدهم ، فقد قال : أصحابي كالنجوم<sup>(٢)</sup> ، وهم يرؤون العلم عنه ، ويؤدونه

( ١ ) في حديث متفق عليه : د حوضى مسيرة شهر ، وزواياه سواء ، ماؤه أبيض من اللبن ، وريحه أطيب من المسك ، وكيزانه كنجوم السماء من يشرب منها فلا يظلم أبداً . كما وردت مسألة الكيزان هذه في روايتين عند مسلم ، إحداهما عن أبي هريرة ، والأخرى عن أنس . ولكن لتذكر مع هذا حديثاً آخر : د قال رسول الله ص : د إني فرطكم على الحوض ، من مر على شرب ، ومن شرب لم يظلم أبداً ، ليردن على أقوام أعرفهم ، ويعرفوني ، ثم يحال بيني وبينهم ، فأقول إنهم منى ، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول : سحقاً سحقاً لمن غير بعدي ، متفق عليه .

(٢) في حديث رواه رزين : د أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ، وقد قال عنه المحدث الفاضل الشيخ محمد ناصر الالباني : حديث باطل ، وإسناده واه جداً . ص ٢١٩ ج ٣ مشكاة المصابيح .

إلى مَنْ بعدهم ، كما تَرَوِي الآنيَّةُ في الحوض ، وتسقى الواردةَ عليه : تقول :  
 رَوَيْتُ الماءَ ، أى : استَقَيْتُهُ كما تقول : رَوَيْتُ العلمَ ، وكلاهما فيه حياة ، ومنه قيل  
 لمن روى علماً أو شعراً : راوية تشبيهاً بالمَزَادَةِ أو الدَّابَّةِ التي يُحْمَلُ عليها الماءُ  
 وليس من بابِ عِلَامَةٍ ونَسَابَةٍ ، وفي حديث أبي بَرَزَةَ في صفة الحوض أنها  
 تَنْزَوُ في أَكْفِ المؤمنين ، يعنى الآنيَّةُ ، وَحَصْبَاءُ الحوض : اللؤلؤُ والياقوتُ <sup>(١)</sup> ،  
 ويقابلهما في الدنيا الحُكْمُ الماثورةُ عنه ، ألا ترى أن اللؤلؤَ في علم التعبير حِكْمٌ  
 وفوائدٌ علم ، وفي صفة الحوض له المسك ، أى : حَمَاتُهُ <sup>(٢)</sup> ويقابله في الدنيا : طيبُ  
 الشَّاءِ على العلماء ، وأتباع النبي الأتقياء ، كما أن المسك ، في : علم التعبير ثناءٌ حَسَنٌ ،  
 وعلم التعبير من علم الثَّبُوءَةِ مُقْتَبَسٌ . وذكر في صفة الحوض الطيرُ التي ترده  
 كأعناق البُخْتِ <sup>(٣)</sup> ، ويقابله من صفة العلم في الدنيا ورُودُ الطالبين من كل  
 صُفْعٍ <sup>(٤)</sup> وتُقطر على حضرة العلم وانتياهم إياها في زمن النبي - صلى الله عليه  
 وسلم - وبعده ، فتأمل صفة الكوثر معقولة في الدنيا ، مُحسوسة في الآخرة مُدْرَكَةٌ

( ١ ) في حديث رواه النسائي : حصباءه اللؤلؤ والياقوت

( ٢ ) كذا بالأصل ، والجملة : الطين الأسود ، وفي حديث رواه البخاري عن  
 الكوثر : « فإذا طينه مسك أذفر » .

وفي حديث رواه أحمد : « وضربت يدي في ترابه ، فإذا مسك أذفر » ، وفي  
 حديث آخر : « وضرب يده إلى أرضه ، فأخرج من طينه المسك » .

( ٣ ) البخت : نوع من الإبل طويلة الأعناق ، وقد ذكرت في حديث رواه  
 الترمذي ، وصححه الحاكم ، وفيه : « وأعناق الجزر ، جمع جزور : البعير » .

( ٤ ) ناحية .



بأنعيان - هُنَالِكَ بَيْنَ لَكَ إِعْجَازُ التَّنْزِيلِ وَمُطَابَقَةُ السُّورَةِ - لِسَبَبٍ - نَزُولُهَا ،  
وَلِذَلِكَ قَالَ فَضِيلُ : ( فَصَلَ لِرَبِّكَ وَانْحَرَ ) أَيْ : تَوَاضَعَ لِمَنْ أَعْطَاكَ الْكَوْثَرَ  
بِالصَّلَاةِ لَهُ ، فَإِنَّ الْكَثْرَةَ فِي الدُّنْيَا تَقْتَضِي فِي أَكْثَرِ الْخَلْقِ الْكِبَرَ : وَتَمُخِّدُو  
إِلَى الْفَخْرِ وَالْخَيْرِيَّةِ ، فَلِذَلِكَ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ طَائِطاً رَأْسُهُ عَامَ الْفَتْحِ حِينَ رَأَى  
كَثْرَةَ أَتْبَاعِهِ ، وَهُوَ عَلَى الرَّاحِلَةِ حَتَّى أَلْصَقَ عُنُقُوهُ <sup>(١)</sup> بِالرَّحْلِ امْتِثَالاً لِأَمْرِ  
رَبِّهِ ، وَكَذَلِكَ أَمَرَهُ بِالنَّحْرِ شُكْرًا لَهُ ، وَرَفَعَ الْيَدَيْنِ إِلَى النَّحْرِ <sup>(٢)</sup> فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ  
اِسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ الَّتِي عِنْدَهَا يَنْحَرُ ، وَإِلَيْهَا يَهْدِي مَعْنَاهُ : الْجَمْعُ بَيْنَ الْفَعْلَيْنِ . النَّحْرُ  
لِلْمَأْمُورِ بِهِ يَوْمَ الْأَضْحَى ، وَالْإِشَارَةُ إِلَيْهِ فِي الصَّلَاةِ بِرَفْعِ الْيَدَيْنِ إِلَى النَّحْرِ ، كَمَا أَنَّ  
الْقِبْلَةَ نَحْجُوجَةٌ مُصَلَّى إِلَيْهَا ، فَكَذَلِكَ يَنْحَرُ عِنْدَهَا ، وَيُشَارُ إِلَى النَّحْرِ عِنْدَ  
اِسْتِقْبَالِهَا ، وَإِلَى هَذَا تَفَتَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ قَالَ : مَنْ صَلَّى صَلَاتِنَا ، وَاسْتَقْبَلَ  
قِبْلَتَنَا ، وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَهُوَ مُسْلِمٌ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : « قُلْ : إِنْ صَلَّاتِي وَنُسُكِي  
وَنَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لِأَشْرِيكَ لَهُ ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ ، وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ »  
الْأَنْعَامُ ١٦٢ ، ١٦٣ فَقَرْنَ بَيْنَ الصَّلَاةِ إِلَى الْكَعْبَةِ ، وَالنُّسُكِ إِلَيْهَا ، كَمَا قَرْنَ بَيْنَهُمَا  
حِينَ قَالَ : « فَصَلَ لِرَبِّكَ وَانْحَرَ » وَذَكَرَ فِي صِفَةِ الْحَوْضِ : كَمَا بَيْنَ صَنْعَاءَ  
وَأَيْسَةَ <sup>(٣)</sup> وَقَدْ جَاءَ فِيهِ أَيْضًا فِي الصَّحِيحِ « كَمَا بَيْنَ جَرَبَاءَ وَأَذْرُحَ <sup>(٤)</sup> » وَبَيْنَهُمَا

( ١ ) الْعَشُونَ : مَا نَبَتَ عَلَى الذِّقْنِ وَتَحْتَهُ سَفْلًا .

( ٢ ) النَّحْرُ : أَعْلَى الصَّدْرِ .

( ٣ ) مِنْ حَدِيثِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ . وَأَيْلَةُ : مَدِينَةٌ عَلَى سَاحِلِ بَحْرِ  
الْقَلْزُومِ ، يَلِي الشَّامَ . وَأَيْلَةُ : مَوْضِعٌ بِرِضْوَى .

( ٤ ) جَرَبَاءُ — وَفِي الْأَصْلِ : حَرْبَاءُ مَوْضِعٌ مِنْ أَعْمَالِ عَمَانَ بِالْبَلْقَاءِ مِنْ  
أَرْضِ الشَّامِ . وَهِيَ وَارِدَتَانِ فِي حَدِيثٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ . وَجَرَبَاءُ تَقْصِيرٌ وَتَمْدٌ ، وَالْقَصْرُ  
أَوَّلَى .

مسافة بعيدة ، وفي الصحيح أيضاً في صفته : كما بين عدن أبين إلى عمان ، وقد تقدم ذكر أبين ، وأنه ابن زهير بن أيم بن خير ، وأن عدن سميت برجل من خير عدن بها ، أي : أقام ، وتقدم أيضاً ما قاله الطبري أن عدن وأبين هما ابنا عدنان أخوا معد ، وأما عمان بتشديد الميم وفتح العين ، فهي بالشام قرب دمشق ، سميت بعمان بن لوط بن هاران ، كان سكنها - فيما ذكروا - وأما عمان بضم العين وتخفيف الميم ، فهو باليمن سميت بعمان بن سنان ، وهو من ولد إبراهيم - فيما ذكروا - وفيه نظر ؛ إذ لا يُعرف في ولد إبراهيم لصلبه من اسمه سنان . وفي صفة الحوض أيضاً كما بين الكوفة ومكة ، وكما بين بيت المقدس والكعبة ، وهذه كلها روايات متقاربة المعاني ، وإن كانت المسافات بعضها أبعد من بعض ، فكذلك الحوض أيضاً له طول وعرض وزوايا وأركان ، فيكون اختلاف هذه المسافات التي في الحديث على حسب ذلك جعلنا الله من الواردين عليه ، ولا أظن أن كبدنا في الآخرة إليه . ومما جاء في معنى الكوثر مارواه ابن أبي نجيم عن عائشة - قالت : الكوثر نهر في الجنة ، لا يدخل أحد مضيقه في أذنيه إلا سمع خيراً ذلك النهر ، وقع هذا الحديث في السيرة من رواية يونس ، وراوه الدارقطني من طريق مالك بن مغول عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « إن الله أعطانى نهرًا يقال له الكوثر لا يشاء أحد من أمتي أن يسمع خيراً ذلك الكوثر إلا سمعه ، قلت : يارسول الله وكيف ذلك ؟ قال : أدخلني أضيقك في أذيك وشدي ، فالذي تسمعون فيهما من خير الكوثر <sup>(١)</sup> » وروى

( ١ ) حديث ابن أبي نجيم منقطع ، وحديث الدارقطني مرفوع .

الدارقطني من طريق جابر بن عبد الله أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لعلی : « والذي نفسي بيده إنك لذائدٌ عن حَوْضِي يومَ القيامة تذود عنه كفارُ الأمم ، كما تزداد الإبل الضالة عن الماء بعضاً من عوسج<sup>(١)</sup> ، إلا أن هذا الحديث يرويه حرَّامُ بن عثمان عن ابنِ جابرٍ ، وقد سئل مالك عنه ، فقال : ليس بثقة ، وأغلظ فيه الشافعي القول ، وأما قوله - عليه السلام - : ومنبري على حوضي ، فقد قيل في معناه أقوالٌ ، ويفسره عندى الحديث الآخر ، وهو قوله عليه السلام ، وهو على المنبر : « إني لأنظر إلى حوضي الآن<sup>(٢)</sup> » من مقامى هذا » فتأمله .

### استشهاد ابن هشام على معنى الكوثر :

وذكر ابن هشام فى الاستشهاد على معنى الكوثر قول لبيد بن ربيعة :  
 وصاحبٌ ملحوبٌ فجِعناً بيومِهِ      وعند الرُّداعِ بيتُ آخرِ كوثرٍ  
 وبالفورَةِ الحُرَّابِ ذو الفضلِ عامرٌ      فنعم ضياءه الطارقِ المُنَوَّرِ<sup>(٣)</sup>  
 يعنى عامر بن مالك مُلَاعِبَ الأَسِنَّةِ ، وهو عم أبيبٍ ، وسنذكر : لِمَ سُمِّيَ  
 مُلَاعِبَ الأَسِنَّةِ إذا جاء ذكرُهُ إن شاء الله تعالى . وصاحبٌ ملحوبٌ : عوفُ

- 
- ( ١ ) شجر من شجر الشوك له ثمر مدور ، كأنه خرز العقيق « المعجم الوسيط ،  
 ( ٢ ) عجب من السهيل أن يعتد بمثل هذه الداهيات التى أنف أصحاب  
 الصحيح من ذكرها !!  
 ( ٣ ) بيت الكميث الذى فى السيرة فى الاشتقاق واللسان ، وفيه : الخلافة  
 مكان : المعائل .

ابن الأخوص ، وقد ذكره ابن هشام . والذي عند الرّداع : شريح بن الأخوص  
في قوله ، وقال غيره : هو حبان بن عتبة بن مالك بن جعفر بن كلاب .  
والرّداع : من أرض اليمامة . وملحوب : مفعول من خلّبت العود ، إذا  
قشرته ، فكان هذا الموضع سُمي ملحوبا ، لأنه لا أكرم فيه ولا شجر .

### ذكر حديث المستهزئين :

وذكر حديث المستهزئين برسول الله - صلى الله عليه وسلم - وما أنزل  
الله فيهم من قوله تعالى : « ولقد استهزى برسلي من قبلك » الآية الأنبياء : ٤١ .  
فقال فيها : استهزى برسلي ثم قال : فحاق بالذين سخروا منهم ، ولم يقل :  
استهزؤا ، ثم قال : ما كانوا به يستهزئون ولم يقل : يسخرون . ولا بد في حكمة  
في هذا من جهة البلاغة وتنزيل الكلام منازل ، فقوله : استهزى برسلي ، أي :  
أسمعوا من الكلام الذي يُسمى استهزاء ما ساءهم تأنيسه ، ليتأذى بمن قبله  
من الرسل ، وإنما سُمي استهزاء إذا كان مسموعا ، وهو من فعل الجاهلين :  
قال الله تعالى : « أَتَتَّخِذُنَا هُزُوءًا قَالَ : أَعُوذُ بِاللّٰهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ »  
البقرة : ٦٧ . وأما السخرُ والسخرى ، فقد يكون في النفس غير مسموع ،  
ولذلك تقول : سخرت منه ، كما تقول : عَجِبْتُ منه إلا أن العجب لا يختص  
بالمعنى المذموم ، كما يختص السخرُ ، وفي التنزيل خبرا عن نوح : « إِنْ تَسْخَرُوا  
مِنَّا ، فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ » ، كما تسخرون « هود : ٢٨ ولم يقل : نَسْتَهْزِي بِكُمْ  
كما تستهزئون ؛ لأن الاستهزاء ليس من فعل الأنبياء ، إنما هو من فعل الجاهلين  
كما قدمنا من قول موسى عليه السلام ، فأنبي يسخر : أي ، يعجب من كفر من

يَسْخَرُ بِهِ ، وَمَنْ سَخَّرَ عَقُولَهُمْ . فَإِنْ قُلْتَ : فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ( اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ) ، قَالُوا : الْعَرَبُ تُسَمَّى الْجَزَاءَ عَلَى الْفِعْلِ بِاسْمِ الْفِعْلِ كَمَا قَالَ تَعَالَى : ( نَسُوا اللَّهَ فَنَلْسِيهِمْ ) وَهُوَ مَجَازٌ حَسَنٌ <sup>(١)</sup> وَأَمَّا الِاسْتِهْزَاءُ الَّذِي كُنَّا بِصَدْرِهِ ، فَهُوَ الْمُسَمَّى اسْتِهْزَاءً حَقِيقَةً ، وَلَا يَرْضَى بِهِ إِلَّا جَهُولٌ . ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ : ( فَحَاقَ بِالذِّبْنِ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ) أَيْ حَاقَ بِهِمْ مِنَ الْوَعِيدِ الْمُبْلَغِ لَهُمْ عَلَى أَلْسِنَةِ الرُّسُلِ مَا كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ بِهِ بِأَلْسِنَتِهِمْ ، فَزَلَّتْ كُلُّ كَلِمَةٍ عَنَّا ، وَلَمْ يَحْسَنْ فِي حُكْمِ الْبَلَاغَةِ وَضْعُ وَاحِدَةٍ مَكَانَ الْأُخْرَى . وَذَكَرَ أَيْضًا قَوْلَهُ سُبْحَانَهُ : ( وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا ) أَيْ : لَوْ جَعَلْنَاهُ الرُّسُولَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ لَمْ يَكُنْ إِلَّا عَلَى صُورَةِ رَجُلٍ ، وَلَدَخَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ اللَّبْسِ فِيهِ مَدْخَلٌ فِي أَمْرِ مُحَمَّدٍ وَقَوْلُهُ : لَكَبَسْنَا يَدِلُّ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ مِنْهُ سُبْحَانَهُ ، فَهُوَ يُعْنِي مَنْ شَاءَ عَنِ الْحَقِّ ، وَيَفْتَحُ بَصِيرَةً مَنْ شَاءَ ، وَقَوْلُهُ : مَا يَلْبَسُونَ ، مَعْنَاهُ : يَلْبَسُونَ عَلَى غَيْرِهِمْ ، لِأَنَّ أَكْثَرَهُمْ قَدْ عَرَفُوا أَنَّهُ الْحَقُّ ، وَلَكِنْ جَعَدُوا بِهَا ، وَاسْتَدَيْقَتْنَاهَا أَنْفُسُهُمْ ، فَجَعَلُوا ، يَلْبَسُونَ أَيْ يَلْبَسُ ، بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَيَلْبَسُونَ عَلَى أَهْلِيهِمْ وَأَتْبَاعِهِمْ ، أَيْ : يَخْلُطُونَ عَلَيْهِمْ بِالْبَاطِلِ ، تَقُولُ الْعَرَبُ : لَكَبَسْتُ عَلَيْهِمْ

( ١ ) سَبَقَ التَّعْلِيلُ عَلَى مِثْلِ هَذَا . وَالنِّسْيَانُ هُنَا حَقِيقَةٌ لَا مَجَازَ ، لِأَنَّ أَصْلَ النِّسْيَانِ — كَمَا يَقُولُ ابْنُ الْأَثِيرِ : التَّرْكُ . وَيَقُولُ ابْنُ فَارَسٍ فِي مَعْجَمِهِ عَنْ أَصْلِ الْمَادَّةِ إِنَّهَا أَصْلَانِ : أَحَدُهُمَا يَدُلُّ عَلَى إِبْغَالِ الشَّيْءِ ، وَالثَّانِي : عَلَى تَرْكِ الشَّيْءِ ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى : تَرَكُوا اللَّهَ فَتَرَكَهُمْ ، هَذَا لِأَنَّ دَعْوَى الْمَجَازِ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ دَعْوَى تَجْمَعُ بَيْنَ الْحَمَاقَةِ وَالْجُرْأَةِ وَالْقَوْلُ عَلَى اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ . وَلَا سِيَّامَا وَأَنَّهُ لَمْ يَرُدَّ عَنْ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ مِنْ هَذَا .

الأمْرَ أَلْبَسَهُ ، أى : سترته وخلطته ، ومن لبس الثياب : لبست ألبس ، لأنه فى معنى كَسَيْتُ ، وفى مُقَابَلَةِ عَرَيْتُ ، فجاء على وزنه ، والآخر فى معنى : خَلَطْتُ أو سَتَرْتُ ، فجاء على وزنه .

### شرح ما فى حديث الإسراء من المشكل

اتفقت الرواة على تسميته إسرائاً ، ولم يُسمَّه أحدٌ منهم : سُرَى ، وإن كان أهل اللغة قد قالوا : سَرَى وأسْرَى بمعنى واحد ، فدل على أن أهل اللغة لم يُحَقِّقُوا العبارة ، وذلك أن القُرَّاء لم يختلفوا فى التلاوة من قوله : ( سُبْحَانَ الذى أَسْرَى بِعَبْدِهِ ) ولم يقل : سَرَى ، وقال : والليل إذا يسر ، ولم يقل : يُسْرِى ، فدل على أن السُرَى من سَرَيْتَ إذا سِرْتَ ليلاً ، وهى مؤنثة <sup>(١)</sup> تقول : طالت سُرَاك الليلة ، والإسراء مُتَعَدِّ فى المعنى ، ولكن حذف مفعوله كثيراً حتى ظن أهل اللغة أنهما بمعنى واحد ، لما رأوا أنها غير متعديين إلى مفعول فى اللفظ ، وإنما أسرى بعبد ، أى : جعل البراق يسرى ، كما تقول : أمضيتُ ، أى : جعلته يتمضى ، لكن كثر حذف المفعول لقوة الدلالة عليه ، أو للاستغناء عن ذكره ، إذ المقصود بالخبر ذكر محمد ، لا ذكر الدابة التى سارت به ، وجاز فى قصة لوط عليه السلام . أن يقال له : فأسر بأهلك : أى فاسر بهم ، وإن يقرأ فأسر بأهلك بالقطع ، أى : فأسر بهم ما يتحتمون عليه من دابة أو نحوها ، ولم يتصور ذلك فى السرى بالنبي صلى الله عليه وسلم ، إذ لا يجوز أن يقال سَرَى بعبد بوجه

(١) فى اللسان أنها تذكر وتؤنث .

من الوجوه ؛ فلذلك لم تأت التلاوة إلا بوجه واحد في هذه القصة فتدبره .  
وكذلك تسامح النحويون أيضا في الباء والهمزة ، وجعلوها بمعنى واحد  
في حكم التعدية ، ولو كان ما قالوه أصلا لجاز في : أمرضته أن تقول : مَرَضْتُ به ،  
وفي أسَقَمْتُهُ : أن تقول : سَقِمْتُ به ، وفي أَعَمَيْتُهُ أن تقول : عَمَيْتُ به قياسا  
على : أَذْهَبْتُهُ وَأَذْهَبْتُ به ، وبإبي الله ذلك والعالمون ؛ فإنما الباء تعطى مع التعدية  
طَرَفًا من المشاركة في الفعل ، ولا تعطيه الهمزة ، فإذا قلت : أقدمته ، فمعناه :  
جعلته يقعد ، ولـكـنـك شاركته في القعود ، فجذبته بيدك إلى الأرض ، أو نحو  
ذلك ، فلا بد من طَرَفٍ من المشاركة إذا قدمت به ، ودخلت به ، وذهبت به  
بـخلاف أدخلته وأذهبته .

فإن قلت : فقد قال الله سبحانه ذهب الله بنورهم ، وذهب بسمعهم وأبصارهم  
ويتعالى - سبحانه - عن أن يوصف بالذهاب ، و يضاف إليه طرف منه ،  
وإنما معناه : أذهب نورهم وسمعهم . قلنا : في الجواب عن هذا : أن النور  
والسمع والبصر كان بيده سبحانه ، وقد قال : بيده الخير ، وهذا من الخير  
الذي بيده ، وإذا كان بيده ، فجائز أن يقال ذَهَبَ به على المعنى الذي يقتضيه  
قوله سبحانه بِيَدِهِ الْخَيْرُ كأننا ما كان ذلك المعنى ، فعليه ينبنى ذلك المعنى  
الآخر الذي في قوله : ذهب الله بنورهم مجازاً كان أو حقيقةً ، ألا ترى أنه  
لما ذكر الرّجس كيف قال : « لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرّجْسَ » الأحزاب : ٣٣ .  
ولم يقل يَذْهَبُ به ، وكذلك قال : « وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرّجْسَ الشَّيْطَانُ »  
الأَنْفَال : ١١ تعليماً لعباده حسن الأدب معه ، حتى لا يضاف إلى القدوس  
سبحانه - لفظاً ومعنى شيء من الأرجاس ، وإن كانت خالقاً له ومُـلـكـاً

فلا يقال : هي بيده على الخصوص ، تحسینا للمعارة وتنزيها له ، وفي مثل النور والسمع والبصر يحسن أن يقال : هي بيده ، فحسن على هذا أن يقال : ذهب به ، وأما أسرى بعبد ، فإن دخول الباء فيه ليس من هذا القبيل ، فإنه فعل يتعدى إلى مفعول ، وذلك المفعول المشرى هو الذى سرى بالعبد فشادكه بالشرى ، كما قدمنا فى قعدت به أنه يُعطى المشاركة فى الفعل ، أو فى طرف منه ، فتأمله <sup>(١)</sup> .

( ١ ) علق ابن القيم على قوله سبحانه : أسرى بعبد ، فقال : د فى قوله تعالى : ( أسرى بعبد ) دون بعث بعبد ، وأرسل به ما يفيد مصاحبة له فى مسراه فبن الباء هنا للمصاحبة كفى فى قوله : هاجر بأهله ، وسافر بفلامه ، وليست للمتعدية فإن أسرى يتعدى بنفسه ، يقال : سرى به ، وأسراه ، وهذا لأن ذلك السرى كان أعظم أسفاره - صلى الله عليه وسلم - والسفر يعتمد الصاحب ، ولهذا كان - صلى الله عليه وسلم - إذا سافر يقول : ا مع أنت الصاحب فى السفر . فإن قيل : فهذا المعنى يفهم من الفعل الثلاثى لو قيل : سرى بعبد ، فما فائدة الجمع بين الهمزة والباء ، ففيه أجوبة ، ثم رفض ما أجاب به غيره ثم قال : والجواب الصحيح أن الثلاثى المتعدى بالباء يفهم منه شيان أحدهما : صدور الفعل من فاعله : الثانى : مصاحبة لما دخلت عليه الباء . فإذا قلت : سرت بزيد ، وسافرت به كنت قد وجد منك السرى والسفر مصاحبا لزيد فيه . وأما المتعدى بالهمزة ، فيقتضى إيقاع الفعل بالمفعول فقط ، كقوله تعالى : ( والله أخرجكم من بطون أمهاتكم ، ونظائره إذا قرن هذا المتعدى بالهمزة بالباء أفاد إيقاع الفعل على المفعول مع المصاحبة المفهومة من الباء ، ولو أتى فيه بالثلاثى فهم منه معنى المشاركة فى مصدره ، وهو : تنوع فتأمله ، ص ٢٠٣ - ٢ بدائع الفوائد .



## أكله الإسراء يقظة أم مناما :

فصل : وتقدم بين يدي الكلام في هذا الباب : هل كان الإسراء في يقظة .  
بجسده ، أو كان في نومه بروحه ، كما قال سبحانه : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي نَمَائِهَا » الزمر : ٤٣ وقد ذكر ابن إسحاق عن عائشة ومعاوية أنها كانت رؤيا حق ، وأن عائشة قالت : لم تفقد بدنه ، وإنما عُرِج بروحه تلك الليلة ، ويحتج قائل هذا القول بقوله سبحانه : « وما جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ » الإسراء ٦٠ . ولم يقل : الرؤية ، وإنما يُسَمَّى رؤيا ما كان في النوم في عرف اللغة ، ويحتجون أيضاً بحديث البخاري عن أنس بن مالك قال : ليلة أُسْرِى برسول الله - صلى الله عليه وسلم - من مسجد الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه ، وهو نائم في المسجد الحرام ، فقال أولهم : أيهم هو ؟ فقال أوسطهم : هو هذا ، وهو خيرهم ، فقال آخرهم : خذوا خيرهم فكان تلك الليلة ، فلم يرهم حتى أتوه ليلة أخرى ، فيما يرى قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه ، وكذلك الأنبياء عليهم السلام تنام أعينهم ، ولا تنام قلوبهم ، فلم يُكَلِّمُوهُ ، حتى احْتَمَلُوهُ فوضعوهُ عند بئر زمزم ، فتولاه منهم جبريل . الحديث بطوله ، وقال في آخره : واستيقظ ، وهو في المسجد الحرام ، وهذا نص لا إشكال فيه أنها كانت رؤيا صادقة ، وقال أصحاب القول الثاني : قد تكون الرؤيا بمعنى الرؤية في اليقظة ، وأنشدوا للراعي يصف صائدا :

وَكَبَّرَ لَارْثُويَا ، وَهَشَّ فَوَادُهُ وَبَشَّرَ قَلْبَا كَانَ جَمًّا بَلَابِلُهُ <sup>(١)</sup>

قالوا : وفي الآية بيان أنها كانت في اليقظة ، لأنه قال : « وما جعلنا الرُّثُويَا التي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ » ولو كانت رؤيا نوم ما افتتن بها الناس حتى ارتد كثير من أسلم ، وقال الكفار : يزعم محمد أنه أتى بيتَ الْمَقْدِسِ ، ورجع إلى مكة ليلته ، والعرير تطرد إليها شهراً مُقْبِلَةً وشهراً مُدْبِرَةً ، ولو كانت رؤيا نوم ، لم يستبعد أحدٌ منهم هذا ، فمعلوم أن الدائم قد يرى نفسه في السماء ، وفي المشرق والمغرب ، فلا يستبعد منه ذلك واحتج هؤلاء أيضاً بشربه الماء من الإناء الذي كان مُعْطًى عند القوم ، ووجدوه حين أصبح لا ماء فيه ، وبإرشاده للذين نَدَّ بعيرُهم حين أنفرهم حِسُّ الدابة ، وهو الْبَرَأَقُ حتى دَلَّهم عليه ، فأخبر أهل مكة بأمارته ذلك ، حتى ذكر الْفَرَارَتَيْنِ السَّوْدَاءِ وَالْبَرَقَاءِ <sup>(٢)</sup> كافي هذا الكتاب ، وفي رواية يونس : أنه وعدَ قريشا بِقُدُومِ الْعِرِّ التي أُرْسَدَهم إلى البعير ، وشرب إِنْاءَهم ، وأنهم سَيَقْدُمُونَ ويُخْبِرُونَ بذلك ،

(١) البلابل : شدة الهم والوسواس في الصدر . والراعي هو : عبيد بن حصين ابن معاوية من بني نعيم ، يكنى أبا جندل أو أبا نوح شاعر إسلامي ، وهم أهل بيت سؤدد . وسمى الراعي لقوله :

ضعيف العصابادي العروق تخاله      عليها إذا ما أعمل الناس لأصبعها  
حذا لابل إن تلبس الريح مرة      يدعها ويخف الصوت حتى تربعا  
لما أمرها حتى إذا ما تبسوات      لاختفاها مرعى تبوأ مضجعا

(٢) اجتمع فيها سواد وبياض . وفي الرواية أنها بيضاء

فقالوا : يا محمد متى يقدمون ؟ فقال : يوم الأربعاء ، فلما كان ذلك اليوم ، ولم يقدموا ، حتى كَرَبَت الشمسُ أن تغربَ ، فدعا الله فحبس الشمس حتى قدموا كما وصف ، قلل : ولم يحبس الشمس إلا له ذلك اليوم ، وليوشع بن نون <sup>(١)</sup> ولهذا كله لا يكون إلا يقظة ، وذهبت طائفة ثالثة ، منهم : شيخنا القاضي أبوبكر [ابن العربي] رجة الله إلى تصديق المقالتين ، وتصحيح الحديتين ، وأن الإسراء كان مرتين ، إحداهما : كان في نومه وتوطئة له وتيسيراً عليه ، كما كان بدء نبوته الرؤيا الصادقة ، ليسهل عليه أمر النبوة فإنه عظيم تضعف عنه القوى البشرية ، وكذلك الإسراء سهله عليه بالرؤيا ؛ لأن هو له عظيم ، فجاءه في اليقظة على توطئة وتقدمة ، رفقا من الله بعبدته وتسهيلا عليه ، ورأيت المهلب في شرح البخاري قد حكى هذا القول عن طائفة من العلماء ، وأنهم قالوا : كان الإسراء مرتين : مرة في نومه ، ومرة في يقظته بيدنه صلى الله عليه وسلم .

(١) هو في موسى - كما يقال - ونبي بنى إسرائيل بعده ، واسمه عند الكتابيين : يشوع ، وسقره يقع بعد سفر التثنية من العهد القديم ، وهم يروون أن يوشع حاصر أريحا ، فلما غربت الشمس ، أو كادت تغرب ، ويدخل عليهم السبت الذي جعل عليهم ، وشرع لهم قال لها : إنك مأمورة ، وأنا مأمور اللهم احبسها على ، فحبسها الله حتى تمكن من فتح البلد ، وزادوا فقالوا : وأمر للقمر ، فوقف عن الطلوع .

ثم يروى ابن كثير حديثا عن الإمام أحمد : « إن الشمس لم تحبس لبشر إلا ليوشع ليالي سار إلى بيت المقدس ، فكيف إذن حبست للنبي صلى الله عليه وسلم ؟ وفي مسلم حديث يفيد أن الله حبس الشمس لنبي غزا . لكنه لم يصرح فيه باسم يوشع انظر ص ٣٢٣ ج ١ البداية والنهاية لابن كثير ج ١

ص ١٣٤٨

( م — ٢٧ الروض الأثف ج ٣ )

قال المؤلف : وهذا القول هو الذى يصح ، وبه تتفق معانى الأخبار ،  
الأتري أنه قال فى حديث أنس الذى قدمنا ذكره : أنه ثلاثه نفر قبل أن  
يُوحى إليه ، ومعلوم أن الإسراء كان بعد النبوة ، وحين فُرضت الصلاة<sup>(١)</sup>  
كما قدمنا فى الجزء قبل هذا ، وقيل كان قبل الهجرة بعام ، ولذلك قال فى  
الحديث : فارتد كثير من كان قد أسلم ، ورواة الحديثين حفاظ ، فلا يستقيم  
الجمع بين الروایتين إلا أن يكون الإسراء مرتين ، وكذلك ذكر فى حديث  
أنس : أنه لقي إبراهيم فى السماء السادسة وموسى فى السابعة ، وفى أكثر  
الروايات الصحيحة أنه رأى إبراهيم عند البيت المعمور فى السماء السابعة ،  
ولقى موسى فى السادسة ، وفى رواية ابن إسحاق أتى بثلاثة آنية ، أحدها ماء  
فقال قائل : إن أخذ الماء غرق ، وغرقت أمته ، وفى إحدى روايات البخارى  
فى الجامع الصحيح : أنه أتى بإناء فيه عسل ، ولم يذكر الماء والرواة أثبت ،  
وبلا سبيل إلى تكذيب بعضهم ولا توهينهم ، فدل على صحة القول بأنه كان  
مرتين ، وعاد الاختلاف إلى أنه كان كله حقا ، ولكن فى حالتين ووقتین  
مع ما يشهد له من ظاهر القرآن ، فإن الله سبحانه يقول : « ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى  
فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ، فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى » ثم قال : ( مَا كَذَبَ  
الْفُؤَادُ مَا رَأَى ) النجم : ٨ ، ١١ فهذا نحو ما وقع فى حديث أنس من قوله :  
فما يراه قلبه ، وعينه نائمة<sup>(٢)</sup> والفؤاد : هو القلب ، ثم قال : « أَقْبَمَارُونَهُ عَلَى

(١) بل الثابت من آيات القرآن أن الصلاة كانت مفروضة قبل الإسراء .

(٢) فى البخارى : باب : كان النبى ﷺ ، تنام عينه ، ولا ينام قلبه .

رواه سعيد بن ميناء عن جابر عن النبى ﷺ .

ما يرى) ولم يقل: ما قد رأى، فدل على أن ثمَّ رؤيةً أخرى بعد هذه، ثم قال: (ولقد رآه نزلةً أخرى) أى: فى نزلةٍ نزلها جبريلُ إليه مرةً، فراه فى صورته التى هو عليها (عند سِدْرَةِ الْمُنتَهَى، إذ يَفْشَى السُّدْرَةَ مَا يَفْشَى) قال: يَفْشَاهَا فَرَّاشٌ من ذَهَبٍ، وفى رواية: يَنْتَثِرُ مِنْهَا الْيَاقُوتُ، ونَمْرُهَا مثل قِلَالِ هَجَرَ<sup>(١)</sup> ثم قال: (ما زَاغَ الْبَصَرُ) ولم يقل: الْفُؤَادُ، كما قال فى التى قبل هذه، فدل على أنها رؤيةٌ عينٍ وبصرٍ فى النَّزَلَةِ الأخرى، ثم قال: (لقد رأى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى)<sup>(٢)</sup>، وإذا كانت رؤية عينٍ: فهى من الآياتِ الْكُبْرَى، ومن أعظم البراهين والعبر، وصارت الرؤيا الأولى بالإضافة إلى الأخرى ليست من الْكُبْرَى؛ لأن ما يراه العبدُ فى منامه دون ما يراه فى يقظته لاحتمال، وكذلك قال فى أكثر الأحاديث إنه رأى عند سِدْرَةِ الْمُنتَهَى نهْرَيْنِ ظاهرين، ونهْرَيْنِ باطنين، وأخبره جبريل أن الظاهرين: النَّيْلُ والْفَرَاتُ، وذكر فى حديث أنس أنه رأى هذين النهرين فى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، وقال له الملك: هما النَّيْلُ والْفَرَاتُ، أصلهما وعنصرهما، فيحتمل أن يكون رأى فى حال اليقظة منبعمهما، ورأى فى المرة الأولى النهرين دون أن يرى أصلهما والله أعلم. فقد جاء فى تفسير قوله تعالى: (وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فى الْأَرْضِ) المؤمنون: ١٨ أنهمَا النَّيْلُ والْفَرَاتُ أَنْزَلَا من الجنة

- (١) قرية كانت من قرى المدينة، وليست هجر البحرين، وكانت تعمل بها القلال تأخذ الواحدة منها مزادة من الماء، سميت قلة لأنها ترفع وتحمل.
- (٢) الآيات السابقة كلها من سورة النجم.

من أسفل درجة منها على جفاح جبريل ، فأودعهما بطون الجبال<sup>(١)</sup> ثم إن

(١) بما أومن به أنه من الخير تخطئة حديث يرويه راوي يخالف المحكم الصريح من كتاب الله ، والواقع المحس بكل نوع من الإحساس ، فهذا أفضل من أن نحتج بشأن حديث ينتج عنه تكذيب القرآن ، وتكذيب الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، ورمى الإسلام بأنه عفن وخرافة ، والإسلام هو الحق والنور والحياة ، وأرجو أن يكون قولي واضحا : والحديث الذي يخالف المحكم الصريح من القرآن ، والواقع المشهود الملموس المحس ، وقد أكد القرآن الإسراء ، وآياته المحكمة تقطع به وحددت مكان الإسراء ، ومن لمس جانب هذا الحق بأثارة من شك ، فقد أثم لاثما عظيما وباه بخسران مبین ، وقارئ القرآن عن الإسراء لا يرتاب في شيء ، فإن هو عرج على بعض الأحاديث ، وبعضها يخالف لبعض ربما أثارته نزعة من ريبة ، لهذا يجب علينا أن نستمع إلى ما يصادق القرآن منها ، ونضرب صفحا عن الأخرى ، تدبر أمر النيل والفرات ، وأين هما ، ثم اقرأ ماورد في بعض الأحاديث عنهما نجد شيئا لا يمكن تصديقه إلا بضروب بعيدة من خرف التأويل ، ألا يكفي أن نتدبر قوله تعالى : (سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله ، لنريه من آياتنا ، إنه هو السميع البصير) كلام يملأ القلب والعقل والشعور نورا وهداية وبصرا وإيمانا وتسييحا لله الذي فعل بعبده ذلك .

هذا وقد عرض السهيلي أمورا منها : رأى القائلين بأن الإسراء كان مرتين جرة في نومه ، ومرة في يقظته . وإليك عرض الإمام ابن القيم لهذا : قال موسى بن عقبة عن الزهري : عرج بروح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى بيت المقدس ، وإلى السماء قبل خروجه إلى المدينة بسنة . . .

وكان الإسراء مرة واحدة ، وقيل : مرتين ، مرة يقظة ، ومرة مناما ، وأرباب هذا القول كأنهم أرادوا أن يجمعوا بين حديث شريك ، وقوله : ثم استيقظت ، وبين سائر الروايات ، ومنهم من قال : بل كان هذا مرتين ، مرة قبل الوحي لقوله في حديث شريك : وذلك قبل أن يوحى إليه ، ومرة بعد =

الوحي كما دلت عليه سائر الأحاديث . ومنهم من قال : بل ثلاث مرات ، مرة قبل الوحي ، ومرة بعده ، وكل هذا خبط ، وهذه طريقة ضعفاء الظاهرية من أرباب النقل الذين إذا رأوا في القصة لفظة تخالف سياق بعض الروايات جعلوها مرة أخرى ، فكلمنا اختلفت عليهم الروايات عددوا الوقائع . والصواب الذي عليه أئمة النقل أن الإسراء كان مرة واحدة بمكة بعد البعثة . ويا عجباً لهؤلاء الذين زعموا أنه مراراً كيف ساغ لهم أن يظنوا أنه في كل مرة تفرض عليه الصلاة خمسين ، ثم يتردد بين ربه وبين موسى ، حتى تصير خمسا ، ثم يقول : أمضيت فريضتي ، وخففت عن عبادي ، ثم يعيدها في المرة الثانية إلى خمسين ، ثم يحطها عشرا عشرا ١٤ وقد غلط الحفاظ شريكاً في ألفاظ من حديث الإسراء ، ومسلم أورد المسند منه ، ثم قال : فقدم وأخر ، وزاد ونقص ، ولم يسرد الحديث ، وأجاد رحمه الله ، ص ١٣٠ ٢٠ زاد المعاد ط السنة المحمدية . وعن المعراج بقظة أو مناماً يقول الإمام الجليل أيضاً : وقد نقل عن ابن إسحاق عن عائشة ومعاوية أنهما قالاً : إنما كان الإسراء بروحه ، ولم يفقد جسده . ونقل عن الحسن البصري نحو ذلك ، ولكن ينبغي أن يعلم الفرق بين أن يقال : كان الإسراء مناماً ، وبين أن يقال : كان بروحه دون جسده ، وبينهما فرق عظيم ، وعائشة ومعاوية لم يقلوا : كان مناماً ، وإنما قالوا : أسرى بروحه ، ولم يفقد جسده . وفرق بين الأمرين ، فإن ما يراه النائم قد يكون أمثالا مضروبة للعلوم في الصور المحسوسة ، فيرى كأنه قد عرج به إلى السماء ، أو ذهب به إلى مكة وأقطار الأرض ، وروحه لم تصعد ، ولم تذهب ، وإنما ملك الرؤيا ضرب له المثال .

والذين قالوا : عرج برسول الله - صلى الله عليه وسلم - طائفتان ، طائفة قالت : عرج بروحه وبدنه ، وطائفة قالت : عرج بروحه ، ولم يفقد بدنه ، وهؤلاء لم يريدوا أن المعراج كان مناماً ، وإنما أرادوا أن الروح ذاتها أسرى بها ، وعرج بها حقيقة ، وباشرت من جنس ما تباشر بعد المفارقة ، وكان حالها في ذلك كحالها بعد المفارقة في صعودها إلى السماوات سماء سماء ، حتى يفتنى بها =

== إلى السماء السابعة ، فتقف بين يدي الله عز وجل ، فيأمر فيها بما يشاء ، ثم تنزل إلى الأرض . والذي كان لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ليلة الإسراء أكمل مما يحصل للروح عند المفارقة ، ومعلوم أن هذا أمر فوق ما يراه النائم ، لكن لما كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في مقام خرق العوائد . . عرج بذات روحه المقدسة حقيقة من غير إماتة ، ومن سواه لا ينال بذات روحه الصعود إلى السماء إلا بعد الموت والمفارقة ، ص ١٢٨ المصدر السابق ، وهو تأويل جيد للإمام الجليل .

ويقول الإمام الشوكاني : « وقد اختلف أهل العلم : هل كان الإسراء بجسده مع روحه ، أو بروحه فقط ؟ فذهب معظم السلف والخلف إلى الأول ، وذهب إلى الثاني طائفة من أهل العلم ، منهم : عائشة ومعاوية والحسن وابن إسحاق ، وحكاه ابن جرير عن حذيفة بن اليمان ، وذهبت طائفة إلى التفصيل ، فقالوا : كان الإسراء بجسده يقظة إلى بيت المقدس ، وإلى السماء بالروح ، واستدلوا على هذا التفصيل بقوله : إلى المسجد الأقصى ، فجعله غاية للإسراء بذاته ، فلو كان الإسراء من بيت المقدس إلى السماء وقع بذاته لذكره ، والذي دلت عليه الأحاديث الصحيحة الكثيرة هو ما ذهب إليه معظم السلف والخلف من أن الإسراء بجسده وروحه يقظة إلى بيت المقدس ، ثم إلى السماوات ، ولا حاجة إلى التأويل ، ص ١٩٩ ح ٢ فتح القدير ط مصطفى البابي الحلبي . ولو أن الشوكاني قال : بعض الأحاديث الصحيحة ، لمكان أوفق لأن بعض الأحاديث الصحيحة أيضاً تدل على أنه كان بروحه .

تاريخ الإسراء : كما يتحدث الإمام الشوكاني عن تاريخ الإسراء بقوله : « وقد اختلف أيضاً في تاريخ الإسراء ، فروى أن ذلك كان قبل الهجرة إلى المدينة بسنة ، وروى أن الإسراء كان قبل الهجرة بأعوام ، ووجه ذلك أن خديجة حصلت مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد ماتت قبل الهجرة بخمس سنين ، وقيل بثلاث ، وقيل بأربع ، ولم تفرض الصلاة إلا ليلة الإسراء ، وقد استدلل بهذا ابن عبد البر على ذلك ، وقد اختلفت الرواية عن الزهري . ومن قال : بأن =



الإسراء كان قبل الهجرة بسنة الزهري في رواية عنه ، وكذلك الحربي ، فإنه قال : أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة سبع وعشرين من ربيع الأول قبل الهجرة بسنة . وقال ابن القاسم في تاريخه : كان الإسراء بعد مبعثه بثانية عشر شهراً قال ابن عبد البر : لا أعلم أحداً من أهل السير قال يمثل هذا . وروى عن الزهري أنه أسرى به قبل مبعثه بسبعة أعوام ، وروى عنه أنه قال : كان قبل مبعثه بخمسة سنين ، وروى يونس عن عروة عن عائشة أنها قالت : توفيت خديجة قبل أن تفرض الصلاة ، ص ٢٠٠ المصدر السابق . وأقول : سبق أن بينت أن القرآن يؤكد أن الصلاة فرضت في بداية مبعثه صلى الله عليه وسلم .

وقد تحدث السهيلي عن قوله سبحانه ( ثم دنا فتدلى ) الخ

وإليك رأى السلف في هذا ينقله الإمام ابن القيم أيضاً ، وأنا أنقله عنه من المصدر السابق : « وأما قوله تعالى في سورة النجم ( ثم دنا فتدلى ) فهو غير الدنو والتدلى في قصة الإسراء ، فإن الذي في سورة النجم هو : دنو جبريل وتدليه ، كما قالت عائشة وابن مسعود ، والسياق يدل عليه ، فإنه قال : ( علمه شديد القوى ) وهو جبريل : ( ذو مرة فاستوى ) وهو بالافق الأعلى ، ثم دنا فتدلى ) فالضائر كلها راجعة إلى هذا المعلم الشديد القوى ، وهو ذو المرة — أى القوة — وهو الذى استوى بالافق الأعلى ، وهو الذى دنا فتدلى ، فكان محمد - صلى الله عليه وسلم - قدر قاب قوسين أو أدنى ، فأما الدنو والتدلى الذى في حديث الإسراء ، فذلك صريح في أنه دنو الرب تبارك وتعالى وتدليه ، ولا تعرض في سورة النجم لذلك ، بل فيها أنه رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى . وهذا هو جبريل رآه محمد - صلى الله عليه وسلم - على صورته مرتين مرة في الأرض ، ومرة عند سدرة المنتهى ، ص ١٢٧ المصدر السابق . وبهذا يسقط استدلال السهيلي بأن الإسراء كان مرتين .

وعن مسألة رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الإسراء والمعراج يقول الإمام ابن القيم أيضاً : « واختلف الصحابة : هل رأى ربه تلك الليلة أم لا ؟ فصح =

عن ابن عباس أنه رأى ربه ، وصح عنه أنه قال : رآه بفؤاده ، وصح عن عائشة وابن مسعود إنكار ذلك ، وقالوا : إن قوله تعالى : ( ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى ) إنما هو جبريل ، وصح عن أبي ذر أنه سأله : هل رأيت ربك ، فقال : نور أنى أراه أى حال بينى وبين رؤيته النور ، كما قال فى لفظ آخر : رأيت نورا ، وقد حكى عثمان بن سعيد الدارمى اتفاق الصحابة على أنه لم يره . قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه : وليس قول ابن عباس إنه رآه مناقضا لهذا ، ولا قوله : رآه بفؤاده ، وقد صح عنه أنه قال : رأيت ربى تبارك وتعالى ، ولكن لم يكن هذا فى الإسراء ، ولكن كان فى المدينة لما احتبس فى صلاة الصبح ، ثم أخبرهم عن رؤية ربه تبارك وتعالى تلك الليلة فى منامه ، وعلى هذا بنى الإمام أحمد ، وقال : نعم رآه حقا ، فإن رؤيا الأنبياء حق ، ولا بد . ولكن لم يقل أحد : إنه رآه بعينى رأسه بقظة ، ومن حكى عنه ذلك ، فقد وهم عليه ، ولكن قال مرة : رآه ، ومرة قال : رآه بفؤاده ، فحكيت عنه روايتان ، وحكيت عنه الثالثة من تصرف بعض أصحابه أنه رآه بعينى رأسه ، وهذه نصوص أحمد موجودة ليس فيها ذلك ، وأما قول ابن عباس إنه رآه بفؤاده مرتين ، فإن كان استناده إلى قوله تعالى : ( ما كذب الفؤاد ما رأى ) فم قال : ( ولقد رآه نزلة أخرى ) - والظاهر أنه مستنده - فقد صح عنه - صلى الله عليه وسلم - أن هذا المرقى جبريل ، رآه مرتين فى صورته التى خلق عليها ، وقول ابن عباس هذا هو مستند الإمام أحمد فى قوله : رآه بفؤاده ، والله أعلم ، ص ٢٧ المصدر السابق . وقد يقال : رأى آخر هو أن الإسراء به صلى الله عليه وسلم كان بجسده وروحه ، أما المعراج فكان بروحه كما شرح الإمام ابن القيم ، بدليل ما ورد فى بعض الروايات . فرواية شريك لا يذكر فيها الإسراء مطلقا . وفى رواية عن أنس أيضا : « بينما أنا نائم إذ جاء جبريل عليه السلام ، فوكر بين كتفى ، فقممت إلى شجرة فيها كوكرى الطير ، فقممت فى أحدهما ، وقعدت فى الآخر ، فسمت وارتفعت حتى سدت الخافقين ، وأنا أقلب طرفى ، ولو شئت أن أمس السماء لمست ، . . . هذه أيضا لم يأت فيها ذكر الإسراء إلى المسجد الأقصى ، ولا للبراق . وفى رواية =

== أنس بن مالك بن صعصعة يقول : « بينما أنا في الحطيم - وربما قال قتادة في الحجر مضطجعا - إذ أتاني آت ، فجعل يقول لصاحبه : الأوسط بين الثلاثة ، قال : فأتاني ، فقد ما بين هذه إلى هذه أي من ثغرة نحره إلى مشعرته . أو من قصته إلى مشعرته ، ولم يأت كذلك ذكر الإسراء ، وفي رواية أخرى : فرج سقف بيتي ، وأنا بمكة ، فنزل جبريل ، فمرج صدرى ، ثم غسله من ماء زمزم ، ثم جاء بطست من ذهب تمتلئ حكمة وإيمانا ، فأفرغها في صدرى ثم أطبقه ، ثم أخذ بيدي فخرج بي إلى السماء . . . لعل هذه الروايات تعين على إثبات هذا الرأي الأخير ، وهو أن المعراج شيء ، والإسراء شيء آخر ، وأن أن المعراج كان بالروح ، وهذه هي الرؤيا التي أراها الله ، أما الإسراء ، فكان بحسده وروحه .

هذا وقد أجريت بعض مقارنات بين الروايات المختلفة عن بعض الأمور التي وردت في قصة ، وإليك بعضها :

المسكان الذي كان منه الإسراء : سنغفل التعبير بما يأتي :

« ورد في رواية » ، وورد في رواية أخرى للاختصار ، وإليك ما ورد عن مكان الإسراء : المسجد الحرام . فرج عن سقف بيته ، وهو في مكة . بيت أم هانئ . وقد جاءت هذه الرواية بصورة تأكيد ، وذلك إذ تقول أم هانئ : « ما أسرى برسول الله » ص ، إلا وهو في بيتي فأنتم عندي . وبعض الروايات أغفلت ذكر المسكان .

البراق أو ما حمل عليه : بعض الروايات أغفلت ذكره . دابة أبيض فوق الحمار ودون البغل - أتى به مسرجا ملجما ، فاستصعب ، فخره جبريل ، فرفض عرقه : حمل على البراق ، فأوثق الدابة ، أو قال : الفرس . شجرة فيها كوكري الطير ، فقعده في أحدهما ، وقعد جبريل في الآخر ، فسمت وارتفعت حتى سادت الخافقين . ينفي جذيفة بن النيمان أنه ربطه ، وإنما سخره له الله . سمي فرسا ، وراح يصفها النبي لأبي بكر ، لأن أبا بكر كان قد رآها من قبل ،

شق الصدر: كان قبل الوحى، وقد جاءه ثلاثة نفر، وهو قائم فى المسجد الحرام، فقال أوسطهم: هو خيرهم، فقال آخرهم: خذوا خيرهم، فكانت تلك الليلة، فلم يرههم حتى أتوه ليلة أخرى فيما يرى قلبه وتنام عينه، ولا ينام قلبه، فلم يكلموه، حتى احتملوه، فوضعوه عند بئر زمزم، فتولاه منهم جبريل، فشق ما بين نحره إلى لبتة النخ. أتاه ثلاثة، فشق أحدهم من ثغرة نحره إلى مشعرة، أو من قصته إلى شعرة. . . جاء جبريل وميكائيل، فشق بطنه. فرج سقف بيته، وهو بمكة فنزل جبريل، ففرج صدره، ثم غسله من ماء زمزم، ثم جاء بطست من ذهب مملئة حكمة وإيمانا، فأفرغها فى صدره، وصلى بهم أطبقه.

صلاته ليلة الإسراء: صلى ركعتين فى بيت المقدس. صلى بطيبة وبطور سيناء

وبيت لحم، حيث ولد عيسى وصلى فى بيت المقدس، حيث جمع له الأنبياء عليهم السلام، فقدّمه جبريل، حتى أمم، يقسم حذيفة بن اليمان أنه ما صلى فى المسجد الأقصى، ولا دخله هو وجبريل، وأنهما مازا يلا البراق حتى فتحت لهما أبواب السماء، صلى فى بيت المقدس حيث اجتمع ناس كثيرون، ثم أذن مؤذن، فقامت الصلاة، ويروى الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: فقمنا صفوفًا ننظر من يؤمننا، فأخذ بيدى جبريل عليه السلام، فقدمنى فصليت بهم، فلما انصرفت، قال جبريل: يا محمد أتدرى من صلى خلفك؟ قال: قلت: لا، قال: صلى خلفك كل نبي، بعثه الله عز وجل. بعث له آدم فمن دونه من الأنبياء، فأمرهم تلك الليلة. صلى فى بيت المقدس، وصلى النبيون أجمعون معه. صلى فى بيت المقدس، كما صلى فى البيت المعمور. هبط إلى بيت المقدس، وهبط معه الأنبياء، فصلى بهم. كانت صلاته بالأنبياء فى السماء، وكانت صلاته أول دخوله إلى بيت المقدس.

الآية التى شرب منها: أتى بها بعد صلاته ركعتين فى بيت المقدس قبل الخروج.

وهما: خروا لى، وأسند إلى الرسول صلى الله عليه وسلم، اختيار اللبن. عرض عليه خمر وماء ولبن عند بيت المقدس. عرضت عليه الآية فى السماء بعد أن رفع إلى البيت المعمور. وكانت آية خروا لى وعسل. إناء من لبن وإناء عسل بين يدي.

== شيخ متكىء ، وهو الذى قال لجبريل : اختار صاحبك الفطرة . بعد انصرافه من بيت المقدس أتى له بقدرحين من لبن وعسل . جىء له بكأس من عسل ولبن ، وهو فى المسجد . بعد خروجه من بيت المقدس جىء له بإناء فيه ماء ، فشرب يسيرا ، وإناء فيه ابن فشرب حتى روى ، وإناء فيه نحر فلم يشرب :

الأنبياء الذين لقيهم فى السموات : سأذكر ما ورد فى عدة روايات فى الرواية الأولى : فى السماء الأولى آدم وعنصرا النيل والفرات والكوثر ، وفى الثانية إدريس ولم يذكر من فى الثالثة ، وفى الرابعة : هارون ، ومن فى الخامسة لم يحفظ الراوى اسمه ، وفى السادسة : إبراهيم ، وفى السابعة موسى .

فى الرواية الثانية آدم فى السماء الأولى ، وفى الثانية : يحيى وعيسى . وفى الثالثة : يوسف ، وفى الرابعة إدريس ، وفى الخامسة : هارون ، وفى السادسة : موسى ، وفى السابعة : إبراهيم وهو مستند إلى البيت المعمور .

وفى الرواية الثالثة : فتح له باب من أبواب السماء ، فرأى النور الأعظم ، وإذا دون الحجاب : رفرف الدر والياقوت ، وأوحى إلى الرسول د ص .

حاشاء الله أن يوحى . ولم يذكر شيئا عن النبيين .

وفى الرواية الرابعة : فى السماء الأولى : آدم فى الأولى ، وفى الثانية : عيسى ويحيى وفى الثالثة : يوسف ، وفى الرابعة : هارون ، وفى الخامسة إدريس ، وفى السادسة : موسى ، وفى السابعة إبراهيم .

وفى الرواية الخامسة : آدم فى الأولى ، فى الثانية عيسى وابن خالته يحيى ، وفى الثالثة : يوسف . فى السماء الرابعة : إدريس ، فى الخامسة : هارون ، فى السادسة : موسى ، فى السابعة : إبراهيم . والكوثر فوق السابعة :

وفى الرواية السادسة : فى الأولى : آدم ، فى الثانية : عيسى ويحيى ، وفى الثالثة : يوسف . فى الرابعة : إدريس ، فى الخامسة : هارون . فى السادسة : موسى ، وفى السابعة : إبراهيم . وعند سدره المنتهى فوق ذلك وجد أربعة الأنهار منها : النيل والفرات ، ثم رفع إلى البيت المعمور .

==

== وفي الرواية السابعة : في الأولى : آدم ، ثم عرج إلى السماء الثانية ، وذكر أنه وجد في السماوات إدريس وموسى وعيسى ، ولكن لم يثبت منازلهم ، وذكر أنه وجد إبراهيم في السادسة

وفي الرواية الثامنة : كالرواية السابقة . وفي الرواية التاسعة : وجد ملكا يقال له : إسماعيل ، وهو صاحب السماء الدنيا ، ووجد في السماء الأولى آدم ، وفي الثانية : يوسف ، وفي الثالثة : يحيى وعيسى ، وفي الرابعة : إدريس ، وفي الخامسة : هارون ، وفي السادسة : موسى ، وفي السابعة : إبراهيم .  
وفي الرواية العاشرة : في الأولى : آدم ، وفي الثانية : عيسى ويحيى ، وفي الثالثة : يوسف ، في الرابعة : إدريس : في الخامسة : هارون . في السادسة : موسى . في السابعة : إبراهيم .

الأنهار : في السماء الدنيا نهران ، هما : عنصرا النيل والفرات ، كما وجد الكوثر : فوق ظهر السماء السابعة عند سدرة المنتهى : أربعة أنهار ، اثنتان باطنان والآخريان : النيل والفرات . الكوثر : ينشق من عين تخرج من سدرة المنتهى التي فوق السماء السابعة ، وهناك أيضاً نهر يسمى الرحمة اغتسل فيه النبي ﷺ ، فغفر له كل ذنب ، أنهار أولها : رحمة الله ، والثاني : نعمة الله ، والثالث : سقاهم ربهم شرابا طهوراً .  
بهذا العرض يتجلى لنا وجود ما لا يمكن أن يوصف إلا بالتضاد أو التناقض ، ولا يمكن أن يتصور مسلم أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — يأتي بمثل هذا التناقض ، أو يحكم على الشيء بالنقي ، وبالإثبات في آن واحد .

الإسراء حق ، لأنه من إخبار القرآن ، فلنحرص على عدم التوسع في ذكر الروايات التي يناقض بعضها بعضاً ، أو يحكم عليه الواقع المشهود المحسوس بأنه وضع خيال .

وليحذر المتهاوكون الظن بأننا نضرب صفحا عن أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، إنما نضرب صفحا عن أحاديث الرواة الذين يخطئون ساهين ، أو يتعمدون الخطأ ماكرين . ألا ترون إلى المفسر السلفي الجليل الإمام ابن كثير كيف يقول عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر الذي أخرج له البخاري حديثه ==

الله سبحانه سيرفعهما ، ويذهب بهما عند رفع القرآن وذهاب الإيمان ، فلا يبقى على الأرض خير ، وذلك قوله تعالى : ( وإنا على ذهاب به لقادرون ) وفي حديث مشتهر ذكره النحاس في المعاني بأنهم من هذا فاختصرته ، ووقع في كتاب المعلم للمازري قول رابع في الجمع بين الأقوال قال : كان الإسراء بحسبه في الیقظة إلى بيت المقدس ، فكانت رؤيا عين ، ثم أسرى بروحه إلى فوق سبع سموات ، ولذلك شفع الكفار قوله : وأتيت بيت المقدس في ليلتي هذه ، ولم يشنعوا قوله فيما سوى ذلك (١) .

== الإسراء في كتاب التوحيد : وإن شريك . اضطرب في هذا الحديث ، وساء حفظه ، ولم يضبطه ، ويقول عن روايات حديث الإسراء : « وإن اختلفت عبارات الرواة في أدائه ، أو زاد بعضهم فيه ، أو نقص منه ، فإن الخطأ جائز على من عدا الأنبياء عليهم السلام ، ومن جعل من الناس كل رواية خالفت الأخرى مرة على حدة ، فأثبت إسراءات متعددة ، فقد أبعد ، وأغرب ، وهرب إلى غير مهرب ، ولم يتحصل على مطلب ، وقد صرح بعضهم من المتأخرين بأنه عليه السلام أسرى به مرة من مكة إلى بيت المقدس فقط ، ومرة من مكة إلى السماء فقط ، ومرة إلى بيت المقدس ، ومنه إلى السماء ، وفرح بهذا المسلك ، وأنه قد ظفر بشيء يخلص به من الإشكالات ، وهذا بعيد جداً ، انظر تفسير سورة الإسراء من تفسير ابن كثير ، ولعلنا ندرك أنه ما دفع هؤلاء إلى هذا إلا التناقض البادى بين روايات حديث الإسراء ، وإلا إيمانهم بأن كل هذه المتناقضات تنسب حقاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أما أنا غاو من أن الرسول لا يقول إلا حقاً وصدقاً ، ولا يمكن أن يصيبه النسيان الماكر ، وهو يقص علينا آية من آيات ربه الكبرى . وما عرضت نفسي لغضب الناس إلا اتقاء لغضب الله ، فإن يك هذا الظن منى صواباً فن الله ، وإلا فني ، والله الهادي إلى ما يحبه ويرضاه .

(١) هذا رأى سديد ، وهو بعض ماذهب إليه الإمام ابن القيم .

## شمس البراق :

فصل : ومما يُسأل عنه في هذا الحديث شمسُ البراق حين ركبه النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال له جبريل : أما تستحي يا بُراقُ ، فما ركبك عبدُ الله قبل محمد هو أكرمُ عليه منه ، فقد قيل : في نفرته ما قاله ابن بطّال في شرح الجامع الصحيح ، قال : كان ذلك لبعده عهدُ البراقِ بالأنبياء ، وطول الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام ، وروى غيره في ذلك سبباً آخر قال في روايته في حديث الإسراء : قال جبريل لمحمد عليه السلام حين شمسَ به البراق : لعلك يا محمد مَسَسَتْ الصَّفْرَاءُ اليوم ، فأخبره النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه مامَسَها إلا أنه مرَّ بها ، فقال : تَباً لمن يعبدك من دون الله ، ومامَسَها إلا لذلك ، وذكر هذه الرواية أبو سعيد النَّيسَابُورِي في شرف المصطفى ، فالله أعلم ، وقد جاء ذكر الصَّفْرَاءِ في مُسْنَدِ البَزَّار ، وأنها كانت صَمَناً بعضُه من ذهب فكسرها رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - يوم الفتح ، وفي الحديث الذي خرجه التِّرْمِذِيُّ <sup>(١)</sup> من طريق بُرَيْدَةَ الْأَسْلَمِيِّ <sup>(٢)</sup> أنه - عليه السلام - حين انتهى

(١) يقول ابن الأثير في الباب لأنها نسبة إلى مدينة قديمة على طرف نهر بليخ الذي يقال له جيحون ، والناس مختلفون في كيفية هذه النسبة ، بعضهم يقول بفتح التاء وبعضهم بضمها ، وبعضهم بكسرها . والمنداول على لسان أهل تلك المدينة : بفتح التاء وكسر الميم ، والذي كنا نعرفه فيه قديماً كسر التاء والميم جميعاً ، والذي يقوله المنفوقون ، وأهل المعرفة بضم التاء والميم ، وبعض هذا في المراسد .

(٢) قيل اسمه عامر : وبريدة لقب ، وفي الصحيحين أنه غزا مع النبي «ص» .

ست عشرة غزوة



إلى بيت المقدس ، قال جبريل : بإصبعه إلى الصخرة ، فخرقها فشد بها البراق<sup>(١)</sup> ، وصلى ، وأن حذيفة أنكر هذه الرواية ، وقال : لم يفر منه وقد سخره له عالم الغيب والشهادة<sup>(٢)</sup> ، وفي هذا من الفقه على رواية بريدة : التنبيه على الأخذ بالحزم مع صحة التوكل ، وأن الإيمان بالقدر كما - روى عن وهب بن منبه - لا يمنع الحازم من توثق المهالك . قال وهب : وجدته في سبعين كتابا من كتب

(١) رواه أبو بكر البزار ، وقال : لا نعلم رواه عن الزبير بن جنادة إلا أبو نائلة ، ولا نعلم هذا الحديث إلا عن بريدة . وقد رواه الترمذي في التفسير من جامعه عن يعقوب بن إبراهيم . وقال : غريب .

(٢) في الأصل : لم أيفر منه . وفي حديث حذيفة هذا تعبير محكم المعنى ، فقد سمع زر بن حبیش - يحدث عن ليلة الإسماء ، فقال له : ما اسمك يا أصلع ؟ فأنا أعرف وجهك ، ولا أدري ما اسمك ؟ قال زر : أنا زر ابن حبیش ، فقال له حذيفة : فما علمك بأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى فيه ليلتنا ، أى : في بيت المقدس ؟ فقال زر : القرآن يخبرني بذلك ، فقال حذيفة كلمته الرائعة التي تشع بنور الحق العظيم : من تكلم بالقرآن أفلاح ، ثم طلب من زر أن يقرأ ، فقرأ : سبحان الذي أسرى ، فقال حذيفة : يا أصلع ! هل تجد صلى فيه ؟ فقال زر : لا : فقال حذيفة : والله ما صلى فيه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ليلتنا ، ولو صلى فيه لكتبت عليكم صلاة فيه ، كما كتب عليكم صلاة في البيت العتيق . والله ما زالا البراق حتى فتحت لهما أبواب السماء ، فرأيا الجنة والنار ، ووعد الآخرة أجمع ، ثم عادا عودهما على بدشهما ، قال زر : ثم ضحك حتى رأيت نواجذه قال حذيفة : ويحدثون أنه ربطه لايفر منه ، وإنما سخره له عالم الغيب والشهادة . وقد روى حديث حذيفة هذا الإمام أحمد ، وأبو داود الطيالسي ، والترمذي والنسائي ، وقال الترمذي : حسن

الله القديمة<sup>(١)</sup> ، وهذا نحو من قوله صلى الله عليه وسلم : « قَيِّدْهَا وَتَوَكَّلْ »<sup>(٢)</sup> فإِيْمَانُهُ صلى الله عليه وسلم بأنه قد سُخِّرَ له كإِيْمَانِهِ بِقَدْرِ الله وعِلْمِهِ بأنه سبق في عِلْمِ الكتاب ماسبق ، ومع ذلك كَانَ يَتَزَوَّدُ في أسْفَارِهِ وَيُعَدُّ السِّلَاحَ في حُرُوبِهِ ، حتى لَقَدْ ظَاهَرَ بَيْنَ دِرْعَيْنِ فِي غَزْوَةِ أُحُدٍ . وَرَبَطَهُ لِلْبُرَاقِ فِي حَلَقَةِ الْبَابِ مِنْ هَذَا الْفَنِّ ، وهو حديث صحيح ، وقد رواه غير بُرَيْدَةَ وَوَقَعَ فِي حَدِيثِ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي أَسَامَةَ مِنْ طَرِيقِ أَنَسٍ ، وَمِنْ طَرِيقِ أَبِي سَعِيدٍ ، وَغَيْرِهِمَا أَعْنَى رَبَطَهُ لِلْبُرَاقِ فِي الْحَلَقَةِ الَّتِي كَانَتْ تَرَبُّطُهُ فِيهَا إِلَّا نَبِيَّاهُ ، غَيْرَ أَنَّ الْحَدِيثَ يَرْوِيهِ دَاوُدُ بْنُ الْحُجْبَرِ ، وهو ضعيف .

#### معنى قول الملائكة : من معك

معنى قول الملائكة : من معك ومما يُسْأَلُ عَنْهُ قَوْلُ الْمَلَائِكَةِ فِي كُلِّ سَمَاءٍ الْجَبْرِيلُ : مَنْ مَعَكَ ، فيقول : محمد ، فيقولون : أَوْقَدْ بَعَثَ إِلَيْهِ فيقول : نعم هكذا لَفْظُ الْحَدِيثِ فِي الصَّحَاحِ ، ومعنى سؤَالِهِمْ عَنِ الْبَعْثِ إِلَيْهِ فِيمَا قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ ، أَيْ : قَدْ بَعَثَ إِلَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ ، كما قد وجدوا في الْعِلْمِ أَنَّهُ سَيَعْرِجُ بِهِ ، وَلَوْ أَرَادُوا بَعْثَهُ إِلَى الْخَلْقِ ، لَقَالُوا : أَوْقَدْ بُعِثَ ، وَلَمْ يَقُولُوا إِلَيْهِ ، مع أَنَّهُ يَبْعَدُ أَنْ يَخْفَى عَنِ الْمَلَائِكَةِ بَعْثُهُ إِلَى الْخَلْقِ ، فَلَا يَعْلَمُونَ بِهِ إِلَى لَيْلَةِ الْإِسْرَاءِ ، وَفِي الْحَدِيثِ الَّذِي تَقْدِمُ فِي هَذَا الْكِتَابِ بَيَانُ أَيْضًا حِينَ ذَكَرَ تَسْبِيحَ مَلَائِكَةِ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ ، ثُمَّ تَسْبِيحَ مَلَائِكَةِ كُلِّ سَمَاءٍ ، ثُمَّ يَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا : مِمَّ سَبَّحْتُمْ حَتَّى يَنْتَهِيَ السُّؤَالُ إِلَى مَلَائِكَةِ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ ، فيقولون : قَضَى رَبُّنَا فِي خَلْقِهِ

(١) ياوِيلُ التفسير من مخترعات وهب

(٢) في الجامع الصغير للسيوطي : « اعقلها وتوكل » وراه الترمذي عن أنس

وهو ضعيف

كذا ، ثم ينتهي الخبرُ إلى سماء الدنيا - الحديث بطوله ، وفي هذا ما يدل على أن  
الملائكة قد علمت بنبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - حين نُبئ ، وإنما قالت :  
أوقد بعث لآلئيه ، أى قد بعث إليه بالبراق كما تقدم على أن فى حديث أنس أن  
ملائكة سماء الدنيا قالت لجبريل : أوقد بعث ، كما وقع فى السيرة وليس  
فى أول الحديث : إليه ، هذا إنما جاء فى حديث الرؤيا التى رآها بقلبه ،  
كما قدمنا ، وأن ذلك قبل أن يُوحى إليه كما جاء فى الحديث بعينه ، وفى هذا  
قوة لما تقدم من أن الإسراء كان رؤيا ، ثم كان رؤية ؛ ولذلك لم نجد فى رواية  
من الروايات أن الملائكة قالوا : أوقد بعث إليه إلا فى ذلك الحديث ،  
فإنه أعلم .

#### باب الحفظة :

وذكر باب الحفظة ، وأن عليه ملكا يقال له : إسماعيل ، وقد جاء ذكره  
فى مُسندِ الحارث ، وفيه أن تحت يده سبعون ألف ملك تحت يد كل ملك  
سبعون ألف<sup>(١)</sup> ملك ، هكذا لفظ الحديث فى رواية الحارث ، وفى رواية  
ابن إسحاق : اثنا عشر ألف ملك هكذا لفظ الحديث ، وفى مُسند  
الحارث أيضا .

(١) أخرجه البيهقى فى كتاب دلائل النبوة وأوله يخالف الروايات الأخرى  
فبينما أنا نائم عشاء فى المسجد الحرام ، إذ أتانى آت ، فأيقظنى ، فاستيقظت ،  
فلم أر شيئا ، فإذا أنا بكهيفة خيال ، فأتبعته بهرى ؛ حتى خرجت من المسجد  
الحرام الخ .

وذكر سِدْرَةَ الْمُنتَهَى، فقال: لو غطيت بورقة من ورقها هذه الأمة لغطتهم  
وفي صفتها من رواية الجميع: فإذا ثمرها كَقِلَالِ هَجَرٍ، وفي حديثِ الثَّلَثَيْنِ  
من كتاب الطهارة، من رواية ابن جُرَيْج: إذا كان الماء مُلْتَيْنِ من قِلَالِ  
هَجَرٍ لم يحمل الخبث<sup>(١)</sup> قالوا: والقلتان منها تسعان خمسمائة رطل، قال  
الترمذي: وذلك نحو من تخمس قَرَبٍ، وفي تفسير ابن سلام قال عن بعض  
السلف: إنها سُمِّيَتْ سِدْرَةَ الْمُنتَهَى، لأن روح المؤمن ينتهي به إليها،  
فتصلى عليه هنالك الملائكة المقربون. قال ذلك في تفسير عليين،

آدم في سماء الدنيا والأسود التي رآها:

فصل: وفيه أنه رأى آدم في سماء الدنيا، وعن يمينه أسودة، وعن شماله  
أسودة، وأن جبريل أعلمه أن الأسودة التي عن يمينه هم: أصحاب اليمين،  
وفي رواية ابن إسحاق: تعرض عليه أرواح ذُرِّيَّتِهِ، فإذا نظر إلى الذين عن  
يمينه ضحك، وقد سئل عن هذا، فقل: كيف رأى عن يمينه أرواح أصحاب  
اليمين، ولم يكن إذ ذاك من أصحاب اليمين إلا نفر قليل، ولعله لم يكن مات

(١) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج القرشي الأموي مولاهم المكي  
أبو الوليد، ويقال: أبو خالد، وهو من تابعي التابعين توفي سنة ١٥٠ وقيل  
غير ذلك.

(٢) تكلمنا عنه من قبل، وأقول: ورد في نيل الأوطار الإمام الشوكاني:  
«وأما التقييد بقِلَالِ هَجَرٍ، فلم يثبت مرفوعاً إلا من رواية المغيرة بن صقلاب  
عند ابن عدى، وهو منكر الحديث. قال النفيل: لم يكن مؤتمناً على الحديث،  
وقال ابن عدى: لا يتابع على عامة حديثه، ص ٣١ ط عثمان خليفة.

تلك الليلة منهم أحد ، وظاهر الحديث يقضى أنهم كانوا جماعة . فالجواب أن يقال : إن كان الإسراء رؤيا بقلبه ، فتأويلها أن ذلك سيكون ، وإن كانت رؤيا عين ، كما قال ابن عباس وغيره بمعناه : أن ذلك أرواح المؤمنين رآها هنالك ، لأن الله تعالى يتوفى الخلق في منامهم ، كما قال في التنزيل : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ الزمر ٤٣ فصعد بالأرواح إلى هنالك ، فراها ثم أعيدت إلى أجسادها . وجواب آخر : وهو أن أصحاب اليمين الذين ذكرهم الله تعالى في سورة المدثر في قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ - فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ ٣٩ : ٤٠ . قال ابن عباس : هم الأطفال الذين ماتوا صغاراً ، ولذلك سألوا المجرمين : ( مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ) لأنهم ماتوا قبل أن يعلموا بكفر الكافرين ، وقد ثبت في الصحيح أن أطفال المؤمنين والكافرين في كفالة إبراهيم عليه السلام ، وأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لجبريل حين رآهم في الروضة مع إبراهيم : مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ ؟ فقال : أولاد المؤمنين الذين يموتون صغاراً ، فقال له : وأولاد الكافرين ، قال : وأولاد الكافرين . خرجه البخاري في الحديث الطويل من كتاب الجنائز ، وخرجه في موضع آخر ، فقال فيه : أولاد الناس ، فهو في الحديث الأول نص ، وفي الثاني عموم ، وقد روى في أطفال الكافرين أنهم خدم لأهل الجنة ، فعلى هذا لا يبعد أن يكون الذي رآه عن يمين آدم من نسم ذريته أرواح هؤلاء ، وفي هذا ما يدفع تشعيب هذا السؤال والاعتراض منه .

### من حكم الماء :

فصل : وفيه شُرْبُهُ من إناء القوم ، وهو مُنْطَى ، والماء وإن كان لا يُمْلِكُ  
والناس شُرْكَاءَ فيه ، وفي النار والكَلأ كما جاء في الحديث ، لكن المستقي  
إذا أحرزه في وعائه ، فقد ملكه ، فكيف استباح النبي صلى الله عليه وسلم  
شُرْبُهُ وهو يملك لغيره ، وأملاك الكفار لم تكن أبيحت يومئذ ، ولادماؤهم .

فالجواب أن العرب في الجاهلية كان في عُرْف العادة عندهم إباحة الرُّسُلِ  
لأبن السبيل فضلاعن الماء ، وكانوا يعمدون بذلك إلى رعائهم ، ويشترطونه عليهم  
عند عقد إجاتهم : ألا يمتنعوا الرُّسُلَ ، وهو اللبن من أحدٍ مربهم ، وللحكم في  
العُرْف في الشريعة أصولٌ تشهد له ، وقد ترجم البخاري عليه في كتاب البيوع ،  
وخرج حديث هِنْد بنت عَتَبَةَ ، وفيه : خُذِي ما يكفيك وولدك بالمعروف .

### عن دخول بيت المقدس وصفه الأنبياء :

فصل : وذكر فيه أنه دخل بيت المقدس ، ووجد فيه نفراً من الأنبياء ،  
فصلى بهم ، وفي حديث الترمذي الذي قد مناه عن حُدَيْفَةَ أنه أنكر أن  
يكون صلى بهم ، وقال : مازال من ظهر البُرَاقِ ، حتى رأى الجنة والنار ،  
وما وعده الله تعالى ، ثم عاد إلى الأرض ، وزيادة العدل مقبولة ، ورواية من  
أثبت مُقَدِّمَةً على رواية مَنْ نَقَى ، وذكر فيه صفة الأنبياء ، وقال في عيسى :  
كان رأسه يَقْطُرُ ماءً وليس به ماء ، وكأنه خرج من دِيَمَاسٍ والدِّيَمَاسُ : الحُمَامُ ،

وأصله : دِمَّاسٌ ويجمع على دَمَامِيسَ ، وقد قيل في جمعه : دَيَامِيسُ <sup>(١)</sup> ، ومثله : قيراط وديناروديباج ، الأصل فيها كلها : التضعيف ، ثم قلب الحرف المدغم ياء ، فلما جمعوها وصغروا ، ردّوه إلى أصله ، فقالوا : قرايط ودنانير : [ وقُرِئَ رِيط ودُنَيْنِير ] <sup>(٢)</sup> ، غير أنهم لم يقولوا : دنانير ولا قياريط ، كما قالوا : دَيَامِيسَ ، وقالوا : دَبَابِيجَ ودَيَابِيجَ <sup>(٣)</sup> ، وأصلُ الدَّمَسِ : التغطيته ومنه لَيْلٌ دَامِسٌ ، وفي هذه الصفة من صفات عيسى عليه السلام إشارة إلى الرُّبِّيِّ والخِصْبِ الذي يكون في أيامه إذا هَطِطَ إلى الأرض والله أعلم .

وذكر في صفة موسى أنه آدمٌ طَوَّالٌ ، ولو صفه إياه بالأدَمَةِ أصلٌ في كتاب الله تعالى ، قاله الطَّبْرِي عند تفسير قوله : ﴿ تَخْرُجُ بَيَضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴾ قال : في خروج يده بيضاء آية في أن خرجت بيضاء مخالفاً لونها لسائر لون جسده ، وذلك دليل بين على الأدَمَةِ التي هي خلافُ البياض <sup>(٤)</sup> .

وذكر إبراهيم فقال : لم أر رجلاً أشبه بصاحبكم ولا صاحبكم أشبه به منه ،

(١) في اللسان : إن فتحت الدال جمع على دياميس مثل شيطان وشياطين ، وإن كسرتها جمعت على دماميس ،

(٢) زيادة يقتضيها السباق .

(٣) في اللسان مادة دز : قال أبو منصور : دينار وقيراط وديباج أصلها أعجمية ، غير أن العرب تكلمت بها قديماً ، فصارت عربية .

(٤) الذي في الطبري في تفسير الآية : وذكر أن موسى عليه السلام كان رجلاً آدم ، فأدخل يده في جيبه ، ثم أخرجها بيضاء من غير سوء من غير برص ، مثل الثلج ، ثم ردها ، فخرجت كما كانت على لونه .

يعنى : نفسه ، وفى آخر هذا الكلام إشكالٌ من أجل أن أشبه منصوبٌ  
فى الموضعين ، ولكن إذا فهمت معناه ، عرفت إعرابه ، ومعناه : لم أر رجلا  
أشبه بصاحبكم ولا صاحبكم به منه <sup>(١)</sup> ، ثم كرر أشبه توكيدا فصارت لفوا كالمقحم  
وصاحبكم معطوفٌ على الضمير الذى فى أشبه الأول الذى هو نعتٌ لرجل ،  
وحسن العطف عليه ، وإن لم يؤكد بهو ، كما حسن فى قوله تعالى : ﴿ مَا أَشْرَكْنَا  
بِوَالِدَيْهِمَا مِنْ أَجْلِ الْفِصْلِ بِلَا النَّافِيَةِ ، ولو أسقط من الكلام أشبه الثانى ،  
لكان حسنا جدا ، ولو آخر صاحبكم فقال : ولا أشبه به صاحبكم منه بلفاز ،  
ويكون فاعلا بأشبه الثانية ، ويكون من باب قولهم : مارأيت رجلا أحسن  
فى عينه الكحل من زيد ، وهى مسألة عذراء لم تقترعها أيدى النحاة <sup>(٢)</sup> ،  
بعد ولم يشف منها متقدمٌ منهم ، ولا متأخرٌ بمن رأينا كلامه فيها وقد أملينا  
فى غير هذا الكتاب فيها تحقيقا شافيا .

صفة النبى صلى الله عليه وسلم :

فصل : وذكر فى صفة - النبى - صلى الله عليه وسلم - مما نعت به على بن  
أبى طالب - رضى الله عنه - فقال : لم يكن بالطويل الممّغط بالغين المعجمة ،

(١) رواية مسلم : أشبه الناس به صاحبكم - يعنى نفسه ، .

(٢) هى مسألة مفصلة فى كتب النحو عن عمل أفعل التفضيل ورفع له اللام  
الظاهر ، فانظر لها مثلا ص ١٠٦ > ٢ من شرح التصريح على التوضيح ، ص ٤٦  
> ٣ من حاشية الصبان على شرح الاشمونى ط ١٣٠٥ هـ ص ٢٥٢ > ٣ النحو  
الوافى للأستاذ عباس حسن .



وفي غير هذه الرواية. بالعين المهملة ، وذكر الأوصاف إلى آخرها وقد شرحها أبو عبيد ، فقال عن الأصمى ، والكسائي وأبي عمرو وغير واحد : قوله : ليس بالطويل الممّعط أى : ليس بالبائن الطويل ، ولا القصير المتردّد<sup>(١)</sup> يعنى : الذى تردد خدّه بعضه على بعض ، وهو مجتمع ليس بسبط الخلق يقول : فليس هو كذلك ، ولكن ربعة بين الرجلين ، وهكذا صفة صلى الله عليه وسلم .  
وفي حديث آخر : ضرب اللحم بين الرجلين .

وقوله : ليس بالمطهم ، قال الأصمى : هو التام كل شيء منه على حدته ، فهو بارع الجمال ، وقال غير الأصمى المكنّم المدور الوجه ، يقول : ليس كذلك ، ولكنه مسنون ، وقوله : مشرب يعنى الذى أشرب حمرة ، والأدعج العين : الشديد سواد العين قال الأصمى : الدعجة : هى السواد ، والجليل المشاش : العظيم العظام مثل الركبتين والمرفقين والمنكبين ، وقوله : السكتد هو : الكاهل ، وما يليه من جسده ، وقوله شثن الكفّين والقدمين يعنى : أنهما إلى الغلظ . وقوله : ليس بالسبط ولا الجعد القطاط ، فالقطط : الشديد الجعودة مثل شعور الحبشة ، ووقع فى غريب الحديث لأبي عبيد التام كل شيء منه على حدته . يقول : ليس كذلك ، ولكنه بارع الجمال ، فهذه الكلمة ، أعنى : ليس كذلك محلة بالشرح ، وقد وجدته فى رواية أخرى عن أبي عبيد بإسقاط : يقول كذلك ، ولكن على نص ذكرناه آنفاً

(١) وردت هذه الأوصاف فى حديث رواه الترمذى وإسناده ضعيف .

## قصة المعراج

قال ابن إسحاق : وحدثني من لائهم عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أنه قال : سمعتُ رسولَ الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : لما فرغتُ من عملها كان في بيت المقدس ، أتى بالمعراج - ولم أر شيئاً قط أحسنَ منه - وهو

---

عنه عن الأصمعي ، والذي في غريب الحديث من تلك الزيادة وَهُمْ وقع في الكتاب ، والله أعلم .

وأما ما رواه الترمذي عن الأصمعي في شرح المطهر قال : هو البادن : الكثير اللحم ، ذكره عن أبي جعفر ، عن الأصمعي ، وذكر عنه في الممّط نحو ما قدمناه ، قال : وسمعتُ أعرابياً يقول ممّط في نُشابة أي : مدّها ، وفي كتاب العين : ممّطتُ الشيء إذا مدّدته ، وقال في باب العين المهملة ممّطتُ <sup>(١)</sup> الشيء إذا مدّدته ، كما قال في العين المعجمة ، فملى هذا يقال فيه ممّط وممّط ، ووزنه مُنْفَعِل ، واندغمت النون في الميم ، كما اندغمت في محوته فأتحى لما أمن التباسه بالمضاعف ، ولم يدغموا النون في الميم في شاة زَمَاء ، ولا في غَنَمٍ لثلاثين بالمضاعف ، لو قالوا : أزماء وغمًا ، وقد ذكرنا قبل ما وهم فيه التزميد من تفسير زِرّ الحجة حيث قال : يقال إنه بيض له ، حيث تكلمنا على خاتم النبوة وصفته ، واختلاف الرواية فيه والحمد لله .

---

(١) كذلك يقول اللسان .

الذى يَمُدُّ إِلَيْهِ مِيتَكُمْ عَيْنِيهِ إِذَا حُضِرَ ، فَأَضْعُدْنِي صَاحِبِي فِيهِ ، حَتَّى أَنْتَهِيَ .  
بِى إِلَى بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ السَّمَاءِ ، يُقَالُ لَهُ : بَابُ الْخَفِظَةِ ، عَلَيْهِ مَلَكٌ مِنَ  
الْمَلَائِكَةِ ، يُقَالُ لَهُ : إِسْمَاعِيلُ ، تَحْتَ يَدَيْهِ اثْنَا عَشَرَ أَلْفَ مَلَكٍ ، تَحْتَ يَدَى  
كُلِّ مَلَكٍ مِنْهُمْ اثْنَا عَشَرَ أَلْفَ مَلَكٍ - قَالَ : يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ - حِينَ حَدَّثَ بِهَذَا الْحَدِيثِ : وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ - فَلَمَّا دَخَلَ بِي ،  
قَالَ : مَنْ هَذَا يَا جَبْرِيلُ ؟ قَالَ : هَذَا مُحَمَّدٌ . قَالَ : أَوْ قَدْ بُعِثَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ :  
فَدَعَا لِي بِخَيْرٍ : وَقَالَ .

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : وَحَدَّثَنِي بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَنْ حَدِّثِهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ -  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ : تَلَقَّيْنِي الْمَلَائِكَةُ حِينَ دَخَلْتُ السَّمَاءَ الدُّنْيَا ، فَلَمْ  
يَلْقَنِى مَلَكٌ إِلَّا ضَاحِكًا مُسْتَبْشِرًا ، يَقُولُ خَيْرًا وَيَدْعُو بِي ، حَتَّى آتَيْنِي مَلَكٌ  
مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، فَقَالَ مِثْلَ مَا قَالُوا ، وَدَعَا بِمِثْلِ مَا دَعَوْا بِهِ ، إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَضْحَكْ ،  
وَلَمْ أَرَ مِنْهُ مِنَ الْبَشَرِ مِثْلَ مَا رَأَيْتُ مِنْ غَيْرِهِ ، فَقُلْتُ لِجَبْرِيلَ : يَا جَبْرِيلُ مَنْ هَذَا  
الْمَلِكُ الَّذِى قَالَ لِي كَمَا قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ وَلَمْ يَضْحَكْ إِلَيَّ ، وَلَمْ أَرَ مِنْهُ مِنَ الْبَشَرِ مِثْلَ  
الَّذِى رَأَيْتُ مِنْهُمْ ؟ قَالَ : فَقَالَ لِي جَبْرِيلُ : أَمَا إِنَّهُ لَوْ ضَحِكَ إِلَيَّ أَحَدٌ كَانَ  
قَبْلَكَ ، أَوْ كَانَ ضَاحِكًا إِلَى أَحَدٍ بَعْدَكَ ، لَضَحِكَ إِلَيْكَ ، وَلَكِنَّهُ لَا يَضْحَكُ ،  
هَذَا مَالِكُ خَازِنِ النَّارِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقُلْتُ  
لِجَبْرِيلَ : وَهُوَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى بِالْمَكَانِ الَّذِى وَصَفَ لَكُمْ (مُطَاعٍ ثُمَّ أَمِينُ) :  
أَلَا تَأْمُرُهُ أَنْ يُرِيَنِي النَّارَ ؟ فَقَالَ : بَلَى ، يَا مَالِكُ ، أَرِ مُحَمَّدًا النَّارَ . قَالَ : فَكَشَفَ  
عَنْهَا غِطَاءَهَا ، فَفَارَتْ ، وَارْتَفَعَتْ ، حَتَّى ظَنَنْتُ : لَتَأْخُذَنِي مَا أَرَى . قَالَ :

فقلت لجبريل : يا جبريل ، مُرّه ، فليردّها إلى مكانها . قال : فأمره ، فقال لها : اخبي ، فرجعت إلى مكانها الذي خرجت منه . فما شبّهت رُجوعها إلا وقوع الغلّ . حتى إذا دخلت من حيثُ خرجتُ ردّ عليها غطاءها .

قال أبو سعيد الخدري في حديثه : إن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قال : لما دخلتُ السماء الدنيا ، رأيت بها رجلاً جالساً تعرض عليه أرواح بني آدم ، فيقول لبعضها ، إذا عرضت عليه خيراً ويُسرّ به ، ويقول : روح طيبة خرجت من جسد طيب ، ويقول لبعضها إذا عرضت عليه : أفٍّ ، ويُعَبِّس وجهه ويقول : روح خبيثة خرجت من جسد خبيث . قال : قلت : من هذا يا جبريل ؟ قال : هذا أبوك آدم ، تعرض عليه أرواح ذريته ، فإذا مرت به روح المؤمن منهم سرّ بها ، وقال روح طيبة خرجت من جسد طيب . وإذا مرت به روح الكافر منهم أفّف منها ، وكَرِهها ، وساء ذلك ، وقال : روح خبيثة خرجت من جسد خبيث .

قال ثم رأيت رجالاً لهم مَشَافِر كَمَشَافِر الإبل ، في أيديهم قِطْع من نار كالآفهار ، يقذفونها في أفواههم ، فتخرج من أديبارهم . فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء أكّلة أموال اليتامى ظاناًما .

قال : ثم رأيت رجالاً لهم بُطُون لم أرَ مثلاً قطُّ بسبيل آل فرعون ، يَمْرُون عليهم كالإبل الممّؤومة حين يُعرضون على النار ، يطئونهم لا يقتلون على أن يتحولوا من مكانهم ذلك . قال قلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال هؤلاء أكّلة الربا .

.....

قال : ثم رأيتُ رجالا بين أيديهم لحم ثمين طيّب ، إلى جنبه لحم غثٌ  
مفتن ، يأكلون من الغثِ المفتن ، ويتركون السمين الطيب . قال : قلت : من  
هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء الذين يتركون ما أحلّ الله لهم من النساء ،  
ويذهبون إلى ما حرّم الله عليهم منهن .

قال : ثم رأيتُ نساءً معلّقاتٌ بشدّين ، فقلتُ : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال :  
هؤلاء اللاتي أدخلن على الرجال من ليس من أولادهم .

قال ابن إسحاق : وحدثني جعفر بن عمرو ، عن القاسم بن محمد أن  
رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قال : اشتدّ غضب الله على امرأة أدخلت  
على قوم من ليس منهم ، فأكل حرائبهم ، واطلع على عوراتهم .

عود إلى حديث الخدرى : ثم رجع إلى حديث أبي سعيد الخدرى ، قال :  
ثم أضعنني إلى السماء الثانية ، فإذا فيها ابنا الخالة : عيسى بن مريم ، ويحيى ،  
بن زكريّا ، قال : ثم أضعنني إلى السماء الثالثة ، فإذا فيها رجل صورته كصورة  
القمر ليلة البدر ، قال : قلت : من هذا يا جبريل ؟ قال : هذا أخوك يوسف بن  
يعقوب . قال : ثم أضعنني إلى السماء الرابعة ، فإذا فيها رجل فسألته : من هو ؟  
قال : هذا إدريس — قال : يقول رسول الله — صلى الله عليه وسلم : ورفعناه  
مكانا عليّاً — قال : ثم أضعنني إلى السماء الخامسة فإذا فيها كنهل أبيض الرأس  
واللحية ، عظيم العنان ، لم أر كنهلاً أبجل منه ، قال قلت : من هذا يا جبريل ؟  
قال : هذا المَحَبَّبُ في قومه هارون بن عمران ، قال : ثم أضعنني إلى السماء  
السادسة ، فإذا فيها رجل آدمٌ طويلٌ أقفى كأنه من رجال شُوءة ؛ فقلت له :

. . . . .

من هذا ياجبريل ؟ قال : هذا أخوك موسى بن عمران . ثم أضعدي إلى السماء السابعة ، فإذا فيها كَهْلٌ جالس على كرسيٍّ إلى باب البيت المعمور ، يدخله كل يوم سبعون ألفَ ملك ، لا يرجعون فيه إلى يوم القيامة . لم أر رجلاً أشبه بصاحبكم ، ولا صاحبكم أشبه به منه ، قال : قلت : من هذا ياجبريل ؟ قال : هذا أبوك إبراهيم . قال : ثم دخل بي الجنة ، فرأيتُ فيها جاريةً لساء ، فسألتها : لمن أنت ؟ وقد أعجبتني حين رأيْتُها ، فقالت : لزيد بن حارثة . فبشّر بها رسولُ الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة .

قال ابن إسحاق : ومن حديث عبد الله بن مسعود — رضى الله عنه — عن النبي — صلى الله عليه وسلم — فيما بلغني : أن جبريل لم يصعد به إلى سماء من السموات إلا قالوا له حين يستأذن في دخولها : من هذا ياجبريل ؟ فيقول : محمد ، فيقولون : أو قد بعث ؟ فيقول : نعم ، فيقولون : حياه الله من أخٍ وصاحب ، حتى انتهى به إلى السماء السابعة ، ثم انتهى به إلى ربه ، ففرض عليه خمسين صلاة في كل يوم .

قال : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : فأقبأت راجعاً ، فلما مررت بموسى بن عمران ونعمَ الصاحبُ كان لکم ، سألتني كم فُرض عليك من الصلاة ؟ فقلت خمسين صلاة كل يوم ؛ فقال : إن الصلاة ثقيلة ، وإن أمتك ضعيفة ، فارجع إلى ربك ، فاسأله أن يخفف عنك وعن أمتك . فرجعت فسألت ربي أن يخفف عني ، وعن أمتي ، فوضع عني عشراً . ثم انصرفت فررت على موسى فقال لي مثل ذلك ، فرجعت فسألت ربي ، فوضع عني عشراً .

.....

ثم انصرفت ، فمرت على موسى ، فقال لى مثل ذلك ، فرجعت فسألته فوضع  
عنى عشراً ، ثم لم يزل يقول لى مثل ذلك ، كلما رجعت إليه ، قال : فارجع  
فاسأل ، حتى انتهيت إلى أن وضع ذلك عنى ، إلا خمس صلوات فى كل يوم  
وليلة . ثم رجعت إلى موسى ، فقال لى مثل ذلك ، فقلت : قد راجعت ربى  
وسألته ، حتى استحيت منه ، فما أنا بفاعل رواه البيهقى فى كتاب دلائل  
النبوة وابن جرير وابن أبى حاتم .

فمن أداهن منكم إيماناً بهن ، واحتساباً لهن ، كان له أجرٌ خسين صلاة  
مكتوبة . رواه . وفى الحديث غرابة ونكارة .

### رؤية النبي ربه :

فصل : وقد تكلم العلماء فى رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لربه ليلة الإسراء ،  
فروى مسروق عن عائشة أنها أنكرت أن يكون رآه ، وقالت من زعم أن محمداً  
رأى ربه ، فقد أعظم على الله الفرية ، واحتجت بقوله سبحانه ( لا تُدْرِكُهُ  
الْأَبْصَارُ ، وهو يُدْرِكُ الْبْصَارَ ) الأنعام : ١٠٣ وفى مصنف الترمذى عن  
ابن عباس وكعب الأحبار أنه رآه ، قال كعب : إن الله أقسم رؤيته وكلامه  
بين موسى ومحمد ، وفى صحيح مسلم عن أبى ذرٍّ قلت : يا رسول الله هل رأيت  
ربك ؟ قال : رأيتُ نوراً ، وفى حديث آخر من كتاب مسلم أنه قال : نوراً أنى  
أراه ، وليس فى هذا الحديث بيان شاف أنه رآه ، وحكى عن أبى الحسن  
الأشعري أنه قال : رآه بعينى رأسه ، وفى تفسير النقاش عن ابن حنبل أنه  
سئل : هل رأى محمدٌ ربه ، فقال : رآه رآه رآه حتى انقطع صوته ، وفى تفسير

عبد الرزاق عن معمر عن الزهري وذكر إنكار عائشة أنه رآه ، فقال الزهري :  
ليست عائشة أعلم عندنا من ابن عباس ، وفي تفسير ابن سلام عن عروة أنه  
كان إذ ذكر إنكار عائشة أن يكون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رأى  
ربه يشتد ذلك عليه ، وقول أبي هريرة في هذه المسألة كقول ابن عباس أنه رآه ؟  
روى يونس عن ابن إسحاق عن داود بن الحصين قال : سأل مروان أبا هريرة :  
هل رأى محمد ربه ؟ قال : نعم ، وفي رواية يونس أن ابن عمر أرسل إلى ابن  
عباس يسأله : هل رأى محمد ربه ؟ فقال : نعم رآه ، فقال ابن عمر : وكيف رآه ،  
فقال ابن عباس كلاما كرهت أن أوردته بلفظه لما يؤم من التشبيه ، ولو صح  
لكان له تأويل والله أعلم ، والمتحصل من هذه الأقوال - والله أعلم - أنه رآه  
لا على أكمل ما تكون الرؤية على نحو ما يراه في حظيرة القدس عند الكرامة  
المظى والنعم الأكبر ، ولكن دون ذلك ، وإلى هذا يؤم قوله : رأيت  
نوراً ونوراً أنى أراه في الرؤية الأخرى والله أعلم .

وأما الدنو والتدلى فهما خبر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - عن بعض  
المفسرين ، وقيل إن الذي تدلى هو جبريل عليه السلام تدلى إلى محمد حتى دنا منه .  
وهذا قول طائفة أيضاً ، وفي الجامع الصحيح في إحدى الروايات منه : فتدلى  
الجبار ، وهذا مع صحة نقله لا يكاد أحد من المفسرين يذكره لاستحالة ظاهره ،  
أو للغفلة عن موضعه ، ولا استحالة فيه ؛ لأن حديث الإسراء إن كان رؤيا رآها  
بقلبه وعينه نائمة - كما في حديث أنس فلا إشكال فيما يراه في نومه عليه السلام  
فقد رآه في أحسن صورة ووضع كفه بين كتفيه ، حتى وجد بردها بين ثديه .



رواه الترمذى<sup>(١)</sup> من طريق معاذ في حديث طويل ، ولما كانت هذه رؤياه

(١) الحديث كما رواه أحمد بسنده عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : أتاني ربي الليلة في أحسن صورة - أحسبه يعنى في النوم - فقال : يا محمد أتدرى فيم يختصم الملا الأعلى ؟ قال : قلت لا ، فوضع يده بين كفتي حتى وجدت بردها بين ثديي - وأقال نحري فعملت في السموات والأرض ، ثم قال : يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الأعلى ؟ قال : قلت : نعم يختصمون في الكفارات والدرجات . قال : وما الكفارات ؟ قال : قلت المسكك في المساجد بعد الصلوات ، والمشى على الأقدام إلى الجماعات ، وإبلاغ الوضوء في المسكاره ، من فعل ذلك عاش بخير ، ومات بخير ، وكان من خطيئته كيوم ولدته أمه ، وقال : قل يا محمد إذا صليت . اللهم إني أسألك فعل الخيرات ، وترك المنكرات ، وحب المساكين ، وإذا أردت بعبادك فتنة أن تقبضني إليك غير مفتون . قال : والدرجات : بذل الطعام ، وإفشاء السلام ، والصلاة بالليل والناس نيام ، ورواه أحمد أيضاً بسنده عن معاذ قال : احتبس علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة من صلاة الصبح ، حتى كدنا نترأى قرن الشمس ، فخرج - صلى الله عليه وسلم - سريعاً فتوب بالصلوة ، فصلى ، وتجاوز في صلاته ، فلما سلم ، قال - صلى الله عليه وسلم - كما أنتم ، ثم أقبل إلينا ، فقال : إني قتت من الليل ، فصليت ما قدر لي ، فنعست في صلاتي حتى استيقظت ، فإذا أنا بزبي عز وجل في أحسن صورة ، الخ ولكنه قال في هذه الرواية : فتجلى لي كل شيء وعرفت ، بدلا من : فعلت ما في السموات الأرض . وشتان ما هما في الدلالة . وعن الدرجات قال فيها : نين الكلام بدلا من إفشاء السلام . أما الدعاء ففي رواية معاذ أن الله قال له : سل ، قلت : اللهم إني أسألك فعل الخيرات ، وترك المنكرات ، وحب المساكين . وأن تغفر لي ، وترحمني ، وإذا أردت فتنة بقوم فتوفني غير مفتون ، وأسألك حبك ، وحب من يحبك وحب عمل يقربني إلى حبك ، أما في رواية ابن عباس ، فقد ورد أن الله هو الذي طلب منه أن يقول هذا ، وعلمه إياه . هذا والحديث رواه الترمذى من حديث جهم بن عبد الله

اليمامي ، وقال : حسن صحيح ، وهو في السنن من طرق . ويقول ابن كثير : وهو حديث المتناهم المشهور ، ومن جعله يقظة ، فقد غلط .

وما أعظم فقه أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها فيما رواه أحد بسنده عن عامر ، قال : أتى مسروق عائشة ، فقال : يا أم المؤمنين : هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم — ربه عز وجل ؟ قالت سبحان الله لقد قف شعري لما قلت . أين أنت من ثلاث من حدثكهن ، فقد كذب . من حدثك أن محمدا رأى ربه ، فقد كذب ، ثم قرأت : ( لا تدركه الأبصار ، وهو يدرك الأبصار ) ( وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب ) ومن أخبرك أنه يعلم ما في غد ، فقد كذب . ثم قرأت : ( إن الله عنده علم الساعة ، وينزل الغيث ، ويعلم ما في الأرحام ) الآية . ومن أخبرك أن محمدا قد كتم ، فقد كذب ، ثم قرأت : ( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ) واكفنه رأى جبريل في صورته مرتين ، وتدير ما رواه أحمد بسنده عن مسروق قال : كنت عند عائشة ، فقلت : أليس الله يقول : ( ولقد رآه بالأفق المبين — ولقد رآه نزلة أخرى ) فقالت : أنا أول هذه الأمة ، سألت رسول الله — صلى الله عليه وسلم — عنها ، فقال : إنما ذاك جبريل . لم يره في صورته التي خلق عليها إلا مرتين ، رآه منهبطا من السماء إلى الأرض سادا عظم خلقه ما بين السماء والأرض ، وأخرجه في الصحيحين من حديث الشعبي به . ولمسلم في الرؤية طريقان بلفظين عن أبي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل رأيت ربك ؟ فقال : نوراني أراه . والآخر : رأيت نورا . وقد حكى الخلال في علمه أن الإمام أحمد سئل عن هذا الحديث ، فقال : ما زلت منكرا له ، وما أدري ما وجهه . . ويقول الأئمة : إن عائشة سألت عن الرؤية بعد الإسراء ، ولم يثبت لها النبي الرؤية ، ومن قال : إنه خاطبها على قدر عقلها ، أو حاول تخطئتها فيما ذهبت إليه كابن خزيمة في كتاب التوحيد ، فإنه هو المخطئ . وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه قال في قوله تعالى : ( ولقد رآه نزلة أخرى ) قال : رأى جبريل عليه السلام . وحسبنا هذا .

لم ينكرها أحدٌ من أهل العلم ، ولا استبشعها ، وقد بينا أننا أن حديث الإسراء كان رؤيا ثم كان يقظة فإن كان قوله فتدلى الجبارُ في المرة التي كان فيها غير قائم ، وكان الإسراء بحسده ، فيقال فيه من التأويل ما يقال في قوله : ينزل ربنا كل ليلةٍ إلى سماء الدنيا ، فليس بأبعد منه في باب التأويل ، فلا نكارة فيه كان في نوم أو يقظة ، وقد أشرنا إلى تمام هذا المعنى في شرح ما تضمنه لفظ القوسين من قوله : قَابَ قَوْسَيْنِ في جزء أملهنا في شرح سبحان الله سبحانه . تضمن لطائف من معنى التقديس والتسبيح ، فلينظر هناك وأملهنا أيضاً في معنى رؤية الرب سبحانه في المنام ، وفي عَرَصات القيامة مسألة لقناع الحقيقة في ذلك كاشفةً فمن أراد فهم الرؤية والرؤيا فلينظرها هناك ، ويقوى ما ذكرناه من معنى إضافة التدلى إلى الرب سبحانه كما في حديث البخاري مارواه ابن سنجر مُسنَداً إلى شريح بن عبيد ، قال : لما صعد النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى السماء ، فأوحى إلى عبده ما أوحى ، فلما أحس جبريل بدُنُوِّ الرب خرو ساجد ، فلم يزل يُسَبِّحُ سُبْحَانَ رَبِّ الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبَرِيَاءِ والعظمة حتى قضى الله إلى عبده ما قضى ، قال : ثم رفع رأسه ، فرأيته في خلقه الذي خُلق عليه منظوماً أجنحته بالزبرجد والأواثور والياقوت ، فخيّل إلى أن ما بين عينيه قد سد الأفقين ، وكنت لا أراه قبل ذلك إلا على صورٍ مختلفة ، وكنت أكثر ما أراه على صورة دحية بن خليفة الكلبي ، وكان أحيانا لا يراه قبل ذلك إلا كما يرى الرجل صاحبه من وراء الغراب<sup>(١)</sup>.

(١) حديث متهافت . أما رؤيته صلى الله عليه وسلم لجبريل على صورة دحية ، فقد ورد في روايات صحيحة .

### لِقَاؤُهُ لِلنَّبِيِّينَ :

فصل : ومما سئل عنه من حديث الإسراء ، وتكلم فيه لقائه لأدم في السماء الدنيا ، ولإبراهيم في السماء السابعة ، وغيرهما من الأنبياء الذين لقيهم في غير هاتين السماءين ، والحكمة في اختصاص كل واحد منهم بالسماء التي رآه فيها ، . . . . .  
وسؤال آخر في اختصاص هؤلاء الأنبياء باللقاء دون غيرهم ، وإن كان رأى الأنبياء كلهم ، فما الحكمة في اختصاص هؤلاء الأنبياء بالذكر ؟ وقد تكلم أبو الحسن بن بطال في شرح البخارى على هذا السؤال ، فلم يصنع شيئاً ، ومغزى كلامه الذى أشار إليه أن الأنبياء لما علموا بقدومه عليهم ابتدروا إلى لقائه ابتدار أهل الغائب للغائب القادم ، فمنهم من أسرع ، ومنهم من أبطأ . إلى هذا المعنى أشار فلم يزد عليه ، والذى أقول في هذا : إن مأخذ فهمه من علم التعبير ، فإنه من علم النبوة ، وأهل التعبير يقولون : من رأى نبياً بعينه في المنام ، فإن رؤياه تؤذن بما يشبه حال ذلك النبي من شدة أو رخاء أو غير ذلك من الأمور التى أخبر بها عن الأنبياء في القرآن ، والحديث ، وحديث الإسراء . كان بمكة وهى حرم الله وأمنه وقطأنها جيران الله ، لأن فيها بيته ، فأول ما رأى عليه من الأنبياء آدم الذى كان فى أمن الله وجواره ، فأخرجه عدوهم إبليس منها ، وهذه القصة تشبهها الحالة الأولى من أحوال النبي - صلى الله عليه وسلم حين أخرجه أعداؤه من حرم الله وجواره بيته ، فكربه ذلك ونعمه . وأشبعت قصته في هذا قصة آدم ، مع أن آدم تعرض عليه أرواح ذريته البرّ والفاجر منهم ، فكان في السماء الدنيا بحيث يرى الفريقين ، لأن أرواح أهل الشقاء لا تبلغ في السماء ، ولا تفتح لهم أبوابها كما قال الله تعالى ، ثم رأى

في الثانية عيسى ويحيى وهما الأمة حنان باليهود ، أما عيسى فكذبته اليهود وأذته ، وهُمُوا بقتله فرفعه الله ، وأما يحيى فقتلوه ، ورسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - بعد انتقاله إلى المدينة صار إلى حالة ثانية من الامتحان ، وكانت محنته فيها باليهود ، آذوه وظَاهَرُوا عليه وَهُمُوا بِالْقَاءِ الصَّخْرَةِ عليه ، ليقتلوه فَنَجَّاهُ اللهُ تعالى كما نَجَّى عيسى منهم ، ثم سَمَّوه في الشاة ، فلم تزل تلك الأَكَلَّة تعاوده ، حتى قطعت أَبْهَرَهُ<sup>(١)</sup> كما قال عند الموت ، وهكذا فعلوا بابْنِي الْحَالَةِ : عيسى ويحيى ، لأنَّ أُمَّ يَحْيَى أَشْيَاعُ بِنْتُ عَمْرَانَ أُخْتُ مَرْيَمَ ، أمهما : حَنَّةُ ، وأما لِقَاؤُهُ لِيُوسُفَ في السماء الثالثة ، فإنه يؤذَنُ بِحَالَةِ ثَلَاثَةِ تَشْبِهِ حَالِ يُوسُفَ ، وذلك بأن يُوسُفَ ظَفِرَ بِأَخُوته بعد ما أخرجوه من بين ظَهْرَانِيهِمْ فَصَفَحَ عَنْهُمْ ، وقال لَا تَتْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْآيَةَ ، وكذلك نَبِينَا - عليه السلام - أُسْرَ يَوْمَ بَذْرِ جُمَلَةٍ من أَقَارِبِهِ الَّذِينَ أَخْرَجُوهُ فِيهِمْ عَمَّ الْعَبَّاسُ ، وابن عمه عَقِيلُ ، فَنَهَمَ مِنْ أَطْلَقَ ، ومنهم من قَبِلَ فِدَاءَهُ ، ثم ظَهَرَ عَلَيْهِمْ بعد ذلك عَامَ الْفَتْحِ لَجْمَعِهِمْ ، فقال لهم : أَقُولُ مَا قَالَ أَخِي يُوسُفَ لَا تَتْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ، ثم لِقَاؤُهُ لِإِدْرِيسَ في السماء الرابعة ، وهو المَكَانُ الَّذِي سَمَّاهُ اللهُ مَكَانًا عَلِيًّا ، وَإِدْرِيسَ أَوَّلَ مَنْ آتَاهُ اللهُ الْخَطَا بِالْقَلَمِ ، فَكَانَ ذَلِكَ مُؤْذَنًا بِحَالَةِ رَابِعَةٍ ، وَهِيَ عُكُوشَانُهُ - عليه السلام - حَتَّى أَخَافَ الْمُلُوكَ وَكَتَبَ إِلَيْهِمْ يَدْعُوهُمْ إِلَى طَاعَتِهِ ، حَتَّى قَالَ أَبُو سَفْيَانَ ، وَهُوَ عِنْدَ مَلِكِ الرُّومِ ، حِينَ جَاءَهُ كِتَابُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَرَأَى مَا رَأَى مِنْ خَوْفِ هِرَقْلَ :

(١) الأَبْرُ : الظَّهْرُ وَعَرَقَ فِيهِ ، وَوَرِيدُ الْعُنُقِ وَالْأَكَلُ . وَقَدْ ذَكَرَ قِصَّةَ الشَّاةِ الْمَسْمُومَةِ الْبُخَارَى وَغَيْرِهِ .

لقد أمر امرؤ ابن أبي كَبْشَةَ<sup>(١)</sup>، حتى أصبح يخافه مَلِكُ بَنِي الْأَصْفَرِ، وكتب عنه بالقلم إلى جميع ملوك الأرض، فمنهم من اتبعه على دينه كالنَّجَاشِي، ومَلِكَ هِمْانَ، ومنهم من هادنه، وأهدى إليه وأتحفه كَهْرَقْلَ وَالْمَقْوَقِسَ ومنهم من تَعَصَّى عليه، فأظهره الله عليه، فهذا مقام عليّ، وخط بالقلم كنفجو مأوتى إدريس - عليه السلام - ولقاؤه في السماء الخامسة لهارون الْمُحَجَّبِ في قومه يؤذن بحب قريب، وجميع العرب له بعد بُغْضِهِمْ فيه، ولقاؤه في السماء السادسة لموسى يؤذن بحالة تشبه حالة موسى حين أمر بغزو الشام فظهر على الجبابرة الذين كانوا فيها، وأدخل بنى إسرائيل البلد الذي خرجوا منه بعد إهلاك عدوهم، وكذلك غزا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تبوك من أرض الشام، وظهر على صاحب دَوْمَةَ حتى صالحه على الجزية بعد أن أتى به أسيرا، وافتتح مكة، ودخل أصحابه البلد الذي خرجوا منه، ثم لقائه في السماء السابعة لإبراهيم - عليه السلام - لحكمتين: إحداهما: أنه رآه عند البيت المعمور مُسْنِداً ظهره إليه والبيت المعمور حيال مكة، وإليه تحج الملائكة، كما أن إبراهيم هو الذي بنى الكعبة، وأذن في الناس بالحج إليها والحكمة الثانية أن آخر أحوال النبي - صلى الله عليه وسلم - حجَّه إلى البيت الحرام، وحجَّ معه نحو من سبعين ألفاً من المسلمين، ورؤية إبراهيم عند أهل التأويل تؤذن بالحج، لأنه ادعى إليه والرافع لقواعد الكعبة المحجوبة، فقد انتظم في هذا الكلام الجواب عن

(١) أى كثر وارتفع شأنه يعنى النبي صلى الله عليه وسلم، وقد تقدم ذكر

السؤالين المتقدمين ، أحدهما : السؤال عن تخصيص هؤلاء بالذكر ، والآخر :  
السؤال عن تخصيصهم بهذه الأماكن من السماء الدنيا إلى السابعة ، وكان الخزم  
ترك التكلف لتأويل ما لم يرد فيه نصٌّ عن السلف ، ولكن عارض هذا  
الفرض ما يجب من التفكير في حكمة الله ، والتدبر لآيات الله ، وقولُ الله تعالى :  
﴿ إِن فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ وقد رُوِيَ أَنَّ تَفَكُّرَ سَاعَةٍ خَيْرٌ مِنْ  
عِبَادَةٍ سَنَةٍ <sup>(١)</sup> ما لم يكن النظر والتفكير مجرداً من ملاحظة الكتاب والسنة ،  
ومقتضى كلام العرب ، فعند ذلك يكون القولُ في الكتاب والسنة بغير علم عصمنا  
الله - تعالى - من ذلك <sup>(٢)</sup> ، وجعلنا من الْمُتَمَتِّلِينَ لِأَمْرِهِ حيث يقول : فاعتبروا  
يا أولى الأبصار وليدبروا آياته ، وليتَذَكَّرْ أُولُو الْأَلْبَابِ ، ولولا إسرارُ  
الناسِ إلى إنكار ما جهلوه ، وغَلَطُ الطباع عن فهم كثير من الحكمة لأبداننا  
مِنْ سِرِّ هذا السؤال ، وكشفنا عن الحكمة في هؤلاء الأنبياء المسلمين في هذه  
المراتب أكثر مما كشفنا <sup>(٣)</sup>.

### البيت المعمور :

فصل : وذكر البيت المعمور ، وأنه يَدْخُلُهُ كل يوم سبعون ألف ملكٍ  
روى ابن سنجر عن علي - رحمه الله - قال : البيتُ المعمور بيتٌ في السماء السابعة

(١) التفكير نفسه في خلق السموات والأرض وغيرهما من أجل أنواع  
العبادة ، فكيف نجعل التفكير شيئاً والعبادة شيئاً آخر ؟ وهذا يدل على ضعف  
الحديث .

(٢) هذه رائعة من السهيلي ، فلنتدبرها باحتفال تستحقه

(٣) والحق أنه لم يكشف ، وإنما اعتسف .

يقال له : الضَّرَاحُ ، واسم السماء السابعة : عَرِيْبًا<sup>(١)</sup> ، روى أبو بكر الخطيب بإسناد صحيح إلى وَهْب بن مُنَبِّه قال : من قرأ البقرة وآل عمران يوم الجمعة كان له نُورٌ يملأ ما بين عَرِيْبَاءَ وجريباء وجريبا ، وهي الأرض السابعة<sup>(٢)</sup> ، وذكر عن عبد الله بن أبي الهذيل قال : البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف دحية عند كل دحية سبعون ألف ملك رواء عنه أبو التَّيَّاح [ يزيد الضُّبَعِيُّ ] قال أبو سلمة : قلتُ ما الدَّحِيَّةُ ؟ قال : الرئيس . وروى ابنُ سنجر أيضا من طريق أبي هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم قال : في السماء السابعة بيتٌ يقال له : المَعْمُورُ بِحِيَالٍ مَكَّةَ ، وفي السماء السابعة نهرٌ يقال له الحيوان<sup>(٣)</sup> يدخله جبريل كل يوم فينغمس فيه انغماسةً ، ثم يخرج فينتفض انتفاضةً ، يخر عنه سبعون ألف قطرةً ، يخلق الله من كل قطرة ملكا ويؤمرون أن يأتوا البيت المعمور ويصلوا فيه فيفعلون ثم يخرجون فلا يعودون إليه أبداً ، [و] يولى عليهم أحدهم يؤمر أن يقف بهم من السماء موقفاً يُسَبِّحُونَ الله [فيه]

(١) في القاموس واللسان والنهاية لابن الأثير أن اسم السماء السابعة : عروباء  
(٢) في اللسان : الجرباء : السماء سميت بذلك لما فيها من الكواكب ، وقيل : سميت بذلك لموضع المجرة كأنها جربت بالنجوم . وقيل : الجرباء من السماء : الناحية التي لا يدور فيها فلك الشمس والقمر . . والجرباء والمساء : السماء للدنيا . . وأرض جرباء محلة وقحوظة لا شيء فيها ، وفي القاموس عن الجرباء أنها قرية بمنجب أذرح ، ثم قال : وغلط من قال : بينهما ثلاثة أيام ، وإنما الوهم من رواية الحديث من إسقاط زيادة ذكرها الدارقطني ، وهي : ما بين ناحيتي حوض كما بين المدينة وجرباء وأذرح .

(٣) في ابن أبي حاتم : وفي السماء الرابعة نهر يقال له الحيوان .



نإلى أن تقوم الساعة» (١)

### فرصة الصلاة :

فصل : وأما فرض الصلاة عليه هذالك ، ففيه التنبيه على فضلها ، حيث سلم تُفرض إلا في الحضرة (٢) المُقدَّسة ؛ ولذلك كانت الطهارة من شأنها ، ومن شرائط أدائها ، والتنبيه على أنها مناجاة الرب ، وأن الرب تعالى مُقبِلٌ بوجهه على المصلّي يناجيه يقول : حَمْدَنِي عَبْدِي ، أَثْنَيْ عَلَى عَبْدِي (٣) إلى آخر

(١) الحديث أخرجه ابن أبي حاتم ، وقد تكلم عنه ابن كثير ، فقال : وهذا حديث غريب جداً تفرد به روح بن جناح ، هذا وهو القرشي الأموي مولاهم أبو سعيد الدمشقي ، وقد أنكر عليه هذا الحديث جماعة من الحفاظ ، منهم : الجوزجاني والعقبلي والحاكم أبو عبد الله النيسابوري وغيرهم ، وقال الحاكم : لا أصل له من حديث أبي هريرة ، ولا سعيد ، ولا الزهري ، تفسير سورة الطور .

(٢) سبق بيان أن آيات القرآن تؤكد أن الصلاة كانت مفروضة قبل هذا ، وإلا -وجب القول بأن الإسراء كان في عقب المبعث مباشرة . هذا ، ولا يجوز أن نقول : الحضرة المقدسة ، فإنه لا يعد تعبيراً إسلامياً ، ولكنه تعبير صوفي قديم ولم يرد في قرآن أو حديث ، ولم يجر على لسان صحابي أو تابعي ، ولا يجوز أن ننسب إلى الله سبحانه إلا ما نسب هو -جل شأنه - إلى نفسه .

(٣) من حديث رواه مسلم والنسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن ، فهي خداج - ثلاثاً - غير تمام فقبل لأبي هريرة : إنا نكون خلف الإمام ، فقال اقرأ بها في نفسك ، فإني سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : قال الله - عز وجل - قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين . ولعبدتي ما سأل ، فإذا قال العبد : الحمد لله رب العالمين قال الله : حمدني عبدتي ، وإذا قال : الرحمن الرحيم ، قال الله أثني على عبدتي ، =

السورة ، وهذا مُشاكِلة لفرضها عليه في السماء السابعة حيث سمع كلام الرب ، وناجاه ، ولم يرج به حتى طهر ظاهره وباطنه بماء زمزم كما يتطهر المصلى للصلاة ، وأخرج عن الدنيا بحسبه ، كما يخرج المصلى عن الدنيا بقلبه ، ويحرم عليه كل شيء إلا مناجاة ربه وتوجهه إلى قبلته في ذلك الحين ، وهو بيت المقدس ، ورفع إلى السماء كما يرفع المصلى يديه إلى جهة السماء إشارة إلى القبلة العليا فهي البيت المعمور ، وإلى جهة عرش من يناجيه ويصلي له سبحانه .

### فرصه الصلوات خمسين

فصل وأما فرض الصلوات خمسين ثم حط منها عشرا بعد عشر إلى خمس صلوات . وقد روى أيضا أنها حطت خمسا بعد خمس ، وقد يمكن الجمع بين الروايتين لدخول الخمس في العشر ، فقد تكلم في هذا النقص من الفريضة

== فإذا قال : مالك يوم الدين ، قال الله : مجدني عبدي ، وقال مرة : فوض إلى عبدي . فإذا قال : إياك نعبد ، وإياك نستعين قال : هذا بيني وبين عبدي ، ولعبدي ما سأل ، فإذا قال : إهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ، ولا الضالين ، قال الله : هذا لعبدي ، ولعبدي ما سأل ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن . أقول : إن القرآن يفرض على كل مسلم إذا قرأ القرآن أن يستمع وينصت ، وعلى هذا يجب على المأموم - خلافا لما في الحديث - ألا يقرأ بالفتحة في نفسه ، وهو يسمع القرآن من الإمام ، لأن الله يقول : ( وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له ، وأنصتوا لعلكم ترحمون ) . الأعراف : ٢٠٤ . والقول بأن الأمر موجه إلى من يكونون في غير الصلاة قول على الله بغير علم .

أَهُوَ نَسْخٌ أَمْ لَا ؟ عَلَى قَوْلَيْنِ ، فَقَالَ قَوْمٌ : هُوَ مِنْ بَابِ نَسَخَ الْعِبَادَةَ قَبْلَ الْعَمَلِ .  
بِهَا ، وَأَنْكَرَ أَبُو جَعْفَرٍ النُّجَاسَ هَذَا الْقَوْلَ مِنْ وَجْهَيْنِ ، أَحَدُهُمَا الْبِنَاءُ عَلَى  
أَصْلِهِ وَمَذْهَبُهُ فِي أَنَّ الْعِبَادَةَ لَا يَجُوزُ نَسْخُهَا قَبْلَ الْعَمَلِ بِهَا ، لِأَنَّ ذَلِكَ عِنْدَهُ مِنَ  
الْبَدَاءِ ، وَالْبَدَاءُ مُحَالٌّ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ . الثَّانِي : أَنَّ الْعِبَادَةَ إِنْ جَازَ نَسْخُهَا قَبْلَ  
الْعَمَلِ بِهَا عِنْدَ مَنْ يَرَى ذَلِكَ ، فَلَيْسَ يَجُوزُ عِنْدَ أَحَدٍ نَسْخُهَا قَبْلَ هَبْوَطِهَا إِلَى  
الْأَرْضِ وَوُصُولِهَا إِلَى الْمَخَاطِبِينَ : قَالَ : وَإِنَّمَا أَدْعَى النِّسْخَ فِي هَذِهِ الصَّلَوَاتِ  
لِلْمَوْضُوعَةِ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمَّتِهِ الْقَاشَانِي ، لِيَصَحِّحَ بِذَلِكَ مَذْهَبَهُ فِي أَنَّ الْبَيَانَ لَا يَتَأَخَّرُ ،  
ثُمَّ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : إِنَّمَا هِيَ شَفَاعَةٌ شَفَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -  
لَأُمَّتِهِ وَمَرَاةً رَاجِعَةً رَاجِعَهَا رَبُّهُ ، لِيُخَفِّفَ عَنْ أُمَّتِهِ ، وَلَا يُسَمَّى مِثْلَ هَذَا نَسْخًا .

قَالَ الْمُؤَلِّفُ : أَمَّا مَذْهَبُهُ فِي أَنَّ الْعِبَادَةَ لَا تُنَسَخُ قَبْلَ الْعَمَلِ بِهَا ، وَأَنَّ  
ذَلِكَ بَدَاءٌ فَلَيْسَ بِصَحِيحٍ ، لِأَنَّ حَقِيقَةَ الْبَدَاءِ أَنْ يَبْدُوَ لِلْأَمْرِ رَأْيٌ يَتَّبِعُهُ لَهُ  
الصَّوَابُ فِيهِ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ تَبَيَّنَ ، وَهَذَا مُحَالٌّ فِي حَقِّ مَنْ يَعْلَمُ الْأَشْيَاءَ بِعِلْمٍ  
قَدِيمٍ<sup>(١)</sup> ، وَلَا يَسُ النِّسْخُ مِنْ هَذَا فِي شَيْءٍ إِذَا النِّسْخُ تَبْدِيلُ حُكْمٍ بِحُكْمٍ ، وَالْكُلُّ

(١) فِي اللِّسَانِ : دَ الْبَدَاءُ : اسْتِصْوَابُ شَيْءٍ عِلْمَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَعْلَمْ ، وَذَلِكَ عَلَى  
اللَّهِ غَيْرُ جَائِزٍ ، وَيَقُولُ الشَّهْرَسْتَانِيُّ فِي الْمَلَلِ وَالنَّجَلِ : دَ الْبَدَاءُ لَهُ مَعَانٍ :  
الْبَدَاءُ فِي الْعِلْمِ ، وَهُوَ أَنْ يَظْهَرَ لَهُ صَوَابٌ عَلَى خِلَافِ مَا أَزَادَ وَحُكْمٌ ، وَالْبَدَاءُ  
فِي الْأَمْرِ ، وَهُوَ أَنْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ ، ثُمَّ يَأْمُرُ بَعْدَهُ بِخِلَافِ ذَلِكَ ، قَالَ هَذَا وَهُوَ  
يَتَحَدَّثُ عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ عُبَيْدِ الثَّقَفِيِّ أَحَدِ زُعَمَاءِ فِرْقَةِ الشَّيْعَةِ الْأَوَائِلِ ، ثُمَّ قَالَ :  
دَ وَإِنَّمَا صَارَ الْمُخْتَارُ إِلَى اخْتِيَارِ الْقَوْلِ بِالْبَدَاءِ ، لِأَنَّهُ كَانَ يَدْعَى عِلْمَ مَا يَحْدُثُ مِنْ  
الْأَحْوَالِ إِمَّا بِوَحْيٍ يُوْحَى إِلَيْهِ ، وَإِمَّا بِرِسَالَةٍ مِنْ قَبْلِ الْإِمَامِ ، فَكَانَ إِذَا  
وَجَدَ أَصْحَابَهُ بِكُنْهٍ شَيْءٍ ، وَحَدُوثَ حَادِثَةٍ ، فَإِنْ وَافَقَ كُونَهُ قَوْلُهُ جَعَلَهُ دَلِيلًا .

في سابق علمه ومقتضى حكمته، كنسخه المرض بالصحة، والصحة بالمرض، ونحو ذلك، وأيضاً بأن العبد المأمور يجب عليه عند توجه الأمر إليه ثلاث عبادات: الفعل الذي أمر به، والعزم على الامتثال عند سماع الأمر، واعتقاد الوجوب إن كان واجباً فإن نسخ الحكم قبل الفعل، فقد حصلت فائدتان: العزم واعتقاد الوجوب. وعلم الله ذلك منه، فصح امتحانه له واختباره إياه، وأوقع الجزاء على حسب ما علم من نيته، وإنما الذي لا يجوز نسخ الأمر قبل نزوله، وقبل علم الخطاب به، والذي ذكر النحاس من نسخ العبادة بعد العمل بها، فليس هو حقيقة النسخ، لأن العبادة المأمور بها قد مضت، وإنما جاء الخطاب بالنهي عن مثلها لاعتبارها، وقولنا في الخمس والأربعين صلاة الموضوعة عن محمد وأمه أحد وجهين، إما أن يكون نسخ ماوجب على النبي صلى الله عليه وسلم من أدائها ورفع عنه استمرار العزم واعتقاد الوجوب، وهذا قد قدمنا أنه نسخ على الحقيقة، ونسخ عنه ماوجب عليه من التبليغ، فقد كان في كل مرة عازماً على تبليغ ماأمر به، وقول أبي جعفر: إنما كان شافعاً ومراجماً ينفي النسخ فإن النسخ قد يكون عن سبب معلوم، فشفاعته عليه السلام لأمه كانت سبباً للنسخ لمُبْطَلَةً لحقيقته،

== على صدق دعواه، وإن لم يوافق قال: قد بدا لربكم، وكان لا يفرق بين النسخ والبداء، ص ٢٣٧ - الملل والنحل للشهرستاني ط مكتبة الحسين التجارية - قالبداء إذن أسطورة ملعونة، ومحال نسبتها إلى الله سبحانه ولا يجوز وصف علم الله بأنه قديم، كما لا يجوز وصف الله بهذه الصفة كما سبق بيانه. كما أنه لا يجوز أن يقال عن آية في القرآن إنها منسوخة، فكل آية في القرآن هي حق لا ريب فيه، وكل آية فيه يجب أن تؤمن بأنها غير منسوخة.

ولكن المنسوخ ما ذكرنا من حكم التبليغ الواجب عليه قبل النسخ وحكم الصلوات الخمس في خاصته ، وأما أمته فلم ينسخ عنهم حكم إذ لا يتصور نسخ بالحكم قبل بلوغه إلى المأمور ، كما قدمنا ، وهذا كله أحد الوجهين في الحديث .

والوجه الثاني أن يكون هذا خبراً لا تعبدًا ، وإذا كان خبراً لم يدخله النسخ ، ومعنى الخبر أنه عليه السلام أخبره ربّه أن على أمته خمسين صلاة ، بمعناه : أنها خمسون في اللوح المحفوظ ، وكذلك قال في آخر الحديث : هي خمس وهي خمسون ، والخمسة بعشر أمثالها فتأوله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على أنها خمسون بالفعل ، فلم يزل يراجع ربّه حتى بين له أنها خمسون في الثواب لا بالعمل . فإن قيل : فما معنى نقصها عشرين بعد عشر ؟ قلنا : ليس كل الخلق يحضر قلبه في الصلاة من أولها إلى آخرها ، وقد جاء في الحديث أنه يكتب له منها ما حضر قلبه فيها ، وأن العبد يصلي الصلاة ، فيكتب له نصفها ربعها حتى انتهى إلى عشرين ، ووقف ، فهي خمس في حق من كتب له عشرين ، وعشر في حق من كتب له أكثر من ذلك ، وخمسون في حق من كملت صلاته وأداها بما يلزمه من تمام خشوعها وكال سجودها وركوعها .

### أوصاف من الملائكة :

فصل : وذكر أنه عليه السلام لم يلقه ملك من الملائكة إلا ضاحكاً مستبشراً إلا ما لكأ خازن جهنم ، وذلك أنه لم يضحك لأحدٍ قبله ، ولا هو ضاحك لأحد ، ومضدق هذا في كتاب الله تعالى ، قال الله سبحانه ﴿ عليها ملائكة غلاظ شداد ﴾ التحريم : ٦ وهم موكلون بغضب الله تعالى ، فالغضب لا يزالهم

أبداً ، وفي هذا الحديث معارضة للحديث الذي في صفة ميكائيل أنه ما ضحك منذ خلق الله جهنم ، وكذلك يعارضه ما خرّج الدارقطني أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تبسم في الصلاة ، فلما انصرف سُئل عن ذلك ، فقال : رأيت ميكائيلَ راجعاً من طلب القوم ، على جناحيه الغبارُ فضحك إليّ ، فتبسمت إليه ، وإذا صح الحديثان ، فوجه الجمع بينهما : أن يكون لم يضحك منذ خلق الله النار إلى هذه المدة التي ضحك فيها لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيكون الحديث الأول حدثاً به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قبل هذا الحديث الأخير ثم حدث بعدُ بما حدث به من ضحكِهِ إليه ، والله أعلم ولم يرَ مالكا على الصورة التي يراه عليها المعذبون في الآخرة ، ولو رآه على تلك الصورة ما استطاع أن ينظر إليه .

### أكله السبا في رؤيا المعراج :

وذكر أكلة الربا وأنهم بسبيل آلِ فرعون يمرون عليهم كالإبل المهيومة ، وهي العطاش ، والهُيَام : شدة العطش ، وكان قياس هذا الوصف ألا يقال فيه مهيومة ، كما لا يقال معطوشة ، إنما يقال هائم وهيان ، وقد يقال : هُيومٌ ويجمع على هيم ، ووزنه فعل بالضم لكن كسرٍ من أجل الياء كما قال تعالى : ﴿ فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ ﴾ الواقعة : ٥٥ ولكن جاء في الحديث مهيومة ، كأنه شيء فعل بها كالمهيمومة والمجنونة وكالمهيموم ، وهو الذي لا يشبع وكان قياس للياء أن تعقل ، فيقال : مهيمية ، كما يقال : مبيعة في معنى مبيوعة ،

واسكن صحت الياء ، لأنها في معنى الهيومة كما صحت الواو في عور لأنه في معنى أعور ، كما صحت في اجتوروا لأنه في معنى : تَجَاوَرُوا ، وإنما رَأَمَ مِنْتَفِخَةً بطونهم ؛ لأن العقوبة مُشَاكِلَةٌ للذنب ، فأكل الربا يربو بطنه ، كما أراد أن يربو ماله بأكل ما حُرِّمَ عليه ، فَمُحِقَتِ البركة من ماله ، وَجُعِلَتْ نَفْخًا في بطنه ، حتى يقوم كما يقوم الذي يتخبَّطه الشيطانُ من المَسِّ ، وإنما جُمِعُوا بطريق آل فرعون يَمرون عليهم غُدُوًّا وَعَشِيًّا لأن آل فرعون هم أشد الناس عذابا يوم القيامة ، كما قال سبحانه : ﴿ اذْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ غافر : ٤٦ . فخصَّوا بسبيلهم ، ليعلم أن الذين هم أشد الناس عذابا يطئونهم فضلا عن غيرهم من الكفار ، وهم لا يستطيعون القيام ، ومعنى كونهم في طريق جهنم بحيث يُمرُّ بالكفار عليهم ، أن الله سبحانه قد أوقف أمرهم بين أن ينتهوا ، فيكون خيرا لهم ، وبين أن يعودوا ويصروا ، فيدخلهم النار ، وهذه صفة مَنْ هو في طريق النار قال الله تعالى : ﴿ فَن جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ البقرة : ٢٧٥ . إلى آخر الآية وفي بعض المسندات أنه رأى بطونهم كالبيوت ، يعني : أَكَلَةُ الرِّبَا ، وفيها حَيَاتٌ ترى خارج البطون . فإن قيل : هذه الأحوال التي وصفها عن أَكَلَةِ الرِّبَا إن كانت عبارة عن حالهم في الآخرة ، قَالَ فرعون في الآخرة قد أَدْخِلُوا أَشَدَّ الْعَذَابِ ، وإنما يُعْرَضُونَ على النارِ غُدُوًّا وَعَشِيًّا في البرزخ ، وإن كانت هذه الحال التي رَأَمَ عليها في البرزخ ، فأى بطون لهم ، وقد صاروا عظاما ورفاتا ، وَمَزَقُوا كُلَّ مُمَزَّقٍ فالجواب أنه إما رَأَمَ في البرزخ ، لأنه حديثٌ عما رأى ، وهذه الحال هي حال

أرواحهم بعد الموت ، وفيها تصحيح لمن قال : الأرواحُ أجسادٌ لطيفة قابلة للنعيم والعذاب ، فيخلق الله في تلك الأرواح من الآلام ما يجده مَنْ انتفخ بطنه حتى وُطئ بالأقدام ، ولا يستطيع من قيامٍ ، وليس في هذا الحديث دليلٌ على أنهم أشدَّ عذاباً من آلِ فرعونَ ، ولسكن فيه دليل على أنهم يطوُّهم آلُ فرعون وغيرهم من الكفار الذين لم يأكلوا الرِّبَا ماداموا في البرزخ إلى أن يقوموا يوم القيامة ، كما يقوم الذي يتخبطه الشيطانُ من المَسِّ ، ثم ينادى منادى الله ﴿ أَذْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ غافر : ٤٦ وكذلك ما رأى من النساء المملقات بديهن<sup>(١)</sup> يجوز أن يكون رأى أرواحهنَّ ، وقد خلق فيها من الآلام ما يجده مَنْ هذه حاله ، ويحتمل أيضاً أن يكون مثلت له حالهن في الآخرة ، وذكر الذين يدعون ما أحل الله من نسائهم ، ويأتون ما حرم عليهم ، وهذا نص على تحريم إتيان النساء في أعجازهن ، وقد قام الدليل على تحريمه من الكتاب والسنة والإجماع ، وقد ذكرنا المواضع التي يقوم منها التحريم على هذه المسألة من كتاب الله ، ومن حديث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وذكرنا ما جاء في ذلك عن ابن عباس من قوله : هو الكفر ، وقول ابن عمر : هي اللواطية الصغرى ، وأما الإجماع ، فإن المرأة تُردُّ بداء الفرج ، ولو جاز وطؤها في المسلك الآخر ما أجمعوا على ردّها بداء الفرج ، وقد مهّدنا الأدلة على هذه المسألة مُفرّدة في غير هذا الإملاء بما فيه شفاء والحمد لله

(١) لم يخرج له أحد من أصحاب الصحيح ، وفي بعض رواياته غرابة ونسكارة .



### الولد لغير رشدة :

وقوله : فأكل حرائبهم : الحُرَيْبَةُ : المال ، وهو من الحرب ، وهو السَّكْبُ ، يريد أن الولد إذا كان لغير رشدة نُسب إلى الذي وُلد على فراشه ، فيأكل كل من ماله صغيراً ، وينظر إلى بناته من غير أمه وإلى أخوانه ، ولَسَنَ بَعَمَاتٍ له ، وإلى أمِّه وليست بجدة له ، وهذا فساد كبير ، وإنما قدَّم ذكر الأكل من حُرَيْبته وماله قبل الاطلاع على عَوْرَاتِهِ ، وإن كان الاطلاع على العَوْرَاتِ أشنع ، لأن نفقته عليه أول من حال صغره ، ثم قد يبلغ حد الاطلاع على عَوْرَاتِهِ ، أولاً يبلغ ، وأيضاً فإن الأم أرضعته بلبانها ، ولم تدفعه إلى مرضعة كان الزَّوْجُ أباً له من الرضاعة ، وكان حكمه حكم الابن من الرضاعة ، وفي ذلك نقصان من الشناعة ، فإن بلغ الصَّبِي ، وثابت الأم ، وأعلمته أنه لغير رشدة . ليستعفَّ عن ميراثهم ، ويكف عن الاطلاع على عَوْرَاتِهِمْ ، أو علم ذلك بقَرِينَةٍ حَالٍ وجب عليه ذلك وإن كان شرُّ الثلاثة كما جاء في الحديث في ابن الزَّنا ، وقد تَوَوَّلَ حَدِيثُ شَرِّ الثلاثة على وُجُوهِ ، هذا أقربها إلى الصواب ، لقوله عليه السلام : أَكَلْ حَرَائِبِهِمْ ، واطَّلَعَ على عَوْرَاتِهِمْ ، ومن فعل هذا عن عَمْدٍ وقصد فهو شرُّ الناس ، وإن لم يعلم فأكله وإطلاعه شرُّ عمل ، وأبواه حين زَنِيا فارقا ذلك العمل الخبيث لحيتهما والابن في عمل خبيثٍ من مَدَشَّتِهِ إلى وفاته ، ، فعمله شرُّ عمل .

### حكم الحاكم لا يحل الحرام :

وفي هذا الحديث من الفقه أيضاً أن حكم الحاكم لا يُحِلُّ حراماً ، وذلك أن الولد في حكم الشريعة للفراش إلا أن يُنْفَقَ بِاللَّعَانِ ، فإذا حكم الحاكم بهذا ، وعلم

«الولدُ عند بلوغه خلاف ماحكم به الحاكم لم يحل له بهذا الحكم ماحرّم الله عليه من أكل الحرائب والاطلاع على العورات ، وفي هذا ردُّ لمذهب أبي حنيفة من قوله: إن حكم الحاكم قد يحل مايعلم أنه حرام مثل أن يشهد شاهدان على رجل أنه طلق ، وهما يعلمان أنه لم يطلق فيقبل القاضي شهادتهما فيطلق المرأة على الرجل ، فإذا بانّت منه كان لأحد الشاهدين أن ينكحها مع علمه بأنه قد شهد زوراً ، لم يقل أبو حنيفة بهذا القول في الأموال لقول النبي عليه السلام «إنما أنا بشرٌ وإنكم تختصمون إليّ ، ولعلّ أحدكم أن يكون ألحن بحجّته من صاحبه ، فأفضي له على نحو ما أسمع ، فمن قضيتُ له بشيء من حقِّ أخيه ، فلا يأخذه ، فإنما أقطع له قطعة من النار<sup>(١)</sup>» ففي هذا الحديث مع الذي تقدّم ردُّ لمذهبه ، ولا حجة له في أن يقول ذلك مخصوص بالأموال من وجهين : أحدهما : أن أن القياس أصل من أصوله ، وقياس المسألتين واحد ، الثاني : أنه قال من حق أخيه ، ولم يقل من مال أخيه ، وهذا لفظ يعم الحقوق كلها قال المؤلف : وعندي أن أبا حنيفة رحمه الله : إنما بنى هذه المسألة على أصله في طلاق المُكرّه ، فإنه

(١) رواه الجماعة . ومعنى ألحن : أبلغ كما وقع في الصحيحين أي : أحسن الإيراداً للكلام ، ولا بد من تقدير محذوف لتصحيح معناه . وهو أي وهو كاذب ، ويسمى هذا عند علماء الأصول : دلالة اقتضاء ، لأن اللفظ الظاهر المذكور يقتضي هذا المحذوف ، وقد يكون معناه : أعرف بالحجة ، وأقطن لها من غيره . ويقال : لحنت فلان إذا قلت له قولاً يفهمه ، ويخفى على غيره لأنك تميله بالتورية عن الواضح المفهوم ، فاللحن : الميل عن جهة الاستقامة ، يقال : لحن فلان في كلامه : إذا مال عن صحيح المنطق . وفي رواية «ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجّته من بعض ، فأفضي بنحو ما أسمع ،

عنده لازم فإذا أكره الرجلُ على الطلاق ، وقلنا يلزم الطلاق له ، فقد حرمت المرأة عليه ، وإذا حرمت عليه جاز أن ينكحها من شاء فالإثم إنما تعلق في هذا المذهب بالشهادة دون النكاح ، وقد خالفه فقهاء الحجاز في طلاق المكره ، وقولهم يعضده الأثر ، وقول أبي حنيفة يعضده النظر ، والخوض في هذه المسألة يصدنا عما نحن بسبيله .

### مطلبه إدريس

فصل : وذكره لإدريس في السماء الرابعة مع قوله تعالى : (وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا) مريم ، مع أنه قد رأى موسى وإبراهيم في مكان أعلى من مكان إدريس . فذلك والله أعلم لما ذكر عن كعب الأحبار أن إدريس خص من جميع الأنبياء أن رفع قبل وفاته إلى السماء الرابعة ، ورفع مَلَكٌ كان صديقا له ، وهو الملك الموكل بالشمس فيما ذكر ، وكان إدريس سألَه أن يُريَه الجنة ، فأذن له الله في ذلك ، فلما كان في السماء الرابعة رآه هنالك مَلَكٌ للموت ، فعجب ، وقال أمرت أن أقبض روح إدريس الساعة في السماء الرابعة ، فقبضه هنالك ، فرفعه حيا إلى ذلك المكان العلى خاص له دون الأنبياء<sup>(١)</sup>.

(١) يقول ابن كثير عن هذا : « وقد روى ابن جرير ههنا أثرا غريبا عجيبا ، ثم ذكر الأثر بطوله ، بخبره المشعوم ، وكذبه الملعون ، ثم قال بعده : « هذا من أخبار كعب الأحبار الإسرائيليات ، وفي بعضه نكارة والله أعلم ، تفسير الآية من سورة مريم . أما المكان العلى فقد ذكر الحسن وغيره أنه الجنة . ونحذر من موبقات كعب

(م ٣٠ — الروض الاتق ج ٣)

### قول الأنبياء في كل سماء :

فصل : وذكر من قول الأنبياء له في كل سماء : مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ ،  
وقول آدم وإبراهيم : بالابن الصالح وقد ذكرنا في أول هذا الكتاب حُجَّةً لمن  
قال : إن إدريسَ ليس بجدِّ لُتُوْحٍ ، ولا هو من آباء رسولِ الله - صلى الله عليه  
وسلم - لأنه قال مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ ، ولم يقل : بالابن الصالح

خرافة طلب موسى أنه يكون من أمة أحمد :

وأما اعتناهُ موسى - عليه السلام - بهذه الأمة وإلحاحه على نبيها أن يشفع  
لها ، ويسأل التخفيفَ عنها ، فقلوه - والله أعلم - حين قُضِيَ إِلَيْهِ الْأَمْرُ بِجَانِبِ  
الْغَرْبِ ، ورأى صفات أمة محمد عليه السلام في الألواح ، وجعل يقول : إني  
أجد في الألواح أُمَّةً صَفَّتْهُمْ كَذَا ، اللهم اجعلهم أمتي ، فيقال له : تلك أمة  
أحمد ، وهو حديث مشهور <sup>(١)</sup> ، فكان إشفاقه عليهم واعتناؤه بأمرهم كما يعتنى  
بالقوم مَنْ هُوَ مِنْهُمْ ، لقواه : اللهم اجْعَلْنِي مِنْهُمْ ، والله أعلم .

(١) هو مشهور ، ولكن شهرة الباطل الماكر ، والضلالة اللثيمة ،  
وقد أخرجه أبو نعيم في الدلائل ، ولم يخرجهُ أحد من أصحاب الصحيح .  
وكيف يطلب موسى من الله أن تكون هذه الأمة التي ستأتي بعده بقرون أمته ؟  
وكيف تصدق أو كيف يستقيم القول بأنه أعطى خصلتي الرسالة والتكليم بعد هذه  
المنافشة ، على حين كان هورسولا مكلما قبل أن تنزل الألواح عليه . فقد ورد  
في ختام الحديث . أن موسى قال : يا رب فاجعلني من أمة أحمد ، فأعطى عند  
ذلك خصلتين ، فقال : ( يا موسى إني اصطفتك على الناس برسالاتي وبكلامي ،  
فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين ) إنها خرافة ظاهرها - نزع إلى تمجيد  
النبي د ص ، وباطنها - بهته بالكذب والخرف اللاحق ،

بعض مرائي :

ومما جاء في حديث الإسراء مما لم يذكره ابن اسحاق في مُسند الحارث ابن أبي أسامة أنه - عليه السلام - ناداه مناد ، وهو على ظهر البُراق : يا محمد ، فلم يعرج عليه ، ثم ناداه آخر : يا محمد يا محمد ثلاثا ، فلم يعرج عليه ، ثم لقِيته امرأة عليها من كُلِّ زينة ناشرةٌ يديها ، تقول : يا محمد يا محمد ، حتى تَغَشَّتْهُ ، فلم يعرج عليها ، ثم سأل جبريلَ عما رأى ، فأخبره ، فقال : أما اللنادى الأول ، فداعى اليهود لو أُجِبَّتْهُ لَتَمَوَّدَتْ أمتك ، وأما الآخر فداعى النصارى ، ولو أُجِبَّتْهُ لَتَنَصَّرَتْ أمتك ، وأما المرأة التي كان عليها من كل زينة ، فإنها الدنيا لو أُجِبَّتْهَا لَأَثَرَتِ الدنيا على الآخرة (١) .

---

(١) وردت في حديث رواه البيهقي في الدلائل بسنده إلى أبي سعيد الخدري وابن جرير . ورواه ابن أبي حاتم بسياق طويل كما يقول ابن كثير - حسن أنبق أجود مما سافه غيره على غرابته وما فيه من النسكرة .



تم بحمد الله  
الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع  
ان شاء الله  
وأوله : ﴿ كفاية الله أمر المستهزئين ﴾





فهرس  
الجزء الثالث من الروض الأنف

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
٦	ابتداء فرض الصلاة د س	٣٩	تفسير ونحو : اصدع بما تؤمر د ن ، ل
٧	أول من أسلم د س	٣٩	حول ما المصدرية والذي ن ، ل
٩	إسلام زيد بن حارثة د	٤٢	مبادأة رسول الله د ص د س
١٠	إسلام أبي بكر	٤٣	صلاة الرسول وصحبه في الشعاب د س
١١	فرض الصلاة	٤٣	عداوة الشرك للرسول د ص
١٢	لا نسخ في القرآن د س	٤٦	مناصرة أبي طالب للرسول د ص
١٣	الوضوء	٤٩	مبادأة رسول الله أبو البختری
١٤	جبريل يؤم الرسول د ص	٥٠	لو وضعوا الشمس في يميني
١٥	أول من آمن	٥٤	عرض قرش على أبي طالب
١٦	إسلام زيد	٥٦	شرح شعر لآبي طالب
١٩	إسلام أبي بكر	٦١	موقف الوليد بن المغيرة من القرآن د س
٢٢	من أسلموا على يد أبي بكر د س	٦٣	أبو طالب يفخر بأبن أخيه د
٢٧	إسلام أبي عبيدة وسعيد بن زيد	٦٣	لامية أبي طالب د
٢٩	إسلام سعد و ابن عوف والنحام	٦٩	شرح ابن هشام لبعض القصيدة د
٣١	ابن مسعود ومسعود القارى	٧٠	ذكره صلى الله عليه وسلم بنقشه
٣٣	تصحیح نسب أبي حذيفة		
٣٤	عميس		
٣٥	تصحیح في نسب بنى عدی		
٣٧	إسلام عامر بن فهيرة		
٣٨	عامر بن الطفيل د ش		

س = سيرة . ش = شرح . وما ليس أمامه شيء أو أمامه راء فهو من  
الروض ، ود ن ، مسائل نحوية ولغة

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
٧١	أبو قيس بن الأسلت ونسبه دس،	١٣١	حول سورة الكهف دس،
٧٢	قصيدة ابن الأسلت د	١٤٣	أول من جهر بالقرآن د
٧٤	داحس والغبراء د	١٤٤	مالقي رسول الله د ص، د
٧٦	حرب حاطب د	١٤٥	المحدث والنذير والعريان
٧٧	حكيم بن أمية ينهى عن عداوة	١٤٧	تقديم المفعول على الفعل
	الرسول دس،	١٤٨	الرقى وعتبة بن ربيعة
٧٧	موقف الوليد من القرآن د	١٥٠	إسلام حمزة
٨٠	ذرفى ومن خلقت وحيدا	١٥٢	طلبهم الآيات
٨٢	شرح لامية أبي طالب	١٥٤	عبد الله بن أبي أمية
٨٢	قلب الواو تاء د ن . ل ،	١٥٤	هم أبي جهم بالقاء الحجر
٨٤	وسوم الإبل	١٥٦	أرأيت د ن . ل ،
٨٤	حول الصفة المشبهة د ن . ل ،	١٥٧	الأساطير وشيء عن الفرس
٨٧	حديث أم زرع د ش ،	١٦١	عن الكهف والفرقان
٨٨	الودع والودع .	١٦٢	لم قدم الحمد على الكتاب؟
٨٩	من شرح لامية أبي طالب	١٦٣	شرح شواهد شعرية
٩٤	حسن ذا أدبا د ن . ل ،	١٦٤	الرقيم وأهل الكهف
٩٥	عود إلى شرح اللامية د ن . ل ،	١٦٤	إعراب أحصى د ن . ل ،
١٠٢	برىء وبراء وما يشبههما	١٦٥	عن الكهف مرة أخرى
١٠٣	الاستسقاء	١٦٩	واو الثمانية د ن . ل ،
١٠٧	ابن الأسلت وقصيدته	١٧١	آية الاستسقاء
١١٢	حرب داحس	١٧٢	ولبثوا في كهفهم
١١٦	حرب حاطب	١٧٤	السنة والعام د ن . ل ،
١١٦	مالقيه الرسول دس،	١٧٧	ذو القرنين
١١٨	إسلام حمزة د	١٨١	حكم التسمي بأسماء النبيين
١٢٠	الرسول د ص، وعتبة د	١٨٢	الروح والنفس
١٢٢	بين النبي د ص، وبين قريش د	١٨٨	الروح سبب الحياة

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
١٩١	الإيمان روح وجسد	٢٢٧	عبد شمس
١٩١	النفس	٢٢٨	عمار لم يهاجر إلى الحبشة
١٩٢	ابن هرمة	٢٢٩	حول بنى الحارث بن قيس
١٩٤	خزنة جهنم	٢٢٩	حول بنى زهرة وطليب بن عبيد
١٩٥	بهته «س» ، بأن بشرأ يعلمه	٢٣٠	عن شعر الهجرة الحبشية ونحوياته
١٩٦	المستمعون لتلاوة النبي «س»		«ن . ل»
١٩٩	المدوان على المستضعفين	٢٣٢	حول أن المصدرية «ن . ل»
١٩٩	تعذيب بلال وعقه	٢٣٧	حول لام التعجب
٢٠٠	من عتقاء أبي بكر	٢٣٨	من معاني شعر ابن مظعون
٢٠١	بين أبي بكر وأبيه	٢٣٩	أنساب
٢٠١	تعذيب عمار	٢٤١	أم سلمة
٢٠٢	فتنة المعذبين	٢٤٣	قريش تطلب المهاجرين «س»
٢٠٢	رفض تسليم الوليد بن الوليد	٢٤٣	النور الذي كان على قبر النجاشي
٢٠٣	الهجرة الأولى إلى الحبشة		«س»
٢٠٥	المهاجرون إلى الحبشة	٢٤٦	حوار بين النجاشي وبين المهاجرين
٢١٣	من شعر الهجرة الحبشية		«س»
٢١٥	حول آيات من القرآن	٢٤٨	المهاجرون وانتصار النجاشي
٢١٨	حكم المسكره على الكفر والمعصية	٢٤٩	تملك النجاشي على الحبشة
٢٢٠	آل ياسر	٢٥٢	قريش تطلب المهاجرين
٢٢١	زينة وغيرها	٢٥٣	عمارة بن الوليد بن المغيرة
٢٢١	أم عيسى	٢٥٥	حول حديث المهاجرين مع النجاشي
٢٢٢	عن بلال		إضافة العين إلى الله
٢٢٢	عن الهجرة إلى الحبشة	٢٥٧	معنى ان عيسى كلمة الله وروحه
٢٢٢	النجاشي وعثمان ورقية	٢٥٨	من هدى السلف في الصفات «س»
٢٢٥	رؤيا ورقية ولدى العاص	٢٥٨	كلمة وحضرة ونسبتها إلى الله «س»
٢٢٦	أمة بنت خالد وأبوها	٢٥٩	

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
٢٦٠	أصحمة النجاشي	٢٩٧	كمال المصحف وتامه «ش»
٢٦١	من فقه حديث الهجرة الحبشية	٢٩٨	بعض ما قيل عن الصحيفة «ش»
٢٦١	الصلاة على النجاشي	٢٩٩	تفسير بائية أبي طالب
٢٦٢	حكم الصلاة على الغائب	٣٠٠	لا التي للتبرئة «ن. ل.»
٢٦٤	إسلام عمر «س»	٣٠١	عود إلى شرح البائية
٢٧١	عن إسلام عمر و حديث خباب	٣٠٤	مسند أم جميل
	«س»	٣٠٨	عن الجيد والعنق «ن. ل.»
٢٨٢	خبر الصحيفة القرشية «س»	٣٠٩	غلو في الوصف بالحسن
٢٨٢	موقف أبي لب	٣١٢	الفهر
٢٨٣	بائية أبي طالب	٣١٣	حول خباب وقولهم مذمم
٢٨٤	من جهالة أبي جهل	٣١٣	سد الذرائع
٢٨٥	ما لقي رسول الله من قومه	٣١٤	إنما الأعمال بالنيات «ش»
٢٨٥	أبو لب وامراته	٣١٥	شرح ابن تيمية لسد
٢٨٧	أمية بن خلف		الذرائع «ش»
٢٨٨	العاص بن وائل	٣١٦	عن النضر ورستم
٢٨٨	أبو جهل	٣١٧	ابن الزبير وعزير (١)
٢٨٩	النضر بن الحارث	٣١٩	حصب جهنم
٢٩٠	ابن الزمري والأخنس	٣٢٠	عما نزل في حق الأخنس
٢٩٢	ما نزل في حق الوليد بن المغيرة	٣٢٠	عن النسب على غير قياس «ش»
	وأبي بن خلف وعقبة بن أبي	٣٢١	الزيم «ر. ش»
	معيط «س»	٣٢٢	تفسير سورة الكافرون
٢٩٤	ما نزل في حق من اعترضوا	٣٢٤	عن كلمة «ما. ن. ل.»
	طواف الرسول «س»	٣٢٧	الزقوم
٢٩٤	ما قيل في حق أبي جهل «س»	٣٢٨	حديث ابن أم مكتوم
٢٩٥	قصة ابن أم مكتوم «س»	٣٣٠	العائدون من الحبشة «س»
٢٩٦	حديث صحيفة قریش «س»	٣٣٣	قصة ابن مظعون مع الوليد

(١) ذكرت خطأ في العنوان (عزير)

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
٣٣٤	أبو سلمة في جوار أبي طالب «د»	٣٩١	عن غلام المبيعة وصيه وأبي فكيمة
٣٣٦	أبو بكر يرد جوار ابن الدغنة «د»	٣٩٣	سبب نزول الكوثر «د»
٣٣٨	نقض الصحيفة «د»	٣٩٣	الكوثر في الشعر «د»
٣٤٤	قصة الغرائب «د»	٣٩٤	وقالوا لولا نزل عليه ملك «د»
٣٤٩	كل شيء ما خلا الله باطل	٣٩٥	ولقد استهزى برسول من قبلك «د»
٣٥٢	أبو بكر وابن الدغنة	٣٩٥	الإسراء والمعراج «د»
٣٥٣	عن الشعب ونقض الصحيفة	٤٠١	حديث أم هانئ عن الإسراء «د»
٣٥٦	شرح دالية أبي طالب	٤٠٢	الآبتر والكوثر «د»
٣٥٦	النسب على غير قياس «د»	٤٠٩	استشهاد ابن هشام على معنى الكوثر «د»
٣٥٧	عود إلى الدالية «د»	٤١٠	ذكر حديث المستهزئين «د»
٣٦٢	شعر حسان في مطعم وهشام	٤١٢	شرح ما في حديث الإسراء من المشكل «د»
٣٦٤	إسلام الطفيل «د»	٤١٥	أكان الإسراء يقظة أم منام «د»
٣٦٨	قصة الأعشى	٤١٧	أكان الإسراء مرتين «د»
٣٧٠	ذلة أبي جهل والإراشي «د»	٤٢٠	حول الإسراء والمعراج «د»
٣٧٢	ركانة ومصارعة «د»	٤٢٢	رأى الشوكاني «د»
٣٧٣	قدوم وفد النصارى من الحبشة «د»	٤٢٣	رأى ابن القيم «د»
٣٧٦	حول حديث الطفيل الدوسي «د»	٤٢٥	موازيات بين الروايات «د»
٣٧٧	خبء وخب «د»	٤٣٠	شماش البراق «د»
٣٧٨	دالية الأعشى وحمزة والشرف «د»	٤٣٢	قول الملائكة : من معك ؟
٣٨٠	عود إلى دالية الأعشى	٤٣٣	باب الحفظة «د»
٣٨٤	أغار وأنجد «د»	٤٣٤	آدم في سماء الدنيا والأسودة
٣٨٦	حول الوقف على النون الخفيفة		التي رأها «د»
٣٨٨	مصارعة ركانة	٤٣٦	من حكم الماء «د»
٣٩٠	وفد نصارى الحبشة		

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
٤٣٦	عن دخول بيت المقدس وصفة	٤٥٩	أوصاف من الملائكة د ر ،
	الأنبياء د ر ،	٤٦٠	أكله الرباني رؤيا المعراج د ر ،
٤٣٨	صفة النبي صلى الله عليه وسلم	٤٦٣	الولد لغير رشدة د ر ،
٤٤٠	قصة المعراج د ر ،	٤٦٢	حكم الحاكم لا يحل الحرام د ر ،
٤٤٥	رؤية النبي ربه د ر ،	٤٦٥	مكان إدريس د ر ،
٤٥٠	لقاءه للنبين د ر ،	٤٦٦	قول الأنبياء في كل سماء د ر ،
٤٥٣	البيت المعمور د ر ،	٤٦٦	خرافة طالب موسى أن يكون من
٤٥٤	فرض الصلاة د ر ،		أمة أحمد د ر ،
٤٥٦	فرض الصلوات الخمس د ر ،	٤٦٧	بعض ما رأى



بموت الله وجميل توفيقه قد تم طبع الجزء الثالث من  
كتاب الروض الأنف بمطابع دار النصر ١٣ شارع  
سعد الله بالدرب الأحمر - بالقاهرة

محرم سنة ١٣٨٩ هـ  
مارس سنة ١٩٦٩ م

دار النصر